

دارالافتاء، پشاور میں چھاپی گئی ہے۔

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی محمد امجد علی عثمانی

رہنما دارالافتاء

لیوٹننٹ

مفتی محمد امجد علی عثمانی

کتاب

الایمان والظہر والفساد والفساد والظہر والایمان والظہر  
والفساد والظہر والایمان والظہر والفساد والظہر والایمان  
والظہر والفساد والایمان والظہر والفساد والظہر والایمان







دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور  
سے جاری شدہ فتاویٰ کا مجموعہ

# فتاویٰ عثمانیہ

مفتی غلام الرحمن  
رئیس دارالافتاء

زیر نگرانی  
مفتی نجم الرحمن  
نائب رئیس دارالافتاء

جلد نم

الایمان والنذور، القصاص والحدود والدیات،  
التعزیر، القضاء، الدعوی، الوكالة، الشهادات،  
الصلح، التحکیم، القصب، الجنایات، الوقف

العصر الکنز می پشاور



فُطُوحُ عِثْمَانِيَّةٍ کی طباعت و اشاعت کے جملہ حقوق بحوالہ  
قانون کاپی رائٹ ایکٹ 1962ء حکومت پاکستان، بحق  
"العصر اکیڈمی" جامعہ عثمانیہ پشاور محفوظ ہیں۔

# فُطُوحُ عِثْمَانِيَّةٍ

جلد نم

سن طباعت اشاعت اول:

جمادی الثانیہ 1437ھ / مارچ 2016ء

سن طباعت اشاعت دوم:

جمادی الاولیٰ 1438ھ / فروری 2017ء

سن طباعت اشاعت سوم:

رجب المرجب 1439ھ / اپریل 2018ء

سن طباعت اشاعت چہارم:

ربیع الثانی 1440ھ / دسمبر 2018ء

سن طباعت اشاعت پنجم:

ربیع الاول 1441ھ / نومبر 2019ء

سن طباعت اشاعت ششم:

رجب المرجب 1442ھ / دسمبر 2020ء

ملی ادارات:   
مستند و رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

زیر نگرانی: حضرت مولانا مفتی نجم الرحمن مدظلہ  
استاد الحدیث و نائب رئیس دارالافتاء جامعہ عثمانیہ پشاور

تحقیق و تدوین: شرکائے شعبہ تخصص فی الفقہ الاسلامی والافتاء

باہتمام: اجلاس اعلیٰ اسلامی

سن طباعت اشاعت ہفتم:

ذی الحجہ 1442ھ / جولائی 2021ء

طے کتابت

مکتبہ العصر

احادیث جامعہ عثمانیہ پشاور

عثمانیہ کالونی نوٹریہ روڈ پشاور کینٹ

صوبہ خیبر پختونخوا، پاکستان

رابطہ: 0314 9061962 / 0348 0191682

العصر اکیڈمی پشاور

hsan.usmani@gmail.com

+92 333-9273561 / +92 321-9273561

+92 312-4203561 / +92 315-4499263





# بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

فہرست جلد ۹

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الایمان والندور (مباحث ابتدائیه)	
1	ایمان کی شروعات قرآن وحدیث سے	1
1	یمنین کالفوی اور اصطلاحی معنی	2
2	قسم کے مترادف الفاظ	3
2	قسم کھانے کا حکم	4
3	صحت حلف کے لیے شرائط	5
3	یمنین منعقد کرنے کی شرطیں	6
3	(۱) مالف سے متعلق شرائط	7
3	(۲) مخلوف علیہ کی شرائط	8
3	(۳) مخلوف بہ کی شرائط	9
4	(۴) مید قسم سے متعلق شرائط	10
4	کس کی قسم کھائی جائے؟	11
4	کن چیزوں کی قسم کھانا درست نہیں	12
5	یمنین میں عرف کا کردار	13
5	قرآن مجید کی قسم	14
5	کسی طحال چیز کو خورد پر حرام کرنا	15
6	خود کو یہودی یا مسافق کہنے کا حکم	16

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
6	قسم کی اقسام اور ان کے احکام	17
6	بیمین غموس	18
6	(۲) بیمین لغو	19
7	(۳) بیمین منعقدہ	20
7	وقت کے تعین و عدم تعین کے اعتبار سے بیمین کی اقسام	21
7	مطلق	22
7	مقید	23
7	بیمین فور اور اس کا حکم	24
7	معصیت کے ارتکاب کی قسم	25
8	قسم کا کفارہ	26
8	ادائیگی کفارے کا وقت	27
<b>باب النذر</b> <b>(مباحث ابتدائیہ)</b>		
9	تعارف اور حکمت مشروعیت	28
9	نذر کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق	29
9	نذر کی مشروعیت	30
10	باب النذر سے متعلق اصطلاحات	31
10	نذر ماننے کا حکم	32
10	رکن نذر	33
11	شرائط نذر	34
11	نذر سے متعلق شرائط	35
11	نذر ماننے والی چیز سے متعلق شرائط	36

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
37	اصولی نکتہ	12
38	رکن یعنی صیغہ نذر کی شرائط	12
39	منذور کی قسمیں	13
40	(۱) غیر محین (مبہم)	13
41	(۲) معین	13
	***	
	الایمان والنذور	
	(مصافحہ)	
42	امام کے ساتھ باتیں نہ کرنے کی قسم کھا کر اس کو تقویٰ دینا	14
43	اگر فلاں کام کیا تو امت محمدیہ میں سے نہیں ہوں گا کہنا	15
44	قسم کھانے کے بعد مجبوراً توڑنا	16
45	کسی کو نہ دیکھنے کی قسم کھا کر اس کو شے میں دیکھنا	17
46	اگر فلاں کام کیا تو کافر ہوں گا کہنا	18
47	اگر فلاں کام کیا تو انسان کا بچہ نہیں ہوں گا کہنا	19
48	معصیت کی قسم کھانا	21
49	جھوٹی قسم کھانا	21
50	کسی کی طرف نہ دیکھنے کی قسم کھا کر اس پر غیر اختیاری نظربے	22
51	بیمین غنوس میں کفر کو معلق کرنا	23
52	قرآن کریم پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا	25
53	باپ کے ساتھ بات نہ کرنے کی قسم کھانا	25
54	قل کی قسم کھانا	26
55	پانچ سال روڑے رکھنے کی قسم کھانا	27



نمبر شمار	عنوان	نمبر شمار
28	بیمیں غوس پر ندامت کا حکم	56
29	گلاں سے بات کی تو سودخور ہوں گا	57
29	معادہ کی پابندی کی قسم کھانا	58
31	کفارہ بھین کے روزوں میں تسلسل	59
31	مالی استطاعت کے ہوتے ہوئے کفارہ بھین میں روزے رکھنا	60
32	قسم کے کفارہ میں روزوں کا تسلسل	61
33	قسم کے کفارہ میں میں مساکین کو ایک وقت کا کھانا کھلانا	62
34	سحری پر قسم کھانے کا کفارہ	63
35	مسائل النذر	
	غیر اللہ کی نذر ماننا	64
36	کسی جگہ کے ساتھ نذر نماز خاص کرنا	65
37	عیدین اور ایام تشریق کے روزے رکھنے کی نذر ماننا	66
38	نذر کی رقم قطع و ارادہ کرنا	67
39	بھائی کو نذر کے پیسے دینا	68
39	نذر مانی ہوئی رقم سے بیٹے کو دینا	69
40	نذر کی رقم شادی میں خرچ کرنا	70
42	آمدنی میں اضافہ کی صورت میں متعین رقم صدقہ کرنے کی نذر	71
43	نذر مانی ہوئی رقم کی مقدار میں غلط بیانی	72
44	ہر حصہ کے روزے کی نذر مان کر اس سے عاجز ہونا	73
45	نذر مانی ہوئی نماز کا متعین مکان میں پڑھنا	74
46	نذر میں کہے ہوئے الفاظ کے خصوص پر عمل کرنا	75
47	متعین مقدار میں رقم مدرسہ کو دینے کا کہنے سے نذر	



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
48	کسی ولی کی قبر پر چادر چڑھانے کی نذر ماننا	76
49	نذر مطلق کا حکم	77
50	نذر معین کی صورت میں پیسے دینا	78
50	منذور گائے کا گوشت ولیمہ میں مہمانوں کو کھلانا	79
52	نذر کی رقم کا مصرف	80
53	منذور چیز کی تبدیلی	81
54	مریض کی میاوت کی نذر ماننا	82
55	بزرگ کے نام جمع جلائے کی نذر	83
55	منت والے جانور کی عمر	84
56	قرض معاف کر دینے سے نذر کی ادائیگی	85
58	نذر مانی ہوئی چیز کے بدلے اس کی قیمت ادا کرنا	86
58	نذر کا اپنی نذر سے کھانا	87
59	شرط نذر	88
60	تبلیغی جماعت کے ساتھ چلو وغیرہ کی نذر	89
61	ہرگز کے دن روزہ رکھنے کی نذر	90
62	نذر کے روزے تاخیر سے رکھنا	91
63	نذر کی رقم غنی کو دینا	92
63	شرط پوری نہ ہونے کی صورت میں نذر کا وجوب	93
64	دوسرے کی ملکیت کی نذر ماننا	94
65	عید الاضحیٰ کی قربانی کے علاوہ قربانی کی نذر	95
66	ایک جگہ کی مقرر کردہ نذر دوسری جگہ صرف کرنا	96
67	کام ہونے سے پہلے نذر ادا کرنا	97
68	روزہ شریف پڑھنے کی نذر	98

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
69	..... و جوہر نذر کے لیے وقوع شرما	99
70	..... مندر و گائے کی ہکداس کی قیمت سہدہ کرنا	100
70	..... نذر روزوں کی ادائیگی کے دوران نذر کا انتقال کر جانا	101
71	..... مندر و سبیل اگر بچہ ہے	102
72	..... نذر محین کا ضائع ہو جانا	103
73	..... منت والی چیز سے خود کھانا	104
74	..... بیٹے کی منت ماننا	105
75	..... نذر کی رقم مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا	106
76	..... مندر و روزہ کی قضا	107
***		
<h2>کتاب القصاص والحدود والدیات</h2> <h3>(مباحث ابتدائیہ)</h3>		
77	..... تعارف اور حکم و شریعت	108
77	..... قصاص کا لغوی معنی	109
78	..... اصطلاحی معنی	110
78	..... مشروعیت قصاص	111
79	..... قصاص کا حکم	112
79	..... قصاص کے اسباب	113
79	..... قصاص فی النفس (قتل) کے لیے شرائط	114
80	..... قاتل سے متعلق شرائط	115
81	..... متول سے متعلق شرائط	116
82	..... ولی القصاص کے لیے شرائط	117



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
83	نفسِ مل کے متعلق شرائط	118
83	ایک شخص کے قتل میں متعدد لوگوں کو قتل کرنا	119
83	مطالبہ قصاص کا حق کس کو ہے؟	120
84	ولایت قصاص کے اسباب	121
85	قصاص پینے کا طریقہ	122
86	ستورہ قصاص کی صورتیں	123
86	معافی یا صلح کرنے کے بعد قاتل کو مارنا	124
87	حادثہ عورت سے قصاص لینے کا طریقہ	125
87	قصاص فی ما دون النفس یعنی اعضا میں قصاص کا حکم	126
87	قصاص فی ما دون النفس کی شرائط	127
87	چند مخصوص شرائط	128
88	اگر جہالت کرنے والے کے عضو میں نقصان ہو تو کیا ہوگا؟	129
88	سر اور چہرے کے زخموں کا بیان	130
90	سر اور چہرے کے علاوہ زخموں کا حکم	131
91	کسی عضو کا اپنا مخصوص کام چھوڑ دینے کا حکم	132
باب الدیات		
(مباحث ابتدائیہ)		
92	تعارف اور حکمتِ شریعت	133
92	لنری تحقیق	134
92	اصطلاحی تعریف	135
93	دیت کی شریعت	136
93	اصطلاحات	137

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
93	دیت واجب ہونے کے اسباب	138
94	دیت واجب ہونے کی شرطیں	139
95	قل کے علاوہ جنایات یعنی اعضاء وغیرہ میں دیات کے لزوم کا خلاصہ	140
95	قل سے کم درجے کی جنایت تین طرح کی ہو سکتی ہے	141
95	(۱) اعضا کا کٹ جانا یا لگ ہو جانا	142
96	دخوں کی دیت	143
97	کس اشیاء سے دیت او کی جائے؟	144
97	راج الوقت اوزان کے مطابق درہم اور دینار کی مقدار	145
97	عورتوں اور غیر مسلموں کی دیت کا حکم	146
98	دیت مغفلہ اور غیر مغفلہ کا فرق	147
98	دیت کی ادائیگی میں عاقلہ کا تعاون	148
99	عاقلہ سے تعاون لینے کے لیے شرط	149
99	عاقلہ سے دیت لینے کی کیفیت	150
100	قلیل جرمانے (ارش) میں عاقلہ کی شہادت کس حد تک ہوگی؟	151
100	دیت کی ادائیگی میں بیت المال کا کردار	152
100	عاقلہ اور بیت المال نہ ہو تو دیت کس سے دے ہوگی؟	153
101	حکومت عدل متعین کرنے کا طریقہ	154
<p>باب حد قطع الطريق</p> <p>(مباحث ابتدائیه)</p>		
102	تعارف اور عکس شہادت	155
102	حراہ بالقطع الطريق کی نفی تحقیق	156
103	اصطلاحی تعریف	157



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
103	شروعیت حد	158
104	اصطلاحات	159
104	قطع الطریق کی صورتیں	160
104	قطع الطریق کا رکن	161
105	حارہ واجب ہونے کی شرطیں	162
105	راہ زن سے متعلق شرائط	163
106	مقصود علیہ کے لیے شرائط	164
106	مقصود لہ کے لیے شرائط	165
106	مقصود فیہ یعنی مکان سے متعلق شرائط	166
107	قطع الطریق ثابت ہونے کے ذرائع	167
107	قطع الطریق (راہ زنی کی سزا)	168
108	سولی دینے کی کیفیت	169
109	قطع الطریق میں معافی، سفارش کا حکم	170
109	راہ زنی کے دوران کسی کو زخمی کرنے کا حکم	171
109	مال کا حکم	172
109	حد قطع الطریق کون جاری کرے گا؟	173
110	کن صورتوں میں حریہ کی سزا معاف ہو جاتی ہے؟	174
110	حد ماقطہ ہونے کے بعد وزن کے احکام	175
<b>باب حد الزنا</b> <b>(مباحث ابتدائیہ)</b>		
111	تعارف اور حکمت شریعت	176
111	زنا کی فقہی تعریف	177

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
112	محارم سے نکاح کا حکم	178
113	زنا کا ارکن	179
113	ثبوت زنا کے ذرائع اور ان کے لیے شرائط	180
113	شہادت زنا کی شرائط	181
114	اقرار کے لیے شرائط	182
115	حد زنا	183
115	کوڑے مارنے کا طریقہ	184
115	رجم کرنے کا طریقہ	185
<p>باب حد السرقة</p> <p>(مباحث اجتہادئہ)</p>		
116	تعارف اور حکمت مشروعیت	186
116	سرقت کی لغوی تحقیق	187
116	اصطلاحی تعریف	188
116	حکم (حرمت) کے اعتبار سے سرقت کی تعریف	189
116	شرعی حد کے اعتبار سے حکم	190
117	کتاب السرقة کی اصطلاحات	191
117	سرقت سے ملتی جلتی اصطلاحات اور ان کا حکم	192
118	ثبوت سرقت کے ذرائع	193
118	حد سرقت کا ارکن	194
119	حد سرقت کے لیے شرائط	195
119	سارق سے متعلق شرائط	196
120	سرقت سے متعلق شرائط	197



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
112	محارم سے نکاح کا حکم	178
113	زنا کا رکن	179
113	ثبوت زنا کے ذرائع اور ان کے لیے شرائط	180
113	شہادت زنا کی شرائط	181
114	اقرار کے لیے شرائط	182
115	حد زنا	183
115	کوڑے لگانے کا طریقہ	184
115	رجم کرنے کا طریقہ	185
<p>باب حد السرقة</p> <p>(مباحث، ابتدائیہ)</p>		
116	تعارف اور حکمت مشروعیت	186
116	سرقت کی غوی تحقیق	187
116	اصطلاحی تعریف	188
116	حکم (حرمت) کے اعتبار سے سرقت کی تعریف	189
116	شرعی حد کے اعتبار سے حکم	190
117	کتاب السرقة کی اصطلاحات	191
117	سرقت سے ملنے والی اصطلاحات اور ان کا حکم	192
118	ثبوت سرقت کے ذرائع	193
118	حد سرقت کا رکن	194
119	حد سرقت کے لیے شرائط	195
119	سارق سے متعلق شرائط	196
120	سرقت سے متعلق شرائط	197

صفحہ نمبر	موضوع	نمبر شمار
121	سروقِ مدرسے متعلق شرائط	198
122	مکانِ سروق (سروقِ فیہ) سے متعلق شرط	199
122	سروق کی مقدار	200
123	سروق کی سزا	201
123	وہ اسباب جن کی وجہ سے حد سروق ساقط ہو جاتی ہے	202
124	مالِ سروق کا حکم	203
124	حد سروق نافذ نہ ہونے کی صورت میں تعزیر	204
125	چند اہم احکام کا تذکرہ	205
<b>باب حد القذف</b>		
<b>(مباحثہ ابتدائیہ)</b>		
126	تعارف اور حکمت مشروعیت	206
126	لفظی اور اصطلاحی تحقیق	207
126	حدِ قذف کا موجب اور حکم	208
127	باب القذف سے متعلق صحتِ حالت	209
127	تہمت لگانے کی مختلف صورتیں	210
127	حدِ قذف کی شرائط	211
128	مقدوف سے متعلق شرائط	212
128	قازف سے متعلق شرائط	213
128	مقدوف اور قازف کے لیے مشترکہ شرط	214
129	مقدوف پہ تہمت اور گاہ سے متعلق شرطیں	215
129	مقدوف پر یہی مکانِ قذف سے متعلق شرائط	216
129	نفسِ قذف سے متعلق شرط	217

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
129	حد قذف ثابت ہونے کے ذرائع (اقرار یا گواہی)	218
130	حد قذف کی مقدار	219
130	حد قذف میں دیوانی کرنے کا حق کس کو ہے؟	220
130	تہمت لگانے والے کو معاف کرنے کا حکم	221
130	حد قذف میں تراخل	222
131	حد قذف کب ساقط ہوگی؟	223
	***	
	قصاص، حدود، ہدایات	
	(مضامین)	
132	قاتل کو قتل سے ٹھہرانا	224
133	قتل عام میں مال پر صرغ کرنا	225
134	باپ کو قتل کرنے سے قصاص کا وجوب	226
135	متحدہ قاتلوں کا ایک شخص کو قتل کرنا	227
135	زانی اور زانیہ کا قتل	228
136	شارع عام پر مرد و لاش کا ملنا	229
137	رہی جہزت یا دیگر سوانح حج میں قتل کی ذمہ داری	230
138	کازی کے ذریعے کسی کو قصداً قتل کرنا	231
139	ایکسیڈنٹ کا قتل	232
140	قتل خطائی میں دیت لینا بہتر ہے یا صلح	233
141	ایکسیڈنٹ میں ذرا تیر پر دیت کا ایک مسئلہ	234
142	بعض درنا کا قاتل کو معاف کرنے سے قصاص اور دیت	235
143	قتل خطائی میں دیت کی ایک صورت	236



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
144	قل خطائی القصد کی ایک صورت	237
145	تصاص اور دیت کے مستحق ورثا	238
146	بانٹ ورثا کا تصاص معاف کرنا	239
147	کراث کے بیچے بچے کے مرجانے پر کفار	240
148	شوہر کا بیوی کو مارنے سے بیوی کا اصل ضائع ہونا	241
149	دیت کی شرعی مقدار چاندی کے حساب سے	242
150	تمام دانت توڑنے کی دیت	243
152	قتل کی نسبت ہبشر کی طرف	244
152	حدود کے اجراء کی اتقارٹی (اختیار)	245
154	ڈاکو قتل کرنا	246
155	قلن اور شہد کی وجہ سے حدود ساقط ہو جانا	247
156	جس زانی کی بیوی فوت ہو چکی ہو اس کی سزا	248
157	زانی کا زانیہ کے شوہر کو قتل کرنا	249
158	ہاتھ کٹنے کے بعد چوری شدہ مال کا ضمان	250
159	حدود قہ کی مقدار گراموں میں	251
159	حدود زواج ہیں یا سوا تر	252
160	قاضی نہ ہونے کی صورت میں قاتل کو قصاص قتل کرنا	253
161	زانیہ گرت کا علاج کرنے والی لیزی ڈاکٹر کو قتل	254
162	رشتہ دار چور کا ہاتھ کاٹنا	255
163	غیر مسلم ملک میں موجب حدود جرائم سے ترقی کا طریقہ کار	256



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب التعزیر (مباحث ابتدائیہ)	
164	تعارف اور حکمت شریعت	257
164	الحق حقیق	258
164	اصطلاح حقیق	259
165	شرعیہ	260
165	تعزیر و حدود اور قصاص میں فرق	261
166	تعزیر کے خاص مقاصد	262
166	تعزیر ثابت ہونے کے اسباب	263
166	تعزیر کا حکم	264
166	تعزیر کی حد	265
167	مجرم کے اظہار سے تعزیر کے مزاج	266
168	تعزیر کے لیے شرائط	267
168	تعزیر کا طریقہ	268
169	تعزیر کا دم سے موت واقع ہونے کا حکم	269
168	تعزیر کی مختلف صورتیں	270
169	مالی تعزیر	271
	***	
	کتاب التعزیر (مکمل)	
170	ریک پولیس کا مالی جرائم کا	272

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
172	بدعاش کو تعزیراً قتل کرنا	273
173	تاویہ شاگرد کی پٹائی کرنا	274
174	طالب علم پر کھانا یا دیکھنا بند کرنا	275
175	سگریٹ نوشی پر جرمانہ لگانا	276
176	تعزیری سزا کی تحدید اور مساجد میں تعزیری اشیاء کا استعمال	277
178	راہزن کو قتل کرنا	278
179	مجرم کو جلا وطن کرنا	279
180	قبائلی علاقہ جات میں تعزیر ہالال کی ایک صورت	280
181	بروقت بجلی کا بل جمع نہ کرنے پر حکومت کا مالی جرمانہ وصول کرنا	281
182	کتاب رسال کا قتل	282
183	نصاب حد سے کم پوری میں تعزیراً سزا دینا	283
<b>باب الدعوی</b>		
<b>(مباحث اجتہادیہ)</b>		
185	تہرب اور عسک مشروعیت	284
185	دعویٰ کی نفوی تحقیق	285
185	اصطلاحی تحقیق	286
186	مشرعیت	287
186	اصطلاحات	288
186	دعویٰ کرنے کا حکم	289
187	دعویٰ کا رکن	290
187	دعویٰ کا سبب	291
187	دعویٰ اور عدلی طبع کے تعیین کے اصول	292



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
188	دعویٰ کی صحت کے لیے شرط	293
190	دعویٰ کی اقسام	294
190	حکم کے اعتبار سے دعویٰ کی اقسام	295
191	قسم دمانے کا طریقہ	296
192	دعویٰ طلیعہ کا قسم سے انکار کرنا	297
	***	
	مسائل	
	(باب الدعوی)	
193	دعویٰ علیہ کا ناجائز قسم اٹھانا	298
194	کسی شخص پر مخصوص رقم کا دعویٰ کرنا	299
195	پلاٹ پر استحقاق کا دعویٰ	300
197	دونوں مدعیوں کے پاس گواہ ہوں تو مستحق کون؟	301
198	قبضہ والے کے حق میں فیصلہ کی ایک صورت	302
199	تقسیم کے بعد دوبارہ تقسیم کا دعویٰ کرنا	303
200	دعویٰ ترک کرنے والے صورت کے درجہ کا دعویٰ	304
200	مشترک کے وعدہ سے درجہ کا انکار	305
202	طویل مدت کے بعد ملکیت کا دعویٰ	306
203	شرکت کا معاہدہ کے بغیر نفع و نقصان کا دعویٰ کرنا	307
204	شریعت کی بجائے گریزی قانون پر فیصلہ کرنے کا مطالبہ کرنا	308
205	تقسیم ختم کرنے کا دعویٰ	309
206	معاہدہ کے ذریعہ حق سے دستبرداری کے بعد دعویٰ کرنا	310
207	باپ کو ادا جہل کے واسطے رقم دیکر بعد میں مکان پر ملکیت کا دعویٰ کرنا	311

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
208	دعویٰ کی صورت میں کثیر افراد کو قسم دینا	312
209	چوری کا برآمد شدہ مال رکھنے والے پر دعویٰ کرنا	313
210	مشتبہ شخص کو مجرم ٹھہرانا	314
211	جائیداد دوسرے کے نام کرنے سے ملکیت کا استحقاق	315
212	اسٹامپ پیپر بطور ثبوت پیش کرنا	316
213	حرمہ دراز گزرنے سے حق کا ساقط ہونا	317
214	فروخت شدہ زمین پر میراث کا دعویٰ	318
❖ ❖ ❖		
<b>کتاب الوکالة</b>		
(مباحث ابتدائیہ)		
216	تعارف اور حکمت مشروعیت	319
216	لغوی تحقیق	320
216	اصطلاحی تحقیق	321
217	وکالت کی مشروعیت	322
218	وکالت کے ارکان	323
218	ایجاب و قبول کو شرط قاسد سے مشروع کرنا	324
218	وکالت عقد لازم نہیں	325
218	وکالت کی صحت کے لیے شرائط	326
219	موکل سے متعلق شرائط	327
219	وکیل سے متعلق شرائط	328
220	موکل پہ (ملفوظہ کام) سے متعلق شرائط	329
221	ان امور کی تفصیل جن میں وکالت ہو سکتی ہے	330

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
331	وہ امور جن میں بالائے نقالی وکالت درست ہے	221
332	وہ امور جن میں بالائے نقالی وکالت درست نہیں	221
333	وہ امور جن میں توکیل کے حلقہ نقالی کا اختلاف ہے	221
334	حقوق اللہ کی ادائیگی میں وکیل ہوتا ہے	223
335	استیفاء محدود میں توکیل	223
336	حقوق العباد میں توکیل	223
337	توکیل بائع و الشراء کی قسمیں	224
338	وکیل کے اختیارات	224
339	ایک ہی کام کے لیے ایک سے زیادہ وکیل	226
340	حقوق وکیل سے متعلق ہوں گے یا منوکل سے	226
341	انجمن اور عہدہ امت کے اہلکار سے وکالت کی قسمیں اور ان کا حکم	227
342	وکالت ختم ہونے کے اسباب	227
❦ ❦ ❦		
مسائل		
(کتاب الوکالة)		
343	وکیل کے تصرفات	229
344	بذریعہ بینک اپورٹ انکمپورٹ کاروبار کرنا	229
345	وکیل کے کاغذات پر چلات خریدنا	231
346	تعدی اور غفلت کی صورت میں وکیل پر ضمان	233
347	وکیل کی ذمہ داری	234
348	کچن کے مالک کا ایک وقت وکیل بائع اور مشتری بننا	236
349	اجازت منوکل کے لایم وکیل کا دوسرے شخص کو وکیل ہونا	237



صفحہ نمبر	عنوان	پر شمار
238	وکالت کی اجرت کو حرام کہنا ..	350
239	سوکل تک سامان تجارت پہنچانے کا خرچہ ..	351
240	رقم کی وصولی کے لیے معاوضہ پر وکیل رکنا ..	352
241	ناچاہتا امور میں وکالت کرنا ..	353
242	وکیل بالبیع کا سوکل کے خلاف کرنا ..	354
243	وکیل بالخصوصیت کی اجرت ..	355
244	وکیل کا سوکل کی چیز کو اپنے لیے خریدنا ..	356
245	وکس بالشہ کا مخصوص وکسٹری سے سامان خریدنے کے لیے کیشن لینا ..	357
246	عائد کا دوسرے کی طرف سے وکیل بننا ..	358
248	وکالت میں شرط کا سد نکالنا ..	359
249	وکیل کا سوکل کے مال سے اخذ و معاوضہ لینا ..	360
250	اجارہ کے بغیر سوکل کے مال میں بے حق تصرف کرنا ..	361
251	کسی کے لیے کام کر کے اس سے جھٹکے سے رقم کاٹنا ..	362
252	حق اچارہ میں اجرت کی ذمہ داری ..	363
253	وکیل کا غیر مصرف میں ذکوہ خرچ کرنا ..	364
253	مشتری کا قبضہ کیے بغیر بیع کو وکیل بالبیع بنانا ..	365
❦ ❦ ❦		
<b>کتاب الشہادات</b>		
(مباحث ابتدائیه)		
255	تعارف اور حکمیہ مشروعیت ..	366
255	لکوی تحقیق ..	367
255	اصطلاحی تعریف ..	368

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
256	مشروعیت	369
256	شہادت کارکن	370
257	شہادت کی اصطلاحات	371
257	گواہی کا حکم	372
258	وجوب شہادت کے لیے شرائط	373
258	گواہی کے بعد قاضی کے لیے حکم	374
258	شہادت کے لیے شرائط	375
258	تخل شہادت کا مطلب اور اس کے لیے شرائط	376
259	اداء شہادت کے لیے شرائط	377
259	شاہد یعنی گواہ کے لیے شرائط	378
260	شاہد سے متعلق دو شرائط جو خاص مواقع پر معتبر ہوں گے	379
261	نفس شہادت سے متعلق شرائط (۳)	380
262	مشہورہ کے شرائط	381
263	مکان شہادت سے متعلق شرط	382
262	نصاب شہادت	383
262	کن گواہوں کی تعدیل اور تزکیہ ضروری ہے؟	384
263	شہادت پر شہادت	385
264	گواہی سے رجوع اور اس کا حکم	386
265	بچے کی گواہی میں اختلاف	387
265	جھوٹی گواہی کا حکم	388



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
	<b>مسائل</b> (کتاب الشهادات)	
389	جھوٹی گواہی دے کر رقم وصول کرنا	266
390	گواہ کو مشہور بکاظم ہونا	267
391	گواہوں کی گواہی کے الفاظ کا مختلف ہونا	268
392	تاسق کی گواہی	269
393	جھوٹی گواہی دینے والوں کی گواہی	270
394	بہن کے لیے گواہی دینا	271
395	نا بالغ بچوں کی گواہی	272
396	ملازمت کے حصوں کے لیے ذہنی اسناد پیش کرنا	273
397	قصاص کے پاس شک مجروح اور عورت کی گواہی کا اظہار	274
398	جعلی شہادت کا رد ہونا کر ملازمت حاصل کرنا	274
399	جعلی سند سے مہر حاصل کرنا	276
400	کسی غیر سے امتحان دلو کر ڈگری حاصل کرنا	277
401	حد زانیہ گواہوں کی تحدید	277
402	دلی علیہ کے بھین کے بعد دلی کا گواہ پیش کرنا	279
	***	
	<b>کتاب الصلح</b> (مباحث ابتدائیہ)	
403	تعارف اور حکمت مشروعت	280
404	انہی تفتیق	280



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
281	اصطلاحی تعریف	405
281	اصطلاحات	406
281	صلح سے ملحق جاتی اصطلاحات اور ان کی مختصر تشریح	407
282	صلح کی مشروعت	408
282	فریقین کے اعتبار سے صلح کی قسمیں	409
283	شرعی حکم کے اعتبار سے صلح کی قسمیں	410
283	صلح پر مرتب ہونے والے احکام کے سلسلے میں بنیادی نکتہ	411
283	صلح کے ارکان	412
284	صلح کی شرائط	413
284	مصالح یعنی صلح کرنے والے سے حلق شرائط	414
285	بدل صلح سے حلق شرطیں	415
285	حق (مصالح عند) سے حلق شرطیں	416
286	صلح کی قسمیں	417
286	(۱) مدعی علیہ کے اقرار کے ساتھ صلح	418
286	(۱) عین کے بدلے صلح	419
286	صلح الامراء	420
287	صلح المعاضد	421
287	(۲) دین کے بدلے صلح	422
287	صلح الاستاء والامراء	423
288	صلح المعاضد	424
288	(۲) اقرار کے ساتھ صلح	425
288	سکوت کے ساتھ صلح	426
289	مدعی اور راجی کے مابین صلح	427

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
289	صلح کے احکام	428
290	جن صورتوں میں صلح باطل ہو جاتی ہے	429
291	بطلان صلح کے بعد کے احکام	430
	<b>کتاب التحکیم</b> (مباحث ابتدائہ)	
292	تعارف اور حکمت مشروعیت	431
292	نقوی اور اصطلاحی تحقیق	432
292	باب التحکیم کی اصطلاحات	433
293	حکیم سے ملتی جلتی اصطلاحات	434
293	حکیم کی مشروعیت	435
294	حکیم کا حکم	436
294	حکیم کا رکن	437
295	حکیم کے لیے شرائط	438
295	فریقین کے لیے شرائط اور بنیادی احکام	439
295	حکم کے لیے شرائط اور چند احکام	440
296	حکیم کی حیثیت	441
296	حکوم بہ (محکم حکیم یا فیصلے) سے متعلق شرائط اور بنیادی احکام	442
297	جن صورتوں میں حکم فیصلہ کرنے کے قابل نہیں رہتا	443



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>مسائل</b>	
	(صلح و تحکیم)	
298	صلح اور فیصلہ کے دوران بعض قبائلی رواج کا تعصیل جائزہ	444
300	صلحت کے بعد فریقین کا رجوع کرنا	445
301	صلح باجرمہ پر شرط کی امداداری	446
302	کل خطا میں دعت کی مقدار سے دائرہ پر صلح کرنا	447
303	صلح کی شرائط	448
304	حکم کے فیصلہ سے پہلے فریقین کو حق رجوع کرنا	449
306	صلحت کا شریعت کے موافق ہونا	450
307	جرمہ کا فیصلہ کرنے کے بعد شریعت کا مطالبہ کرنا	451
309	حکمین کا اپنی حدود سے تجاوز کرنا	452
310	حکم کا مقررہ جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ فیصلہ کرنا	453
	o. o. o.	
	<b>کتاب الغصب</b>	
	(مباحث ابتدائیہ)	
311	تعارف اور حکم حرمت	454
311	لغوی تحقیق	455
311	اصطلاحی تحقیق	456
311	اصطلاحات	457
312	غصب سے ملحق ملحق اصطلاحات	458
313	غصب کی حرمت	459
313		

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
314	غصب کا حکم	460
314	کتاب الغصب کے چند مشہور مسائل کا تذکرہ	461
314	غیر حقوقی اموال میں غصب کا مسئلہ	462
315	منصوبہ ہونے کے ذرائع کا مسئلہ	463
316	منصوبہ ہونے کے موانع کا مسئلہ	464
316	غیر متکوم شے کا غصب	465
317	غصب پر مرقب ہونے والے آثار	466
317	(۱) تہویر	467
317	منصوبہ ہونے کی واپسی اور ضمان	468
318	چند حقوق مسائل	469
319	غصب کی ہوئی زمین پر نماز کا حکم	470
319	غاصب کہ اپنے ذمہ سے قاریغ تصور ہوگا؟	471
***		
مسائل		
(کتاب الغصب)		
320	میل زیادہ آنے پر بجلی چوری کرنا	472
321	غصب کے مال کو کھانچے ہوئے خریدنا	473
322	غصب کردہ پودے کو تاجر کے طور پر اپنے پودے میں لگانا	474
323	سکول کے شیشے توڑنے سے اسٹوڈنٹ پر ضمان	475
324	باپ سے چوری کردہ مال لوٹانے کی صورت	476
325	منصوبہ زمین پر درخت لگانا	477
326	منصوبہ زمین وقف کرنا	478



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
327	غاصب کا گھر جانا	479
329	سروں تاروں سے پرادرست بجلی کا استعمال	480
330	مسجد میں بجلی کا ناجائز استعمال	481
331	مفاہر عامہ یا مصلحت کی بنا پر حکومت کا کسی سے زمین لینا	482
332	نظم نگہ اور عوام کی ذمہ داری	483
***		
کتاب الجنایات		
(مباحث ابتدائہ)		
334	تعارف اور حکمیہ مشروعیت	484
334	انگریز تحقیق	485
335	اصطلاحی تعریف	486
335	حکم کے اعتبار سے جنایات کے اقسام	487
336	کتاب الجنایہ کی اصطلاحات	488
336	جنایت علی النفس (قتل) کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم	489
337	قتل عمد کے احکام	490
337	شبہ عمد	491
337	شبہ عمد کے احکام	492
338	قتل خطا	493
338	قتل خطا کے احکام	494
338	قائم مقام خطا	495
339	قتل باسبب	496
339	قتل باسبب کا حکم	497

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
498	جناۃ علی ما دون النفس، یعنی قتل سے کم درجے کی جناہات، جس سے موت واقع نہ ہو.....	339
499	احکام	340
500	ابوکیہ علی الحسنین	340
501	جین پر جناہات کی چند اور صورتیں	340
<b>کتاب الجنایات</b> <b>(مسائل)</b>		
502	چور / مشاہیر کو قتل کرنا	341
503	خوف کی وجہ سے مقابل فریق کو قتل کرنا	342
504	مجنون بیٹے کا باپ کو قتل کرنا	343
505	غیر مستند اکثر کا کلیتہاً کھونا	344
506	تاہلیج جناہت کرنے والے کے تاوان کی ذمہ داری	346
507	قتل و قاتل میں دوسروں کے ساتھ تعاون کرنا	347
508	جان کی حفاظت کی ذمہ داری	348
509	قتل عمد میں قاتل کی مغفرت کا طریقہ کار	348
510	بعض اویسا کا قصاص کو معاف کرنا	350
511	عملیات کے ذریعے نقصان پہنچانے والے کا قتل	351
512	ہکری مارے پر ضمان	352
513	گدھے کو مار کر ہلاک کرنا	353
514	عورت کی لاش مٹنے کی صورت میں شوہر پر دغوی	354
515	محض شک سے کفارہ قتل کا وجوب	355



صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	کتاب الوقف (مباحث ابتدائیہ)	
356	تعارف اور حکمت مشروعیت	516
356	وقف کا ثانوی اور اصطلاحی معنی	517
357	امام ابوحنیفہ اور صاحبین کے ہاں وقف کے حکم میں فرق	518
357	مشروعیت وقف	519
358	کتاب الوقف سے متعلق اصطلاحات	520
358	وقف کا رکن	521
358	لفظ کا قائم مقام بننے والی شیا	522
358	وقف کب لازم متصور ہوتا ہے؟	523
359	وقف کے لزوم کے بے قبور کی حیثیت	524
359	وقف صحیح ہوئے کی شرطیں	525
359	وقف سے متعلق شرائط و احکام	526
360	موقوفہ چیز سے متعلق شرائط و احکام	527
361	موقوف علیہ (جن مقاصد پر وقف ہو) سے متعلق شرائط و احکام	528
362	میثاق وقف اور تعمیر کے بے شرط	529
363	وقف سے وقف کی ملکیت کب ختم ہوگی؟	530
364	مساجد کے اوقاف میں امتیازی نکات	531
364	”شرط اوقاف کس شائع“ کا مطلب	532
365	استعداد اوقاف	533
366	وقف کی ذریت کا حق	534

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
	<b>کتاب الوقف</b>	
	<b>(مسائل)</b>	
367	فلاحی ادارے کے لیے وقف شدہ زمین بیوی کو مہر میں دینا	535
368	وقف کی شرائط کا لحاظ	536
368	وقف شدہ زمین میں امام کے لیے گھر بنانا	537
369	منصوبہ زمین سکول کے لیے وقف کرنا	538
370	وقف شدہ زمین پر ملکیت کا دعویٰ کرنا	539
371	کمرہ بنانے کی شرط پر وضو خانہ کے لیے جگہ وقف کرنا	540
372	موقوفہ زمین کا عشر	541
373	وقف شدہ پلاٹ کی فروخت	542
374	وقف چیز کی تخصیص	543
375	ایک مسجد کے لیے وقف شدہ رقم دوسری مسجد میں لگانا	544
375	مقبرہ کے لیے وقف مزارع	545
376	قبرستان کی زمین فلاحی کام میں لانا	546
377	مسجد کے لیے موقوفہ زمین کو زمین میں رکھنا	547
378	قبرستان پر پلازہ بنانا	548
379	بننازگاہ میں گندگی بھینکنا	549
380	درسہ کے چندہ سے تجارت کرنا	550
380	درسہ کی رقم سے قرض حسنہ لینا	551
381	ایک مقصد کے لیے جمع شدہ رقم دوسرے مقصد میں استعمال کرنا	552
382	وقف املاک کی زائد آمدنی دوسری جگہ خرچ کرنا	553
384	قبرستان میں اگے ہوئے پودے کاٹنا	554



نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
555	قبرستان میں موجود درخت	384
556	یری زمین کی شری حیثیت	386
557	حدرہ کے مہتمم اور درس کے لیے ذاتی مہمانوں کو درس کے کھانے سے کھانا	387
558	واقف کی اوقات کے بعد حق تولیت کا استحقاق	387
559	طلبہ کو درس کے ہیروں پر تعلیمی دورے اور سیر و سیاحت کے لیے بھیجنا	388
560	ملوکہ زمین میں موجود قبر پر اس کے درخت کاٹنا	390
561	کسی شرط پر زمین وقف کرنا	390
562	وقف کو شرط کے ساتھ معلق کرنا	391
563	مسجد کے لیے وقف زمین پر درخت کا دعویٰ کرنا	392
باب احکام المسجد		
(مسائل)		
564	مسجد کے لیے موقوفہ زمین کے کچھ حصہ میں ڈکائی تعمیر کرنا	393
565	مسجد کے فنڈ سے معلم کو تنخواہ دینا	394
566	مسجد کے لیے وقف حیدر دوسری مسجد کی طرف	395
567	مسجد کے لیے وقف شدہ رقم سے امام مسجد کا علاج کرنا	396
568	مسجد کے اندر وضو	397
569	متولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی تعمیر میں تصرف	398
570	مسجد کی دیوار کا بیرونی حصہ اجرت پر تعمیر کے لیے دینا	398
571	مسجد کی اشیاء کا بیرونی استعمال کرنا	399
572	مسجد کی ضروریات کا تعین	400
573	مسجد کی توسیع کے لیے جبری طور پر زمین لینا	402
574	مسجد کے محراب کے لیے راستہ کا کچھ حصہ تعمیر کرنا	403

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
404	ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد کو دینا	575
405	مسجد میں پھل دار درختوں کا پھل استعمال کرنا	576
408	حرام مال سے مسجد کی تعمیر	577
406	مسجد کے نچلے حصے میں دکانیں بنانا	578
407	مساجد کے محراب	579
408	مسجد کی تعمیر میں مرتد کا تعاون	580
409	مسجد میں نماز کے خطرین کو سلام کرنا	581
410	منبر کا محراب کے دائیں یا بائیں ہونا	582
410	غسہ کی حالت میں مسجد سے لا تعلق کا اظہار	583
411	مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا	584
413	مسجد کی رقم سے امام کی تنخواہ	585
414	نہر پر مسجد بنانا	586
414	مسجد کے میناروں میں بلب	587
415	مساجد سے کھولے ختم کرنا	588
416	مسجد کی رقم خیم خانے میں خرچ کرنا	589
417	جمعہ کے دن مسجد میں مسجد کے لیے چاند کرنا	590
418	مسجد کے کمرہ میں ہونا	591
419	مسجد کا پانی گھر میں استعمال کرنا	592
420	مسجد کی زمین پر گھر بنانا	593
421	مسجد میں وضو خانہ بنانا	594
422	پرانے قبرستان پر مسجد بنانا	595
423	مسجد میں تعویذ اور گنڈوں کا کاروبار کرنا	596
424	مسجد میں درخت لگانا	597

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
425	سجہ کی ٹنگی کی وجہ سے دوسرے محلہ والوں کو مسجد آنے سے روکنا۔	598
428	سجہ میں کھانا پینا اور سونا۔	599
427	میرگاہ کو سجہ بنانا۔	600
428	سجہ کے کسی حصہ کو مزک بنانا۔	601
429	سجہ کی منافی۔	602
430	سجہ کے لیے جبری چندہ۔	603
430	حرام مال سجہ میں لگانا۔	604
432	سجہ کی مکاتوں کی بھت پر پوری پڑھنا۔	605
433	سجہ کی دیر بنی لاعت گھر لے جانا۔	606
434	غالی پلاٹ کو سجہ بنانا۔	607
435	سجہ کی اضافی چیز فقرا کو دینا۔	608
436	سجہ کے چندہ سے بیزار بنانا۔	609
437	سجہ کی دیوار پر قرآنی آیات یا احادیث لکھنا۔	610
437	سجہ کے گن میں دکان بنانا۔	611
438	سجہ کی پانی اشیا کو بھیجنے۔	612
439	قرآن پاک کی موجودگی میں سجہ کی بھت پر گھومنا۔	613
440	بلا اجازت کسی جگہ کو جائے نماز بنانا۔	614
442	سجہ کی محراب کو راستہ میں تبدیل کرنا۔	615
443	سجہ کے نام پر دیا گیا چندہ کسی اور جگہ استعمال کرنا۔	616
443	سجہ کے چندہ سے جنازہ کے لیے چار پائی خریدنا۔	617
444	سجہ کے لیے وقف قرآن پاک دوسری جگہ منتقل کرنا۔	618
445	سجہ کی بجلی سے سجہ کے حیردن سے میں لیب لاعت جلاتا۔	619

نمبر شمار	عنوان	صفحہ نمبر
620	مسجد کا میٹر بند کرنا	446
621	مسجد کے لیے وقف شدہ زمین میں مالک کا تصرف	447
622	کمرشل ریٹ سے بچنے کے لیے مسجد کی بجلی استعمال کر کے قیام پل خود ادا کرنا	448
623	مسجد میں بجلیک مانگنا	449
624	مسجد میں بیٹرو فیرو جلا نا	450
625	مسجد کے محراب میں شمشے لگانا	451
626	مسجد یا مدرسے کی بجلی سے موبائل چارج کرنا	452
<b>استبدال الوقت</b>		
<b>(مسائل)</b>		
627	مسجد کے لیے موقوفہ پلاٹ کی خرید و فروخت	453
628	پرانے قبرستان میں نئے مردوں کو دفن کرنا	454
629	قبرستان کی زمین پر جنازہ گاہ بنانا	455
630	قبرستان کے لیے وقف زمین تبدیل کرنا	456
631	پرانے قبرستان میں مدرسہ تعمیر کرنا	457
632	پرانے قبرستان میں مفاد عامہ کے لیے ٹیوب ویل لگانا	458
633	پرانے قبرستان کا مفاد عامہ میں استعمال	458
634	ضائع ہونے کی صورت میں چندے کا متبادل استعمال	459
635	مخصوص بند میں استعمال نہ کرنے پر وائف کی واپسی کا مطالبہ	460
636	موقوفہ مکاں کی تبدیلی	461
637	موقوفہ گھر واپس لینا	462
638	نا قابل انتفاع موقوفہ چیز کو بدلنا	463
639	امام کا مسجد کے لیے وقف شدہ زمین کو اپنے نام انتقال کروانا	465

صفحہ نمبر	عنوان	نمبر شمار
465	سہ کے لیے وقف شدہ زمین کی حد بندی	640
467	سہ کے لیے موقوفہ زمین پر دکانیں بنانا	641
468	دیوان سہ کو کارخانہ بنانا	642
468	سہ کے کسی حصہ کو دکان بنانا	643
469	قبر کو سہ بنانا	644
470	درہائی منزل کو سہ بنانا	645
372	غصب کی زمین پر بنی ہوئی سہ کو ختم کرنا	646
473	سہ کا قطعہ مفاد عامہ کے لیے استعمال میں لانا	647
479	جائے نماز یا محفل کی حد بندی	648
480	سہ کے لیے متعین کردہ زمین کا تبادلہ	649
481	سہ کے لیے وقف زمین پر مدرسہ بنانا	650
482	کسی مدرسے کا ہال سہ کے نام سے خاص کر دینے سے سہ بننا	651
	❀ ❀ ❀ ❀ ❀	
483	مصادر و مرجع	652

## کتاب الایمان والندور

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

اللہ تعالیٰ نے انسان کو اشرف المخلوقات بنایا اور اسے قوتِ گویائی عطا فرما کر مافی الضمیر کے اظہار کی اہمیت سے سرفراز فرمایا۔ قوتِ گویائی کے جوہر سے مامول کرنے کے بعد اس کو چند ایسے اسایب کی بھی ضرورت تھی جن سے وہ اپنی گویائی میں قوت اور پختگی کا حسن بھر دے۔ شریعتِ مطہرہ نے اس ضرورت کا ادراک کرتے ہوئے ایک ایسا اسلوب (قسم) متعارف کروایا جو کئی حکمتوں کا جامع ہے، مثلاً:

(۱) مخاطب کو اپنے کلام کی سچائی کا یقین دلانا۔

(۲) خود کو کسی ایسے کام پر ابھارنا یا اس سے منع کرنا جو شاید قسم کے بغیر نہ ہو سکے۔

(۳) مخاطب کو کسی کام کی اہمیت بتا کر اس کو ابھارنا یا منع کرنا۔ (۱)

ایمان کی مشروعیت قرآن وحدیث سے:

ارشادِ باری ہے: ﴿وَلَا تَقْصُرُوا الْاٰیٰتَ عَنْ نَفْسِكُمْ﴾ (۲)

ترجمہ: قسم کو موکد کرنے کے بعد مت توڑو۔

بہت سے مواقع پر خود اللہ تعالیٰ نے بھی قسم کھائی ہے اور متعدد احادیث سے رسول اللہ ﷺ کا قسم کھانا بھی ثابت ہے۔ علامہ ابنِ قدامہؒ کے ہاں اس پر امت کا اجماع بھی ہے۔ (۳)

یمین کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

یمین جمع یمین کی ہے۔ بمعنی قوت، قسم، برکت، دایاں ہاتھ اور دائیں جہت۔ (۴)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة ايمان، ۲/۲۸۵

(۲) فتح ۹۱

(۳) امام حسن الفقيه، مادة یمین، بحوالہ المعنی: ۳۵۲/۵

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة ايمان، ۲/۲۸۵



جب کہ اصطلاح میں یمن کی تعریف کچھ یوں ہے:

"هو عقد قوي به عزم المحالف على العمل أو الترك." (۱)

ترجمہ: ایسے الفاظ جن سے قسم کھانے والا کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے پر ارادے میں پختگی لائے۔

### قسم کے مترادف الفاظ:

الحلف، القسم، العهد، الميثاق، الإيلاء (۲)

ایمان کی چند اور خاص قسمیں بھی ہیں، مثلاً: یلء، لعان، قسامہ، یمنین مغلطہ، یمنین بیعت، یمنین الہیات

والانکار (معدومات اور عداوت سے متعلقہ قسمیں) کتب فقہ میں ان سب کی تعریفات اور حکام کی تفصیل موجود ہے۔

(۳)

### قسم کھانے کا حکم:

قسم کھانا جائز ہے، البتہ اس میں افراد مناسب نہیں، جیسا کہ رشود بانی ہے

﴿وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ﴾

ترجمہ: اللہ (کے نام) کو اپنی قسموں کے لیے نشانہ نہ بنادو۔ (۴)

اہل علم کے ہاں حکم کے اعتبار سے قسم کی پانچ قسمیں ہیں

(۱) واجب اگر قسم کے درپے کسی بے گناہ انسان کی جان پہنچی ہو۔

(۲) مستحب: مسلمانوں کے مابین صلح کرنے یا کسی کے شر کو ختم کرنے کے لیے۔

(۳) مباح کسی مباح چیز کے کرنے یا چھوڑنے کے لیے، کسی امر واقعی کی خبر کے لیے یا اپنے جائز حقوق کے حصول کے لیے۔

(۴) مکروہ: مکروہ کام کرنے کے لیے یا مستحب کام چھوڑنے کے لیے کھائی جانے والی قسم۔

(۵) حرام جھوٹی بات، ارتکاب معصیت یا ترک واجب پر کھائی جانے والی قسم۔ (۵)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الایمان، ۴۷۰/۵، ۴۷۱

(۲) فتح القدیر، کتاب الایمان، ۴۷۱/۱

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة أيمان، ۲۴۹/۷

(۴) البقرة، ۲۲۰

(۵) قاموس الفقہ، مادة يمين، ۳۵۳/۵، ۳۵۴

رکن یمین:

اللفظ الذي يستعمل في اليمين بالله تعالى. (۱)

ترجمہ: وہ لفظ جس کے ذریعے اللہ پر قسم کھائی جائے۔

صحت حلف کے لیے شرائط:

(۱) قسم پر تلفظ ضروری ہے، محض نیت معتبر نہیں۔

(۲) قسم پر تکی اوٹھی آواز میں تکلم کرنا کہ کم از کم خود من سکے، البتہ اخیر میں یعنی گونگے کے لیے اشارہ بھی تلفظ کے قائم مقام ہے۔ (۲)

یمینا منعقد ہونے کی شرطیں:

فتہائے کرام کے ہاں شرائط یمین چار قسم پر ہیں۔

(۱) حالف سے متعلق شرائط:

عاقل، بالغ اور مسلما ہو۔ حنفیہ کے ہاں یمین کے انعقاد کے لیے یہ تو اختیار شرط ہے اور نہ ارادہ، لہذا جہراً کھائی جانے والی قسم یا مزاح میں کھائی جانے والی قسم بھی معتبر ہوگی۔

(۲) مخلوف علیہ کی شرائط:

جس کے متعلق قسم کھائی جاتی ہے "مخلوف علیہ اور مقسم علیہ" کہلاتا ہے۔ اس کی دو شرطیں ہیں

(۱) مستقبل کے کسی کام سے متعلق ہو۔

(۲) عادی یا فی نفسہ ممکن ہو۔

(۳) مخلوف بہ کی شرائط:

جس پر قسم کھائی جائے، وہ لفظ "اللہ" ہو یا اللہ کے وہ اسما و صفات ہوں جن پر عرف میں قسم کھائی جاتی ہو

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الایمان، فصل فی رکن الیمین: ۱۳/۴

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة ایمان: ۲۶۶/۲

## (۴) میخہ قسم سے متعلق شرائط:

(۱) مخلوق بہ اور مخلوق علیہ کے درمیان غیر ضروری فصل نہ ہو۔

(۲) استثناء سے خالی ہو۔ استثناء کی صحت کے لیے ضروری ہے کہ قسم اور استثناء میں ضرورت، یعنی سانس، کھانسی وغیرہ سے زیادہ وقت فاصل نہ ہو۔ (۱)

## کس کی قسم کھائی جائے؟

خفیہ کے ہاں مندرجہ ذیل اسما صفات سے قسم کھانا جائز ہے

(۱) اللہ تعالیٰ کے اسم ذات "اللہ" سے یا مختلف زبانوں میں اس کے لیے استعمال ہونے والے الفاظ جیسے خدا، God (۲) اللہ تعالیٰ کے ان تمام ناموں سے جو قرآن احدیث سے ثابت ہوں، چاہے ان سے قسم متعارف ہو یا نہ ہو، البتہ اگر نام صرف اللہ کے ساتھ مختص ہو تو پھر خاص اللہ تعالیٰ کی ذات مراد لینے کی نیت ضروری نہیں، بخلاف اسم مشترک (کریم، رحیم، حکیم وغیرہ) کے، اس میں اگر غیر اللہ کی نیت کی تو قسم معتبر نہیں۔

(۳) اللہ کے وہ نام جو قرآن وحدیث میں مذکور ہوں، لیکن وہ مختلف زبانوں میں صرف اللہ کے لیے بولے جاتے ہوں، ان اسماء میں لوگوں کے عرف کا اعتبار ہوگا۔ اگر عرف میں وہ قسم کے لیے مستعمل ہوں تو ٹھیک ہے، ورنہ قسم معتبر نہیں۔

(۴) اللہ تعالیٰ کی "ن" صفات سے جو صرف اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہوں، ان سے قسم متعارف ہو یا نہ ہو۔

(۵) صفات مشترکہ سے، البتہ ان میں بھی عرف کو دیکھا جائے گا۔ اگر عرف میں بطور قسم متعارف ہیں تو ٹھیک ہے، ورنہ نہیں۔ (۲)

## کن چیزوں کی قسم کھانا درست نہیں:

(۱) اللہ تعالیٰ کی وہ صفات جو زیادہ تر مخلوق کے لیے استعمال ہوں، مثلاً علم، رحمت اور غضب وغیرہ، البتہ اگر عرف میں یہ صفات اللہ تعالیٰ کے لیے زیادہ استعمال ہوں اور لوگ اس سے قسمیں بھی کھاتے ہوں تو پھر قسم کھانا درست ہے۔

(۲) ان اسماء و صفات سے جن کا اطلاق اللہ پر درست نہیں "ن" میں نہ نیت کا اعتبار ہوگا ورنہ عرف کا۔

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة ايمان: ۲۶۵/۷۔ ۲۷۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الایمان، فصل فی رکن الیمن ۱۳/۴۔ ۱۵، الموسوعة الفقهية، مادة ايمان ۲۵۵، ۲۵۶/۷

(۳) غیر اللہ کی قسم، مثلاً کسی پیغمبر، برگ، ماں باپ، اور مادہ زندگی اور موت یا کسی خبر تک چیر، مثلاً، کعب، زم زم وغیرہ کی قسم کھانا جائز نہیں۔ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ: "عاقبت (معبودان باطلہ) اور اپنے آباء، جداد کی قسم نہ کھاؤ۔ جو تم میں سے قسم کھانا چاہے تو اللہ کی قسم کھائے یا خاموش رہے۔" (۱)

### یمین میں عرف کا کردار

یمین کے سب سے میں فقہائے کرام نے عرف کا اعتبار کیا ہے، لہذا عرف میں جس تعبیر اور جس صفت سے قسم مراد لی جاتی ہو اور اس سے شریعت میں کوئی ممانعت نہ ہو تو وہ قسم ہوگی اور جس کے بارے میں عرف نہ ہو، اس سے قسم نہیں ہوگی۔ علامہ کا ساتھی فرماتے ہیں:

"وعس مشائخنا من قال: ماتعارفه الناس يمينا يكون يمينا، إلا ما ورد الشرع بالمهي

عہ، و ما لم يتعارفه يمينا لا يكون يمينا. (۲)

### قرآن مجید کی قسم:

فقہائے حنفیہ کے ہاں قرآن کریم سے قسم منعقد نہیں ہوتی۔ ائمہ ثلاثہ اور احناف میں سے علامہ ابن ہمام کی رائے یہ ہے کہ اس سے قسم منعقد ہو جاتی ہے۔ علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ ہمارے زمانے میں چونکہ قرآن مجید پر قسم کھانا مروج و معروف ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی صفت کلام بھی ہے اس لیے قرآن کریم پر قسم کھانا معتبر ہوگا۔ (۳)

### کسی حلال چیز کو خود پر حرام کرنا:

اگر کوئی شخص انفاقاً قسم کے بغیر یہ کہے کہ فلاں (حلال) چیز مجھ پر حرام ہے تو وہ مذکورہ چیز کو چاہے اس کے کہنے سے حرام نہ ہوگی، لیکن اس کا یہ قول بمنزلہ قسم ہے، لہذا اس چیز کے استعمال سے کفارہ لازم ہوگا، البتہ اگر وہ چیز کسی دوسرے کی ملکیت ہو یا پہلے ہی سے حرام ہو تو اس صورت میں اگر اس نے یمین کی نیت کی تو ٹھیک ہے، ورنہ یمین نہیں ہوگی۔ (۴)

(۱) الصحيح للبخاري: ۲/۹۸۳، سنن ابن ماجه، النهي عن الحلف، ۱/۱۵۲، الموسوعة الفقهية: ۲۵۵/۷

(۲) بدائع الصالح، کتاب الايمان، فصل في ركن اليمين، ۱۵/۲

(۳) فتح القدير، باب ما يكون يمينا وما لا يكون يمينا: ۴/۳۵۶

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة ايمان: ۲/۲۶۱

خود کو یہودی یا منافق کہنے کا حکم:

اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ اگر میں فلاں کام نہ کروں تو یہودی یا عیسائی ہوں گا اور اس سے مراد تاکید ہو، نہ کہ کفر و ارتداد۔ تو خفیہ و حجابہ کے ہاں اس سے یقین منعقد ہو جائے گی اور اگر اس نے قسم پوری نہیں کی تو قسم کا کفارہ اس پر واجب ہوگا۔ یہ اس وقت ہے جب مستقبل پر قسم کھائے، اگر ماضی میں کسی طے شدہ امر پر جانتے ہوئے بھی کفر مطلق کرے تو اگر حالف کی نیت قسم کی ہو تو سخت گنہگار ہوگا، البتہ کفارہ واجب نہیں، اس لیے کہ یقین غموس ہے، لیکن کفر سمجھ کر قسم کھائے تو کافر ہو جائے گا۔ (۱)

قسم کی اقسام اور ان کے احکام:

خفیہ کے ہاں اللہ تعالیٰ پر قسم کھانے کی تین قسمیں ہیں۔

یقین غموس:

ماضی، حال یا استقبال کے بارے میں کسی واقعہ کے ہونے یا نہ ہونے کے بارے میں قطعاً جھوٹی قسم کھانے کو یقین غموس کہتے ہیں۔ ماضی اور حال کی مثالیں تو ظاہر ہیں البتہ مستقبل کی مثال یہ ہوگی: واللہ لا اموت ابداً۔ (۲) اس کو یقین غموس کہنے کی وجہ یہ ہے کہ غموس کا معنی ہے ڈوٹا، چونکہ اس قسم میں بھی انسان جان بوجھ کر جھوٹ بولتا ہے جس سے وہ گویا خود کو گناہ کے سمندر اور دوزخ کی آگ میں ڈبو دیتا ہے، اس لیے مناسبت ظاہر ہے۔ یقین غموس میں سخت گناہ ہے، لہذا حالف پر توبہ و استغفار واجب ہے، البتہ اس میں کفارہ نہیں۔

(۲) یقین لغو:

حال یا گزرے ہوئے زمانے کے بارے میں کسی بات کے ہونے یا نہ ہونے سے متعلق اپنے آپ کو سچا جانتے ہوئے قسم کھانا، اگرچہ وہ بات خلاف واقعہ ہو۔ اس کا حکم یہ ہے کہ نہ تو اس میں گناہ ہے اور نہ کفارہ ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿لَا يُوَاعِدُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ إِنَّمَا يَكُونُ﴾ (۳)

(۱) فتح القدیر، باب ما یكون یمن و ما لا یكون یمن: ۳۶۲/۸

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة أیمان: ۷/۲۸۲

(۳) البقرة: ۲۲۵

(۳) یحییٰ منعقدہ:

مستقبل کے بارے میں کسی ایسی بات کی قسم جو ممکنات میں سے ہو یحییٰ منعقدہ ہے۔ اگر ممکن نہ ہو، جیسے "بند سورج غروب نہیں ہوگا" تو یہ یحییٰ غموس سمجھا جائے گا۔ یحییٰ منعقدہ کو پورا نہ کرنے سے تمام فقہائے کرام کے اس کفارہ واجب ہوگا۔ (۱)

وقت کے تعین و عدم تعین کے اعتبار سے یحییٰ کی اقسام:

مطلق:

جس میں کسی وقت یا مدت کی قید نہ ہو۔ اس میں قسم کھانے والا کام کرنے یا نہ کرنے سے حائث ہوگا، نہ کہ وقت سے، یعنی کسی بھی وقت وہ کام کر لے، کفارہ لازم ہوگا۔

مقید:

جس میں کسی وقت یا مدت کی قید ہو۔ اس میں وقت کے اندر کام کرنے یا نہ کرنے سے حائث ہوگا۔ (۲)

یحییٰ فور اور اس کا حکم:

یحییٰ فور سے مراد یہ ہے کہ قسم میں تو کسی وقت کی صراحت نہ ہو، لیکن دلالت حال اور قرآن سے اندازہ ہوتا ہو کہ اس قسم کا متعلق فی الفور کسی کام کے کرنے یا نہ کرنے سے ہے، جیسے ایک شخص نے کسی کو کھانے کی دعوت دی اور اس نے جواب میں قسم کھا کر کہا کہ "میں کھانا نہیں کھاؤں گا" تو بظاہر اگرچہ مطلق نہ کھانے کی قسم ہے، لیکن کچھ وقت گزرنے کے بعد یا اپنے گھر میں وہ کھانا کھا لے تو حائث نہیں ہوگا اور سمجھا جائے گا کہ یہ قسم اس کھانے سے متعلق تھی جس کی اس کو دعوت دی گئی تھی۔ (۳)

معصیت کے ارتکاب کی قسم:

اگر کسی گناہ کے ارتکاب، جیسے قتل، زنا یا شراب پینے کی قسم کھائے تو کفارہ کے ساتھ ساتھ توبہ واستغفار کرنا

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الأیمان، ۱/۵۷۸

(۲) قاموس الفقہ، مادة یحییٰ: ۳۵۸/۵

(۳) سالیح الصالح، کتاب الأیمان، فصل فی رکن الیمن، ۱/۳۶



بھی واجب ہے اور یہی قسم کا توڑنا اور پورا نہ کرنا واجب ہے۔ (۱)

### قسم کا کفارہ:

اگر کوئی شخص اپنی قسم میں حاث ہو جائے تو اس پر کفارہ کی ادائیگی واجب ہے۔ کفارے کی ترحیب سورۃ مائدہ آیت نمبر 89 کے مطابق کچھ یوں ہے

- (۱) دس مسکینوں کو در وقت کا مناسب کھانا کھلانا یا ایک دن کے حساب سے نصف صاع (پونے دو کلو) گندم دینا۔ خفیہ کے ہاں کھانا کھلانے میں تملیک (کھانے کا لک بتانا) شرط نہیں، بلکہ حاجت (میر ہو کر کھانا کھلانا) بھی درست ہے۔
- (۲) یا دس مسکینوں کو اتنا کپڑا پہنانا جو کہ ان کے بدن کو ڈھانپ دے۔ اس میں عرف کو مدار ہوتا زیادہ مناسب ہے۔
- (۳) یا غلام آزاد کرنا۔

اگر ان میں سے کسی پر بھی قدرت نہ ہو تو خفیہ کے نزدیک تین مسلسل روزوں کے ذریعے کفارہ ادا کرنا ہوگا۔ (۲)

### ادائیگی کفارے کا وقت:

خفیہ کے ہاں حاث ہونے کے بعد کفارہ ادا کیا جائے گا۔ اگر کسی نے پہلے ادا کیا تو یہ کافی نہیں ہوگا اس لیے کہ کفارے کا سبب حاث ہے اور سبب کے بغیر مسبب کا وجود میں آنا ممکن نہیں۔ (۳)



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الایمان، فصل فی حکم الیمین ۱۵۰: ۱ ۲۶

(۲) فتح القدیر، باب ما یکرہ یمنیاً وما لا یکرہ یمنیاً، فصل فی الکفارة ۳۶۵، ۳۶۶، بدائع الصنائع، کتاب الایمان، ۵۶۳: ۵

(۳) فتح القدیر، باب ما یکرہ یمنیاً وما لا یکرہ یمنیاً، فصل فی الکفارة ۳۶۶: ۱

## باب النذر

(مباحث ابتدئہ)

تعارف اور حکمت مشروعیّت:

مسلمان کی فطرت میں طبعی طور پر تقرب الی اللہ اور حصول درجات کی حرص و دہشت رکھی گئی ہے۔ اس مقصد کے حصول میں ایک بڑی رکاوٹ اکساہٹ، سستی اور غافل ملول ہے، لہذا تقرب الی اللہ اور نقلی عبادات کے بے طبیعت میں نشاط اور تازگی لانے کے لیے ایک ایسے باعث کی ضرورت تھی جو ایک طرف تو خالق و مخلوق کے مابین ان رکاوٹوں کو ختم کرے اور دوسری طرف ان عبادات کو رخصت اور اہانت سے نکال کر لہجہ کے اس درجے پر لے آئے جہاں ان عبادات کو بجالانے پر نفس خود بخود راضی ہو جائے اور اس کے چھوڑنے پر خوف محسوس کرے۔ یہی باعث اور محرک نذر ہے۔

نذر کی لغوی اور اصطلاحی تحقیق:

نذر کا لغوی معنی ہے: ”کسی ایسے کام کو اپنے اوپر واجب کرنا جو واجب نہ ہو“۔ (۱)  
جب کہ اصطلاح شریعت میں اس کی تعریف یہ ہے:

التزام المكلف شيئاً لم يكن عليه، محرراً لو معتقداً، بحسب ما أمر تعظيماً لله تعالى، (۲)  
کسی کام کے ہونے کی صورت میں، کسی مکلف اور بااختیار شخص کا اللہ تعالیٰ کی تعظیم کی خاطر اپنے آپ پر کسی ایسی چیز کو فی الحال یا کسی شرط پر مطلق کر کے لازم کرنا جو اصل شرع میں اس پر لازم نہ ہو۔

نذر کی مشروعیّت:

نذر کی مشروعیّت قرآن، حدیث اور اجماع سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلْيُؤْذُوا نَذُورَهُمْ﴾ (۳)

اور چاہیے کہ اپنی متنبی پوری کریں۔

(۱) المنجد فی اللغة والأعلام، مادة نذر: ۲۰۰

(۲) العاومر الفقہی لغة واصطلاحاً، مادة نذر، ص ۳۵۰، کتاب التعریفات، مادة نذر، ص ۱۶۶، مرقاة المفاتیح شرح

منکرہ المصباح، کتاب الایمان والنور، باب الایمان، قبیل الفصل الأول، ۵۷۹/۱ (۳) الحج، ۲۹



کوئے شخص کے لیے ایسا اشارہ جس سے کسی چیز کا التزام سمجھ میں آجائے و تلفظ کا قائم مقام ہو سکتا ہے۔ (۱)

### شرائط نذر:

نذر سے متعلقہ شرائط تین قسم کی ہیں

- (۱) ناذر، یعنی نذر ماننے والے سے متعلق،
- (۲) منذور، یعنی جس کی نذر مانی جائے، اس سے متعلق،
- (۳) میخذ نذر سے متعلق۔

### ناذر سے متعلق شرائط:

- (۱) نذر ماننے والا نذر کا اہل ہو، یعنی عاقل، بالغ اور مسلمان ہو، لہذا پاگل، بچے اور کافر کی نذر معتبر نہیں۔
- (۲) خفیہ کے ہاں یحیٰ کی طرح نذر میں بھی رضا و رغبت اور ارادے کی ضرورت نہیں، لہذا جبر یا مزاحمانی ہوئی نذر بھی مجرب ہوگی۔

### نذر مانی ہوئی چیز سے متعلق شرائط:

- (۱) شرعاً اس کا وجود ممکن ہو، لہذا رات کے وقت روزہ کی نذر، گزشتہ دن کے روزہ کی نذر یا عودت کے لیے ایام حیض میں روزہ و نماز کی نذر درست نہ ہوگی، اس لیے کہ رات کے وقت گزشتہ دن اور حالت حیض میں شرعاً روزہ ممکن ہی نہیں۔ پس جو چیز بذات خود ناممکن ہو یا شرعاً ممنوع ہو، اس کی نذر درست نہیں۔
- (۲) وہ چیز قربت اور عبادت کی قبیل سے ہو، لہذا محصیت کی نذر درست نہ ہوگی، مگر کسی نے شراب، زنا وغیرہ کی نذر مانی تو اس کا پورا نہ کرنا، جب ہے اور خفیہ کے ہاں اس پر قسم کا کفارہ لازم ہوگا۔ اسی طرح مباحات (کھانے، پینے، اور حرام وغیرہ) کی نذر بھی معتبر نہیں، اس لیے کہ یہ چیزیں قربت اور عبادت کی قبیل سے نہیں۔
- (۳) جس بات کی نذر مانی جائے، وہ عبادت مقصودہ ہو، جیسے نماز، روزہ، حج، عمرہ، اشکاف، قربانی وغیرہ، لہذا خفیہ کے ہاں مریضوں کی عیادت، جنازوں کے پیچھے چلنا، وضو، غسل، دخول مسجد، مس مصحف، اذان، پلوں اور مساجد کی تعمیر وغیرہ کی نذر درست نہیں، اس لیے کہ یہ چیزیں عبادات مقصودہ نہیں۔ (۲)

(۱) الدر المختار، مسائل مسی بعد کتاب النہی ۱۰ / ۱۶، شرح المحقق، مادہ ۷۰، ۶۹، الموسوعۃ الفقہیۃ، مادہ

اصولی نکتہ: فقہاء کرام نے ان اشیاء کے متعلق یہ اصول وضع کیا ہے کہ جس چیز کی جنس سے انسان پر کوئی عبادت واجب ہو، اسی چیز کی نذر درست ہوگی، لہذا اس نکتے کی رعایت کرتے ہوئے نذر کی صحت و عدم صحت کا حکم لگایا جائے گا۔

(۴) جس چیز کی نذر مان رہا ہے، اگر وہ مال ہو تو نذر، نئے کے وقت اس کی ملکیت میں ہو یا بذات خود نذر مضاعف ہو ملک یا سبب ملک کی طرف، مثلاً یہ کہے کہ مستقبل میں جس ماں کا مالک ہو جاؤں، وہ اللہ کے لیے صدقہ ہے یا اگر میں سے لداں (غیر محبن) چیز خریدی تو وہ اللہ کے لیے صدقہ ہے۔ ان صورتوں میں وہ مذکورہ چیز جب ملکیت میں آجائے گی تو حنفیہ کے ہاں نذر کی تکمیل واجب ہوگی۔

(۵) جس چیز کی نذر مانی جا رہی ہو، وہ پہلے سے فرض یا واجب نہ ہو، لہذا بیچ وقت نماز، رمضان کے روزے، جنازہ، صدقہ فطر، قربانی، سلام کا جواب و مردے کی جھینڈ و پھینڈ وغیرہ کی نذر درست نہیں، اس لیے یہ تو نذر سے پہلے بھی فرض (عین یا کفایہ) یا واجب (عین یا کفایہ) ہیں۔ (۱)

(۶)..... منذور معصیت مذاتہ نہ ہو، جیسے قتل و زنا وغیرہ۔ اور اگر معصیت غیرہ ہو تو نذر درست ہے، لہذا یوم الفطر اور یوم آخر کے روزوں کی نذر حنفیہ کے ہاں درست ہے، البتہ اس پر واجب ہے کہ وہ ان دنوں میں روزے نہ رکھے، بلکہ دوسرے دنوں میں اس کی قضا کرے، اس لیے کہ ان ایام میں روزہ رکھنا اعراض عن ضیاقۃ اللہ (اللہ تعالیٰ کی مہربانی نوری سے منہ موڑنے) کی وجہ سے ممنوع ہے۔ روزہ بذات خود معصیت نہیں۔ (۲)

(۷) یا جس چیز کی نذر مانی جا رہی ہو، وہ موجود ملکیت سے زیادہ نہ ہو، لہذا اگر ہزار روپے صدقہ کی نذر مانی اور فی الحاصل سو روپے کا مالک ہو تو اس پر سو روپے دینے واجب ہوں گے۔ (۳)

رکن، یعنی صیغہ نذر کی شرائط:

(۱)..... زبان سے تلفظ یا تلفظ کے قائم مقام کوئی چیز ہو، جیسے نیت کے ساتھ لکھا ہوا خط (کتابت) یا گونگے شخص کے

(۱) الفقه الاسلامی رد المحتار، الباب السادس لايمان والنفوس، الفصل الثاني النذر، شرائط النذر، ۲۵۵۴/۱۔  
۲۵۵۸ مصالح العتائق، کتاب النذر، فصل في شرائط ركن النذر ۳۵۱، ۳۳۳/۶، الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الصوم، الباب السادس في النذر: ۲۰۸/۱

(۲) الدر المنثور، کتاب الايمان، مطلب في احكام النذر ۵۱۸/۵

(۳) لمبضا: ۵۱۹/۵

لیے اشارہ کرتا۔ (۱)

(۲)۔ کلام میں بلا ضرورت فصل نہ ہو، جیسے: ”بخدا“ اور ”میں کل روزہ رکھوں گا“ کے درمیان طویل وقفہ کرتا۔ (۲)

(۳) استثنا کے ذریعے سابقہ کلام کو بے اثر نہ کیا جائے، یعنی محض ان شاء اللہ وغیرہ کہہ کر باقی کلام کی تاثیر ختم نہ کی جائے۔ (۳)

منذور کی قسمیں:

منذور، یعنی وہ چیز جس کی نذر مانی جاتی ہے، دو قسم پر ہے غیر معین (مبہم) اور معین

(۱) غیر معین (مبہم):

نذر مبہم وہ ہے جس کی نوع بیان نہ ہوئی ہو، جیسے: ”اللہ کے لیے مجھ پر نذر ہے“ اور کسی چیز کا تذکرہ اس میں نہ ہو۔ حبیہ کے ہاں اگر اس کی کوئی نیت نہ ہو تو اس پر کفارہ یکمین لازم ہوگا۔ (۴)

(۲) معین:

نذر معین وہ ہے جس میں نذر مانی ہوئی چیز کی نوع بیان ہوئی ہو، وہ چار قسم پر ہے:

(۱)۔ جس چیز کی نذر مانی ہو، وہ قربت ہو، یعنی اللہ کی اطاعت اور عبادت کی قبیل سے ہو۔ ایسی نذر کو پورا

کرنا واجب ہے۔

(۲) معصیت ہو، اس کو پورا کرنا حرام ہے، ورنہ ترک کرنا واجب ہے، لہذا اس صورت میں حنفیہ اور حنابلہ

کے ہاں کفارہ قسم ادا کرنا واجب ہے۔ (۵)

(۳)۔ مکروہ ہو تو اس کو پورا کرنا بھی مکروہ ہوگا۔

(۴)۔ مباح ہو، جیسے: کھانا پینا وغیرہ۔ اس سے نذر منعقد نہیں ہوتی، لہذا اس کو کرنا اور پھوڑنا دونوں

درست ہیں۔ (۶)

(۱) الفرائض مسائل شفی بعد کتاب الحثی: ۱/۶۰ شرح المسحاة مادة: ۶۹، ۷۰

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة: ۱۴۰/۴۰ (۳) بدائع الصنائع، کتاب النذر، آخر فصل فی شرائط رکن النذر ۶/۳۵۱

(۴) رد المحتار مع الفرائض، کتاب الایمان، مطلب فی احکام النذر ۵/۱۶۰

(۵) مرقاة المفاتیح شرح مشکوٰۃ المصابیح، کتاب الایمان والنذر، باب الایمان، قبل الفصل الأول، ۶/۵۷۹

(۶) الفقه الاسلامی وأدنیہ، الباب السادس الایمان والنذر، باب الکفار، الفصل الثاني النذر: ۴/۲۵۵۲



## ﴿مباحث کتاب الايمان والنفور﴾

(قسم اور نذر کے مسائل کا بیان)

امام کے ساتھ باتیں نہ کرنے کی قسم کھا کر اس کو لقمہ دینا

سوال نمبر (۱):

امام اور مقتدی کے درمیان کچھ اختلافات پیدا ہوئے۔ مقتدی نے قسم اٹھائی کہ ”میں مولانا صاحب سے باتیں نہیں کروں گا۔“ ایک دن اسی مولانا صاحب کے پیچھے نماز پڑھی اور دوران نماز مولانا صاحب کی قلمی پر اس نے لقمہ دیا اور مولانا صاحب نے لقمہ لیتے ہوئے قرأت درست کی۔ ایسی حالت میں وہ باتیں قابل توجہ ہیں:

(الف)۔ کیا مولانا صاحب سے ناراضگی کے باوجود اقتدا جائز ہے؟

(ب)۔ امام سے ترک کلام کی قسم اٹھانے پر لقمہ دینے سے حائل ہوگا یا نہیں؟

بیٹھو اور جھروا

الجواب بحوالہ التوفیق:

امام اور مقتدی کا ایک باریک رشتہ ہے۔ خود امام کی ذمہ داری ہے کہ وہ مقتدیوں سے ایسا رویہ رکھے جس کی وجہ سے مقتدیوں کے ذہن میں اس کی عظمت پیدا ہو اور مقتدیوں کا رخص بنتا ہے کہ وہ معمولی باتوں پر امام مسجد سے مخالفت نہ کریں۔ مندر رسول کے وارث ہونے کی وجہ سے مقتدیوں پر امام کی تعظیم واجب ہے۔ خاص کر جب امام صاحب میں کوئی دینی کمزوری نہ ہو تو عام باتوں پر ان سے ترک تعلق پر قسم اٹھانا غیر مجیدہ فعل ہے۔ پھر صحت اقتدا کے لیے فقہائے کرام نے یہ شرط نہیں رکھی کہ مقتدی اور امام کے درمیان اختلافات نہ ہوں اس لیے ایسے امام کی اقتدا جائز ہے اور قسم کے باوجود امام کے پیچھے پڑھی گئی نماز ادا ہو جاتی ہے۔

جہاں تک امام کو لقمہ دینے کا مسئلہ ہے تو اس کی وجہ سے حائل نہیں ہوگا، اگرچہ امام نے لقمہ لیا ہو، کیونکہ عرف میں امام کو لقمہ دینا کلام الناس (عام باتیں) نہیں۔ باتوں سے مراد یا بھی منگتو ہے جو انسانی ضرورت کی تکمیل کا ذریعہ ہو یا اس کلام سے انکھار مافی الضمیر ہو جائے۔

والجواب علی ذلک:

إنا حلف لا مکلم فلانا مقتدی بحال بالمحلف علیہ، فسبها المحلف علیہ، فسیب له

الحالف، لم یحث، (۱)

ترجمہ:

جب کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں شخص سے ہاتھ نہیں کروں گا، پھر قسم اٹھانے والے نے مخلوف علیہ کی اقتدا کی اور مخلوف علیہ سے نماز میں غلطی ہوئی، اس کی غلطی پر حالف نے سبحان اللہ کہا تو یہ شخص حائث نہیں ہوگا۔



”اگر فلاں کام کیا تو امت محمدیہ میں سے نہیں ہوں گا“ کہنا

سوال نمبر (2).

بعض اوقات لوگ اس طرح کہتے ہیں کہ: ”اگر فلاں کام کیا تو امت محمدیہ میں سے نہیں ہوں گا“ اس سے قسم واقع ہو جاتی ہے یا نہیں؟ حائث ہونے کی صورت میں یہ شخص زمین اسام سے خارج تصور ہوگا یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

کسی چیز سے اپنے آپ کو روکنے کے لیے یا کسی کام کو کرنے کے لیے کسی ایسے عقیدے اور نظریے کو معلق کرنا جو شرعی اعتبار سے کفر ہو، استحساناً یحییٰ کے رمرے میں آتا ہے۔ صورت مستورہ میں کسی شخص کا یہ کہنا کہ ”اگر فلاں کام کیا تو امت محمدیہ میں سے نہیں ہوں گا“ قسم کے الفاظ ہیں اور اس سے قسم منعقد ہو جاتی ہے۔

جہاں تک یہ مسئلہ ہے کہ ایسے یحییٰ کے بعد حائث ہونے کی صورت میں کفر واقع ہو جاتا ہے یا نہیں؟ تو اگر وہ کام کرتے وقت اس شخص کے ذہن میں یہ بات ہو کہ اس سے صرف حائث ہوگا، کفر نہیں تو حائث ہونے سے یہ شخص کافر نہیں ہوگا اور اگر وہ کام کرتے وقت یہ ذہن میں ہو کہ حائث ہونے کی صورت میں ان الفاظ سے بندہ کافر ہو جاتا ہے اور پھر بھی وہ کام کرے تو کفر پر رخصہ مندی کی وجہ سے کفر واقع ہوگا، لہذا ایسے شخص کے لیے تجہید ایمان اور شادی شدہ ہونے کی صورت میں تجہید نکاح ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو قال إن فعل کلّ فهو یهودی أو نصرانی أو مجوسی أو بریء من الإسلام أو کافر أو یعد

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الایمان، الباب السادس فی الیمین علی الکلام، ۹۶/۲

من دون اللہ اور معبد الصلیب اور نحو ذلك مما يكون اعتقاده كفرا، فهو يحس استحسانا كذا في البدائع حتى لو فعل ذلك الفعل يلزمه الكفارة، وهل يصير كافرا؟ اختلف المشايخ فيه قال: شمس الأئمة السرخسي رحمه الله تعالى: والمختار لفتاوى أنه إن كان عنده أنه يكفر متى أتى بهذا الشرط ومع هذا أتى بصير كافرا لوصاه بالكفر، وكما رتبته أن يقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وإن كان عنده أنه إذا أتى بهذا الشرط لا يصير كافرا لا يكفر. (۱)

ترجمہ

اگر یہ کہے کہ "اگر اس طرح کام کروں تو یہودی یا عیسائی یا مجوسی ہوں گا یا اسلام سے پری ہوں گا یا کافر ہوں گا یا اللہ کے علاوہ کسی دوسرے کی عبادت کروں گا یا صلیب کی عبادت کروں گا" یا اس طرح کی کوئی ورائسی بات کر لے جس کا عقیدہ رکھنا کفر ہو تو احتساباً یہ قسم شمار ہوگا۔ چنانچہ اگر یہ کام کیا تو کفارہ لازم ہوگا تاہم اس بات کی وجہ سے وہ کافر ہوگا یا نہیں؟ اس کے بارے میں علمائے کرام کا اختلاف ہے۔ علامہ سرخسیؒ فرماتے ہیں فتویٰ کے لیے منتخب قول یہ ہے کہ اگر اسے معلوم ہو کہ اس شرط کو پورا کرنے سے کافر ہو جاتا ہے تو جب وہ یہ کام کرے تو گویا وہ کفر پر راضی ہے (لہذا اسلام سے خارج ہو جائے گا) اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ کلہ پڑھے (ایمان کی تجدید کرے) اور اگر اس کے علم میں ہو کہ اس شرط کے کرنے سے کافر نہیں ہوتا تو پھر کافر نہ ہوگا۔



### قسم کھانے کے بعد مجبوراً توڑنا

سوال نمبر (3):

ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں خدا کے گھر میں قدم نہیں رکھوں گا، اگر اس قسم کھانے والے پر جبر کیا جائے اور زبردستی اس شخص کے گھر میں داخل کیا جائے جس کے بارے میں اس نے قسم کھائی تھی تو کیا یہ شخص حائث ہوگا؟

جیسا تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص کسی کے گھر میں نہ جانے کی قسم کھائے اور اس کے بعد اس کو زبردستی اس مکان میں کسی نے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الایمان، الباب الثانی فیما ینکون یسباً وما لا ینکون یسباً، ص ۲۰۵

داخل کیا اور اس کو یہ قدرت حاصل نہ ہو کہ وہ اپنے آپ کو اس مکان میں داخل ہونے سے روک لے تو بال تفاق یہ شخص اپنی قسم میں حائث نہیں ہوتا، اسی طرح جب اس کو یہ قدرت حاصل ہو کہ اپنے آپ کو روک لے، لیکن ایک گونہ زبردستی پائی جائے گی وجہ سے داخل ہو جائے تو پھر بھی یہ شخص حائث نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم بالصواب:

وإن احتمله إنسان وأدخله فيها، فإن كان المحالف لا يقدر على الامتناع لا بحث في قولهم، وإن كان يقدر ولم يحتج، وهو راض بقلبه اختلعا فيه، والصحيح أنه لا بحث مروي دلل عن أبي حنيفة (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص اس کو گود میں اٹھا کر اس گھر میں داخل کرے تو اگر قسم کھانے والا اس سے جان چھڑانے پر قدرت نہیں رکھتا تو تمام فقہائے کرام کے ہاں یہ شخص قسم میں حائث نہیں ہوتا اور اگر قدرت رکھتا ہو، پھر بھی جان نہ چھڑائے اور اس پر دل سے بھی راضی ہو تو اس میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ صحیح مذہب یہ ہے کہ اس سے بھی یہ شخص حائث نہیں ہوتا، یہ امام ابو حنیفہ سے مروی ہے۔



کسی کو نہ دیکھنے کی قسم کھا کر اس کو شیشے میں دیکھنا

سوال نمبر (4):

ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں فلاں کو نہیں دیکھوں گا پھر اس کو شیشہ میں دیکھا تو کیا وہ حائث ہو ہے؟

بیٹو! توجہ روا

العواب وبالله استوفیوہ:

شیشہ سے دیکھنا اور آئینہ میں دیکھنا دونوں الگ الگ چیزیں ہیں۔ اذکر میں دیکھنے کی حقیقت پائی جاتی ہے، اگرچہ شیشہ درمیان میں ہے لیکن شفاف ہونے کی وجہ سے دیکھنے سے حائل نہیں، جب کہ دوسری صورت، یعنی آئینہ میں دیکھنا اس شخص کا دیکھنا نہیں، بلکہ اس کا عکس دیکھنا ہے، اس لیے پہلی صورت میں حائث ہوگا اور دوسری صورت میں نہیں۔

والمرئيل على ذلك:

حلف أن لا يظفر إلى فلان فرأى من خلف سترة، أو حاجة يستبش وجهه من خلفها حدث،  
بمخلاف مالهو نظر في امرأة فرأى وجهه حيث لا يحث. (۱)  
ترجمہ: کسی نے قسم اٹھائی کہ فلاں کی طرف نہیں دیکھے گا، پھر اس کو ایسے پردے یا شیشے کے پیچھے سے دیکھ لے کہ اس  
کا چہرہ پیچھے سے نظر آتا ہو تو حادث ہو جاتا ہے، بخلاف اس کے کہ آئینہ میں اس کے چہرے کو دیکھ لے تو اس سے حادث  
نہیں ہوتا۔



## اگر فلاں کام کیا تو کافر ہوں گا کہنا

سوال نمبر (5):

ایک شخص نے اپنے آپ کو ایک فعل بد سے روکنے کے لیے یوں کہا کہ ”مگر فلاں کام کیا تو کافر ہوں گا“ کیا  
یہ قسم کے دائرے میں داخل ہے یا نہیں؟ اور اس کام کے کرنے پر اس پر کفارہ لازم ہوتا ہے یا نہیں؟

سبحوا تضرعوا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی کام سے اپنے آپ کو روکنے کے لیے یوں کہنا کہ ”اگر فلاں کام کیا تو کافر ہوں گا“ فقہائے کرام نے  
ان الفاظ کو یقین منقولہ میں شمار کیا ہے، لہذا اس کے باوجود اگر وہ شخص اس فعل بد کا ارتکاب کرے تو اس پر کفارہ یقین  
لازم ہو جاتا ہے۔

جہاں تک یہ مسئلہ ہے کہ کسی قسم کے بعد حادث ہونے کی صورت میں کفر واقع ہو جاتا ہے یا نہیں؟ تو اگر وہ  
کام کرتے وقت اس شخص کے ذہن میں یہ بات ہو کہ اس سے صرف حث ہوگا، کفر نہیں تو حادث ہونے سے یہ شخص کافر  
نہیں ہوگا اور اگر وہ کام کرتے وقت یہ ذہن میں ہو کہ حادث ہونے کی صورت میں اب غلط سے بندہ کافر ہو جاتا ہے  
اور پھر بھی وہ کام کرے تو کفر پر رضامندی کی وجہ سے کفر واقع ہوگا، لہذا یہ شخص کے لیے تجدید یمن اور شادی شدہ  
ہونے کی صورت میں تجدید نکاح ضروری ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

ولو قال: إن فعل كذا فهو يهودي أو نصراني أو مجوسي أو بريء من الإسلام أو كافر أو بعد من دین الله أو بعد الصليب أو نحو ذلك مما يكون اعتقاده كفرًا، فهو بمن استحسن كذا، في البدائع، حتى لو جعل ذلك الفعل يرمي الكفرة وهل يصير كافرًا؟ اختلف المشايخ فيه قال شمس الأئمة السرخسي رحمه الله تعالى، والمعتزلة يفتون أنه إن كان عبده أنه يكفر متى أتى بهذا الشرط، ومع هذا أتى يصير كافرًا لرصاه بالكفر، وكعبارته أن يقول: لا إله إلا الله محمد رسول الله، وإن كان عبده أنه إذا أتى بهذا الشرط لا يصير كافرًا لا يكفر. ( )

ترجمہ:

اگر یہ کہے کہ "اگر اس طرح کام کروں تو یہودی یا عیسائی یا مجوسی ہوں گا یا اسام سے بری ہوں گا یا کافر ہوں گا، یا اللہ کے علاوہ کسی دوسرے کی عبادت کریں گا یا صلیب کی عبادت کروں گا" یا اس طرح کی کوئی اور ایسی بات کرے جس کا عقیدہ رکھنا کفر ہو تو احتساباً یہ قسم شمار ہوگا۔ چنانچہ، اگر یہ کام کیا تو کفارہ لازم ہوگا تاہم اس بات کی وجہ سے وہ کافر ہوگا یا نہیں؟ اس کے بارے میں علمائے کرام کا اختلاف ہے۔ علامہ سرخسی فرماتے ہیں: فتویٰ کے لیے منتخب تو یہ ہے کہ اگر اسے معلوم ہو کہ اس شرط کو پورا کرنے سے کافر ہو جاتا ہے تو جب وہ یہ کام کرے تو گویا وہ کفر پر راضی ہے (لہذا اسلام سے خارج ہو جائے گا) اور اس کا کفارہ یہ ہے کہ کلمہ پڑھے (ایمان کی تجدید کرے) ورنہ اگر اس کے علم میں ہو کہ اس شرط کے کرنے سے کافر نہیں ہوتا تو پھر کافر نہ ہوگا۔



”اگر فلاں کام کیا تو انسان کا بچہ نہیں ہوں گا“ کہنا

سوال نمبر (6):

اگر کوئی شخص اس طرح کہے کہ ”اگر میں نے فلاں کام کر لیا تو انسان کا بچہ نہیں ہوں گا“۔ کیا ایسا جملہ کہنے سے یقین منعقد ہو جاتی ہے یا نہیں؟

بیّنوا ثبوتہ



الجواب وبالله التوفیق:

قسم کے وقوع کے لیے ضروری ہے کہ اس میں اسم ذات ”اللہ“ کے ساتھ قسم کھائی جائے یا اسم صفت کے ساتھ، جیسے الرحمن، الرحیم یا اللہ تعالیٰ کی کسی ایسی صفت کی قسم اٹھائی جائے جس پر قسم کھانا متعارف ہو، جیسے اللہ تعالیٰ کی ۶۴ اور کبریائی کی قسم کھانے سے قسم واقع ہو جاتی ہے۔ اس کے علاوہ ان چیزوں کی قسم کھانے سے بھی قسم واقع ہو جاتی ہے جن پر قسم کھانا متعارف ہو، جیسے قرآن کریم کی قسم کھانا۔ ورنہ کلام ایسا ہو کہ مذکورہ دونوں صورتوں سے خالی ہو، اس پر قسم کا اطلاق نہیں ہوگا۔

صورتِ مسئلہ میں یہ کہنا کہ ”اگر میں نے فلاں کام کیا تو انسان کا بچہ نہیں ہوں گا“ یہ قسم نہیں، کیوں کہ نہ اس میں باری تعالیٰ کا اسم ذات یا کوئی صفت ہے اور نہ عرف میں یہ الفاظ قسم کے لیے استعمال ہوتے ہیں، لہذا ان الفاظ کے کہنے سے یحیٰی منعقد نہیں ہوتی۔

والغلیل علی ذلک:

والیسعی بباللہ تعالیٰ اویاسم آخر من اسماء اللہ تعالیٰ کالرحمن والرحیم اویسمه من صفاته الحمی بحسب بہا عرفہا کعرة اللہ و جلالہ و کبریائہ ؛ لأن الحلف بہا متعارف (و یوعد و عصب اللہ و سخطہ، لم یکن حالفاً) لأن الحلف بہا غیر متعارف (۱)

ترجمہ

قسم کا انعقاد ”اللہ“ کے نام سے ہوتا ہے یا اسمائے حسنیٰ میں سے کوئی دوسرا نام ہو، جیسے الرحمن اور الرحیم یا اللہ تعالیٰ کی صفتوں میں سے کوئی ایسی صفت ہو جس کے ساتھ عرف میں قسم کھائی جاتی ہو، جیسے عزت الہی اور جلال الہی، کیوں کہ ان صفات کے ساتھ قسم کھانا رائج ہے۔۔۔۔۔ اور اگر کہہ کہ اللہ کی غضب اور بارائستگی تو اس سے وہ قسم کھانے والا نہیں بنتا۔۔۔۔۔ کیوں کہ اس سے قسم کھانا متعارف نہیں ہے۔



## معصیت کی قسم کھانا

سوال نمبر (7):

اگر کوئی شخص حصہ میں آکر یوں کہے کہ ”اللہ کی قسم میں فلاں کو دس دن کے اندر امداد مل کر دوں گا“ تو ایسی قسم کھانے کی صورت میں شریعت کی تعلیم کیا ہے؟

بیٹھو! توجہ دے!

اجواب و باللہ التوفیق:

کسی کو قتل کرنے کی قسم کھانا معصیت پر قسم کھانے کے زمرے میں آتا ہے، لہذا ایسی قسم کھانے سے اس شخص کو قتل کرنا جائز نہیں ہو جاتا بلکہ اس پر واجب یہ ہے کہ قسم توڑ کر کفارہ ادا کرے۔

والدلیل علی ذلك:

ومن حلف علی معصیة کعلم الکلام مع أبیہ، أو قتل فلان الیوم وجب الحنث والتکفیر۔ (۱)

ترجمہ:

اور جو کسی گناہ پر قسم کھائے، جیسے والدین سے باتیں نہ کرنے کی یا آج کے دن کسی کو قتل کرنے کی تو اس قسم کا توڑنا اور اس کا کفارہ دینا (اس پر) واجب ہے۔



## جھوٹی قسم کھانا

سوال نمبر (8):

اگر ایک شخص گزشتہ زمانہ میں کوئی کام انجام دے چکا ہو، پھر کچھ عرصہ بعد کسی سے جھگڑے کے دوران اس کام کے کرنے سے منکر ہو جائے اور اس کام کے نہ کرنے پر قصداً جھوٹی قسم کھائے، تو اس کا شرعی حکم کیا ہے؟

بیٹھو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص گزشتہ زمانہ میں کسی کام کے وقوع یا عدم وقوع پر باخبر رہنے کے باوجود قصد اجمہوٹی قسم کھائے تو اسے شریعت کی اصطلاح میں یمن ٹھوس کہتے ہیں۔ اس کا حکم یہ ہے کہ اس میں، اگرچہ اس شخص پر کوئی کفارہ نہیں آتا لیکن سخت گناہ گار ہونے کی وجہ سے اس کی تلافی کے لیے اللہ تعالیٰ کے دربار میں سچے دلوں سے توبہ و استغفار کرے۔

والدلیل علی ذلك:

یحییٰ العمری، ہی الحلف علی امر ماض بتعمد الکذب فیہ، فهذا الیمن بانتم بها صاحبہا، ولا کفارة فیہا إلا التوبۃ والاستغفار۔ (۱)

ترجمہ:

یمن ٹھوس یہ ہے کہ گزشتہ زمانہ کے کسی ایسے کام پر قسم کھائے، جس میں قصد اجمہوٹی ہوئے، ایسی قسم سے حالف گناہ گار ہوتا ہے اور اس میں سوائے توبہ و استغفار کے کوئی کفارہ نہیں۔



کسی کی طرف نہ دیکھنے کی قسم کھا کر اس پر غیر اختیاری نظر پڑنا

سوال نمبر (9):

ایک شخص نے قسم کھائی کہ میں فلاں کی طرف نہیں دیکھوں گا۔ پھر راستے پر چلتے وقت اچانک غیر اختیاری طور پر نظر اس شخص پر پڑ گئی تو کیا اس سے حنث وقع ہو جاتی ہے یا نہیں؟ اسی طرح اگر وہ شخص کسی کمرے میں بیٹھا ہو اور یہ قسم کھانے والا اس کو دہرے شخص کے حائل ہوتے ہوئے دیکھ لے تو کیا اس سے حنث وقع ہوتا ہے یا نہیں؟

جسواً مؤجراً

الجواب وبالله التوفیق:

یمن (قسم) کا دار و مدار عرف و عادت پر ہوا کرتا ہے لہذا جب تک متکلم نے اپنے کہے ہوئے جسے میں کوئی اضافہ نہیں مراد نہ لی ہو تو عرف و عادت میں اس جملہ سے جو مراد لی جاتی ہو، اس پر اس کے کلام کو محسوس کیا جائے گا۔

صورت مسئلہ میں کسی خاص شخص کی طرف نہ دیکھنے کی قسم کھانے سے عرف و عادت میں اس شخص کے ساتھ  
 ترک تعلق مراد یہ جاتا ہے اس لیے ایسی صورت میں اس شخص پر صرف نظر پڑنے یا نظر ڈالنے سے یہ شخص حائض نہیں  
 ہوتا، تاہم اگر اس نے اس جملہ سے اس کا حقیقی معنی مراد لیا ہو تو پھر اس کی طرف نظر کرنے سے حائض ہوگا چاہے  
 بلا حائل کے اسے دیکھا ہو یا درمیان میں شیشہ حائل ہو، تاہم غیر اختیاری طور پر اہل نظر پڑنے سے حائض نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

حلف ان لا یسطر الی فلان فرأی من خلف منہ، أو رجاجة یستبش رجھ من خلعه حنث،  
 بدلا من ماله یظر فی مرآة فرأی وجهه حیث لا یحنت. (۱)

ترجمہ:

کسی نے قسم کھائی کہ فلاں کی طرف نہیں دیکھوں گا، پھر اس کو ایسے پردے یا شیشے کے پیچھے سے دیکھ لے کہ  
 اس کا چہرہ نظر آ رہا تھا تو حائض ہو جاتا ہے، بخلاف اس کے کہ آئینہ میں اس کے چہرے کو دیکھ لے تو اس سے حائض نہیں  
 ہوتا۔

هو حلف علی المفسی ان یمتی بما هو المحضد فی کل مصر وفع فیہ حلف الحائف (۲)

ترجمہ:

مفتی پر واجب ہے کہ جس شہر میں قسم کھانے والے نے قسم کھائی، وہ اس شہر کے عرف کے مطابق فتویٰ دے

دے۔



### یہین غموس میں کفر کو معلق کرنا

سوال نمبر (10):

ایک شخص نے یوں کہا کہ: ”اگر میں نے فلاں کام کیا تو میں کافر ہوں گا“ حالانکہ قسم کھاتے وقت اسے یاد تھا

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الایمان، الباب الثانی عشر فی الیمین ۱۳۹/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الایمان، باب الیمین فی الاکل والشرب، مصدق لا یاکل طعاما ۵۷۵/۵

کہ وہ کام کیا ہے، صرف لامتی سے بچنے کے لیے ایسا کیا۔ کیا اس سے یہ شخص کافر ہوتا ہے یا نہیں؟

بیشوا تخریجاً

الجواب وباللہ الترتیب:

گزشتہ زمانہ کے بارے میں قصداً جوئی قسم کھانا یحکم فہوں کہلاتا ہے اور یہ گناہ کبیرہ ہے۔ اگر کوئی شخص ایسے قسم میں اپنے کفر کو مطلق کرے تو اگر قسم کھاتے وقت اس کا خیال ہو کہ یہ صرف قسم ہے اور اس سے بندہ کافر نہیں ہوتا تو یہ شخص کافر نہیں ہوگا، لیکن اگر اس کے ذہن میں یہ بات ہو کہ مذکورہ کلمات کہنے سے بندہ کافر ہو جاتا ہے اور پھر بھی قصداً جو قسم کھائے تو کافر ہو جائے گا، لہذا اس پر تجدد یا ایمان اور تجدد یا کفر کاغ ضروری ہے۔

والذیل علی ذلک:

أما إذا حلف بهذه الألفاظ على أمر في الماضي بأن قال: هو يهودي أو نصراني أو مجوسي إن كان فعل كذا أمس، وهو يعلم أنه قد كان، لا شك أنه لا يلزمه الكفارة عندنا، لأنه يمين غموس. وهل يصير كظننا اختلاف المسمايح فيه قال: شمس الأئمة السرخسي رحمه الله تعالى. والمختار للمفتوى أنه إن كان عنده أن هذا يمين ولا يكفر مني حلف به لا يكفر، وإن كان عنده أنه يكفر مني حلف به يكفر لرضاه بالكفر. (۱)

ترجمہ: جب کوئی ان الفاظ کے ساتھ گزشتہ زمانے میں کسی کام پر قسم کھائے، یعنی اس طرح کہے کہ وہ (قسم کھانے والا) یہودی ہوگا یا عیسائی ہوگا یا مجوسی ہوگا اگر اس نے (یعنی قسم کھانے والے نے) گزشتہ کل اس طرح کام کیا ہو، حالانکہ وہ چاہتا تھا کہ وہ کام کیا تھا تو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس پر ہمارے ہاں کفارہ لازم نہیں ہوتا، اس لیے کہ یہ یحکم فہوں ہے۔ البتہ کیا اس سے کافر ہو جائے گا؟ اس میں مشائخ نے اختلاف کیا ہے۔ شمس الأئمة سرخسی نے کہا ہے کہ "فتویٰ کے لیے منتخب قول یہ ہے کہ اگر اس کے علم میں یہ ہو کہ یہ صرف قسم ہے اور بندہ اس سے کافر نہیں ہوتا تو اس سے یہ شخص بھی (اس کے اعتقاد کے موافق) کافر نہیں بنتا اور اگر اس کے علم میں یہ ہو کہ جب اس (مذکورہ) کلام کے ساتھ کوئی قسم کھائے تو اس سے بندہ کافر ہو جاتا ہے تو کفر پر راضی ہونے کی وجہ سے یہ شخص بھی (ان الفاظ کے ساتھ قسم کھانے سے) کافر ہو جاتا ہے۔"

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الایمان، الباب الثانی فیما یکرہ منہ وما لا یکرہ منہ، ص ۲۰، ۲۱

## قرآن کریم پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا

سوال نمبر (11):

اگر کوئی شخص قرآن کریم پر ہاتھ رکھ کر اس بات پر قسم کھائے کہ میں آئندہ فلاں کام نہیں کروں گا اور پھر اس کا مرتکب ہو گیا تو کیا اس سے حشہ، زم ہوگی؟ اور اس پر کفارہ ہمیں لازم آئے گا؟

بیتنا انجیرما

الجواب وبالله التوفیق:

قرآن مجید پر صرف ہاتھ رکھنے سے یا ہاتھ میں لینے سے قسم نہیں ہوتی جب تک کہ اس کے ساتھ الفاظ قسم نہ کہے، مثلاً قرآن کی قسم یا کلام اللہ کی قسم یا قرآن کی طرف اشارہ کر کے کہے کہ اس میں جو کلام اللہ ہے اس کی قسم! اگر اس طرح کے الفاظ استعمال کرے تو قسم ہو جائے گی اور توڑنے کی صورت میں کفارہ واجب ہوگا۔  
صورت مستورہ میں سائیں نے اگر قرآن پر ہاتھ رکھ کر اس طرح کی قسم کھائی ہو جیسا کہ اوپر مذکور ہوا اور اس کو اپنے کسی فعل کے نہ کرنے کے ساتھ متعلق کر دیا ہو تو اس کام کے ارتکاب کی صورت میں وہ حاشا ہوگا اور اس پر کفارہ ہمیں لازم آئے گا۔ لیکن اگر قسم کے الفاظ استعمال نہ کیے ہوں تو محض ہاتھ رکھنے سے حاشا نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

وقال محمد بن مقاتل الرازي، نو حلف بالقرآن قال: يكون يمينا، وبه أخذ جمهور مشائخنا. (۱)  
ترجمہ: اور محمد بن مقاتل الرازی نے کہا ہے کہ "اگر کسی نے قرآن مجید پر قسم کھائی تو یہ یمن ہوگی اور اسی کو ہمارے جہر مشائخ نے اختیار کیا ہے۔"



## باپ کے ساتھ بات نہ کرنے کی قسم کھانا

سوال نمبر (12):

ایک شخص نے بھائی اور ماں کی موجودگی میں یہ قسم کھائی کہ سچ کے بعد میں باپ سے کسی قسم کی بات نہیں

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الايمان، الباب الثانی فیما یحکون یمناً ومیثلاً یحکون یمناً، ۵۲/۱

کروں گا، لیکن اب وہ نام ہے اور باپ سے ہاتھ شروع کرنا چاہتا ہے، ہاتھ شروع کرنے سے قسم کا کفارہ لازم آئے گا یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی شخص کسی معصیت پر قسم کھائے تو اس کا توڑنا واجب ہوتا ہے، اور کفارہ لازم۔ صورت عمرہ کی روشنی میں مذکورہ شخص کے لیے باپ سے ہاتھ نہ کرنے کی قسم توڑنا واجب ہے اور قسم توڑنے کے بعد اس کا کفارہ ادا کرنا واجب ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

ومن حلف علی معصیۃ کعلم الکلام مع أبویہ، لو قتل فلان اليوم وحب الحث، والنکفور. (۱)  
زعم جو کسی گناہ پر قسم کھائے، جیسے والدین سے ہاتھ نہ کرنے کی یا آج کے دن کسی کو قتل کرنے کی تو اس قسم کا توڑنا اور اس کا کفارہ دینا (اس پر) واجب ہے۔



## قتل کی قسم کھانا

سوال نمبر (13):

ایک شخص نے غصہ میں آکر قسم کھائی کہ آئندہ مہینے کی فلاں تاریخ کو فلاں شخص قتل کروں گا، لیکن اب وہ اپنے قول پر قائم ہے، اگر یہ شخص قسم توڑ دے تو شرعاً اس پر کفارہ واجب ہوگا یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص گناہ اور معصیت کے کام پر قسم کھائے تو اس کا توڑنا اس پر واجب ہے، چونکہ کسی کو ناحق قتل کرنا گناہ کبیرہ ہے اس لیے قتل کی قسم کھانے والے پر قسم توڑ کر کفارہ ادا کرنا لازم ہے۔



والدليل على ذلك:

ومن حلف على معصية كعدم الكلام مع أبويه، أو نيل فلان اليوم وجب الحث، والشك في (۱)

ترجمہ

جو کسی گناہ پر قسم کھائے، جیسے: والدین سے باتیں نہ کرنے کی یا آج کے دن کسی کو قتل کرنے کی تو اس قسم کا توڑنا اور اس کا کفارہ دینا (اس پر) واجب ہے۔



### پانچ سال روزے رکھنے کی قسم کھانا

سوال نمبر (14).

ایک عورت نے قسم کھائی ہے کہ اگر میں اپنے باپ کے گھر چلی گئی تو قسم ہے کہ پانچ سال روزے رکھوں گی، جب کہ بعد میں وہ باپ کے گھر چلی گئی تو اب اس پر پانچ سال روزے واجب ہیں یا کفارہ قسم لازم ہے؟  
بیسوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی عورت کا یہ کہنا کہ ”مگر میں اپنے باپ کے گھر چلی گئی تو قسم ہے کہ پانچ سال روزے رکھوں گی“ فقہ حنفی کی رو سے قسم ہے، اس لیے جب وہ بعد میں باپ کے گھر چلی گئی ہے تو اس پر قسم کا کفارہ لازم ہے، کفارہ ادا کرتے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ پانچ سال روزے رکھنا ضروری نہیں۔

والدليل على ذلك:

وإن علق بشرط لا يبرئ كونه كدخول الدار أو نحوها، يستحبر بين الكفارة وبين عین ما التزمه

وروي أن أبا حنيفة رجع إلى التحجير أيضا. (۲)

(۱) نویر الانصار علی رد المحتار، کتاب الايمان ۶/۵ ۵۰۷، ۵

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الايمان، فصل فی الکفارة، مما یصل بطلان صائتہ، ۶۰/۶

ترجمہ

اگر کوئی شخص قسم کو کسی ایسی شرط سے مسلح کرے جس کو وہ نہ کرنا چاہتا ہو، جیسے کہ گھر میں داخل ہونا (اس کا اختیار دیا جائے گا کہ وہ کفارہ دے یا وہ کام کرے جس کا اس نے التزام کیا ہے اور امام ابوحنیفہؒ سے مروی ہے کہ نہیں) نے بھی اختیار دینے والے قول کی طرف رجوع کیا۔



### بیمین غموں پر ندامت کا حکم

سوال نمبر (15):

ایک شخص نے ماضی میں ایک کام کیا ہے۔ پوچھنے پر قسم کھا کر کہا کہ میں نے نہیں کیا ہے۔ اب وہ نام ہو کر قسم کا کفارہ ادا کرنا چاہتا ہے تو کیا جھوٹی قسم کھانے کی صورت میں قسم کا کفارہ ادا کر کے ذمہ قاری ہو سکتا ہے؟

بیٹو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص ماضی میں کیے ہوئے کام پر جھوٹی قسم کھائے، اس کو بیمین غموں کہتے ہیں۔ حدیث شریف کی رو سے ایسا شخص کناہ کبیرہ کا مرتکب ہوگا، اس لیے اللہ تعالیٰ کے حضور توبہ و استغفار کرنا چاہیے، کیونکہ بغیر توبہ و استغفار کے گناہ کبیرہ کی معافی ممکن نہیں، جبکہ اس کے علاوہ جھوٹی قسم پر کوئی کفارہ وغیرہ لازم نہیں آتا، بلکہ اس کا کفارہ توبہ و استغفار ہی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

فالضموس هو الحلف علی أمر ما ص بتعمد الکذب فيه، فهذه الیمین یاثم فيها صاحبها لقوله

عیه السلام "من حلف کاذباً أدخله الله النار" ولا كفارة فيها إلا التوبه والاستغفار (۱)

ترجمہ: بیمین غموں ماضی کے کام پر ایسی قسم کھانا ہے جس میں جھوٹ کا قصد کیا جائے۔ اس میں قسم کھانے والا گناہ گار ہوگا، کیونکہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے، "جو جھوٹ کی قسم کھائے، اللہ اس کو جہنم میں داخل کرے گا" اور توبہ و استغفار کے سوا اس کا کوئی کفارہ نہیں۔

## فلاں سے بات کی تو سودخور ہوں گا

سوال نمبر (16):

”الف“ نے کہا کہ اگر میں نے ”ب“ سے بات کی تو میں سود کھانے والا ہوں گا۔ بعد میں ”الف“ نے ”ب“ سے باتیں شروع کیں، باتیں کرنے کے بعد الف حائف ہو گیا یا نہیں؟ اور الف پر کفارہ لازم ہو گا یا نہیں؟  
بیٹرا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص کہے کہ اگر میں نے فلاں سے بات کی تو میں سودخور ہوں گا، شریعت مطہرہ کی رو سے اس میں کوئی مواخذہ نہیں۔

لہذا صورت مسئلہ میں الف کا یہ کہنا کہ اگر میں نے ”ب“ سے باتیں کی تو سودخور ہوں گا، چونکہ قسم میں داخل نہیں، اس لیے باتیں شروع کرنے کی صورت میں الف پر کوئی چیز واجب نہیں۔

والفعل علی ذلک:

لو قال إن فعلت كذا فأننا زان، أو سارق، أو شارب حمرة، أو آكل نواء، فليس بمحالف. (۱)

ترجمہ:

اگر یہ کہے کہ اگر میں نے فلاں کام کیا تو میں زانی یا چور یا شرابی یا سودخور ہوں گا تو یہ قسم کھانے والا نہیں ہے۔



## معاہدہ کی پابندی کی قسم کھانا

سوال نمبر (17):

ہمارے خاندان کے سربراہان نے مختلف طور پر ایک معاہدہ طے کیا جو خاندان کے باہمی اتفاق و اتحاد سے متعلق تھا۔ سربراہان قوم کے دستخط معاہدہ پر ثبت ہوئے اور ہر ایک نے قسم کھائی کہ اس معاہدہ پر عمل کریں گا۔ جن دفعات پر حلفیدہ متخط ہوئے، وہ مندرجہ ذیل ہیں:

(۱) فتاویٰ الہدیہ، کتاب الاحکام، الباب الثانی صباہکون صباً ومالا یكون صباً: ۵/۲

- (۱) قوم کا کوئی فرد دوسرے فرد کو نقصان نہیں پہنچائے گا اور ہر تنازعہ اتفاق رائے سے حل کیا جائے گا۔  
 (۲) ہر دینی عائدہ کی صورت میں تمام قوم متفق ہوگی، اس میں نفع و نقصان کی صورت میں پوری قوم شریک رہے گی۔  
 (۳) خاندانی تنازعہ کو باہمی مشورہ سے حل کریں گے، تعدی کرے والا خود اپنے فعل کا ذمہ دار ہوگا۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

خاندان کے درمیان اتفاق و اتحاد کے قیام کے لیے درہا بھی اختلافات سے بچنے کے لیے ایسا معاہدہ مستحسن اقدام ہے۔ بظاہر محررہ دفعات میں کوئی ایسا دفعہ نہیں جو خلاف شرع ہو اس لیے قوم کے جن افراد نے اہمات یا وکلاء اس پر کاربند رہنے کے لیے معاہدہ کیا ہو، معاہدہ کی پاس داری نہ جملہ شرکاء کی خلقی اور مذہبی ذمہ داری ہے اور جن افراد نے دستخط کر کے قسم کھائی ہے، ان پر حث سے بچنے کے لیے بھی معاہدہ کا پاس رکھنا شرعاً ضروری ہے۔ علامہ ابن نجیمؒ لکھتے ہیں:

إذا كان المحلوف عليه ترك معصية فإن البر واجب (۱)

ترجمہ: جب محلوف علیہ (جس چیز پر قسم کھائی ہو) معصیت کا ترک کرنا ہو تو قسم کو پورا کرنا واجب ہے۔  
 تاہم اگر مذکورہ اتفاق کسی ایسے مطالبہ پر منتج ہو، جس میں شریعت کا تقدس مجروح ہوتا ہو تو پھر پابند رہنا ضروری نہیں، نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

من بدر أن يطيع الله فليطعه، ومن بدر أن يعصيه، فلا يعصيه (۲)

ترجمہ: جس نے اللہ کی اطاعت کی نذر مانی تو اس کی اطاعت کرے اور جس نے معصیت کی نذر مانی تو معصیت نہ کرے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الايمان، تحت قوله (ومن حلف على معصية)، ۴/۴۹۱

(۲) الصحيح البخاری، کتاب الاحکام، باب السر می الطاعة ۹۹۱/۲

## کفارہ یحیٰی کے روزوں میں تسلسل

سوال نمبر (18):

اگر کوئی عورت یحیٰی منعقدہ میں حادث ہو جائے اور مالی استطاعت نہ ہونے کی وجہ سے کفارہ کے تین دن روزے رکھنا شروع کرے، دو دن مسلسل روزے رکھے، جب کہ تیسرے دن اس کو حیض آیا تو حیض سے پاک ہونے کے بعد صرف ایک روزہ رکھے گی ماز سر نو تینوں روزے رکھنا ضروری ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

کفارہ یحیٰی کے تین دن روزے رکھنے میں تتابع اور تسلسل شرط ہے، لہذا بغیر تسلسل کے اگر تین روزے بطور کفارہ رکھے جائیں تو جائز نہیں اور اس سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

صورت مستورہ میں تیسرے دن عورت کو حیض آ جانے سے تتابع برقرار نہیں رہا، لہذا حیض سے پاک ہو جانے کے بعد تینوں روزے مسلسل رکھنا لازمی ہے۔ اگر صرف بقیہ یک دن کا روزہ رکھا تو اس سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔

والدلیل علی ذلک:

لرصاص «الثلاثة متفرقة لا یحرم ولو حاصت المرأة فی الثلاثة متعیت (۱)

ترجمہ

اگر (کفارہ یحیٰی میں) تین روزے الگ الگ رکھے تو جائز نہیں۔۔۔۔۔ اور اگر عورت کو ان تین روزوں کے درمیان حیض آئے تو از سر نو یہ روزے رکھے گی۔



مالی استطاعت کے ہوتے ہوئے کفارہ یحیٰی میں روزے رکھنا

سوال نمبر (19):

اگر کوئی شخص یحیٰی منعقدہ میں حادث ہو جائے تو وہ اگر دس مساکین کو دو وقت کھانا کھلانے کی قدرت رکھتا ہو،

(۱) البحر الرائق، کتاب الایمان بحب فہمہ (وہب عجز عن حدیث) ۴/۲۸۹

اسی طرح دس مسکین کو کپڑے دینے کی قدرت رکھتا ہو تو اس شخص کے لیے اس قدرت کے ہوتے ہوئے تین دن روزے بطور کفارہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟

ہیئو انظر جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

یہی منصفہ میں حادث ہونے والے شخص کی مگر اس پر قدرت ہو کہ دس مسکین کو دو وقت کا کھانا کھلانے یا دس مسکین کو جسم ڈھانپنے کے بقدر کپڑے دے، تو اس کے لیے تین دن روزے بطور کفارہ یہی منصفہ رکھنا جائز نہیں، بلکہ فقہائے کرام نے لکھا ہے کہ اگر کسی کی دس مسکین کو کھانا کھلانے یا ان کو کپڑے دینے کی قدرت نہ تھی اور اس نے بطور کفارہ روزے رکھنا شروع کیے اور تیسرے دن بالکل اخیر وقت میں یہ مالی استطاعت اور قدرت کا حال ہوا، تب بھی یہ روزے کفارہ میں شمار نہیں ہوں گے، بلکہ دس مسکین کو دو وقت کا کھانا کھلانے یا ان کو جسم ڈھانپنے کے بقدر کپڑے دے دے تب کفارہ ادا ہوگا۔

واللہ اعلم علی ذلک:

ولا یجوز التکفیر بالصوم إلا لمن عجز عما سوى الصوم ویشترط استمرار العجز إلى وقت

المعراج من الصوم، فلو صام المعسر یومین ثم أسیر لا یجوز له الصوم۔ (۱)

ترجمہ: (کفارہ یہی منصفہ میں) روزے بطور کفارہ رکھنا جائز نہیں، مگر صرف اس شخص کے لیے جو روزوں کے عذاردہ دوسرے طریقے سے کفارہ دینے سے عاجز ہو۔۔۔۔۔ اور تین دن کے روزوں سے فراغت کے وقت تک عجز میں دوام شرط ہے۔ پس اگر کسی تک دست نے دو دن روزے رکھے، پھر اس کے بعد غنی بن گیا تو اس کے لیے روزے (بطور کفارہ) جائز نہیں۔



قسم کے کفارہ میں روزوں کا تسلسل

سوال نمبر (20):

ایک شخص قسم کھانے کے بعد حادث ہو چکا ہے۔ اب وہ قسم کا کفارہ روزوں سے ادا کرنا چاہتا ہے، کیا کفارہ

کے روزوں میں تسلسل ضروری ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحراب وبالله التوفيق:

فقہ حنفی کی تہ سے کفارہ قسم میں اوس دس مسکینوں کو کھانا کھلانا، پھر دس مسکینوں کو کپڑے دینا، پھر غلام آزاد کرنا ہے، جب کوئی ان تینوں سے عاجز ہو تو اس کے لیے تین دن مسلسل روزے رکھنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں حادث ہونے کی صورت میں کفارہ کے طور پر دس مسکینوں کو کھانا کھلانے یا ان کو کپڑے دے دے یا غلام آزاد کرے، اگر ان تینوں سے عاجز ہو تو پھر مسلسل تین روزے رکھے، اگر ان میں ناکہ ہو جائے تو روزوں کا از سر نو رکھنا ضروری ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

فہاں لم یقدر علی أحد الأشياء الثلاثة، صام ثلاثة أيام متتابعات، وقال الشافعي: بخير لإطلاق النص، ولقراءة ابن مسعود "فصام ثلاثة أيام متتابعات" وهي كالخير المشهور (۱) ترجمہ۔ اگر تین چیزوں میں سے کسی پر قادر نہ ہو تو تین دن مسلسل روزے رکھے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ اسے اختیار دیا جائے گا، کیونکہ نص مطلق ہے اور ہماری دلیل عبداللہ بن مسعود کی قراءت ہے "تین دن متواتر روزے رکھے" اور یہ قراءت خبر مشہور کی طرح ہے۔



## قسم کے کفارہ میں بیس مساکین کو ایک وقت کا کھانا کھلانا

سوال نمبر (21):

ایک شخص پر قسم کا کفارہ لازم ہو چکا ہے، وہ دس مساکین کو دو وقت کا کھانا کھلانے کی جگہ بیس مسکینوں کو ایک وقت کا کھانا کھلانا چاہتا ہے، تاکہ جلد اس کا ذمہ فارغ ہو تو کیا قسم کے کفارہ میں بیس مساکین کو ایک وقت کا کھانا کھلانے سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص قسم کے کفارہ میں دس مسکینوں کو دو وقت کا کھانا کھلانے کی بجائے میں مسکینوں کو ایک وقت کا کھانا کھلائے تو درگزر نہ ہوگا، ایک وقت میں کھانا کھلانے سے صرف ایک وقت کا کھانا تصور ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

وإذا غذى مسکیناً وعشئ فیہ عشرة أہام لم یحرہ لأنہ فرق طعام العشرة علی عشرين، کما إذا فرق حصۃ المسکین علی مسکین. (۱)

ترجمہ:

اور اگر دس دن درپہر ایک مسکین کو اور شام دوسرے مسکین کو کھانا کھلایا تو یہ جائز نہیں، کیوں کہ اس نے دس مسکینوں کے کھانے کو میں پر تقسیم کر دیا، یہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے ایک مسکین کے حصے کو دس مسکینوں پر تقسیم کر دیا۔ (اور یہ جائز نہیں)۔



### معصیت پر قسم کھانے کا کفارہ

سوال نمبر (22):

ایک شخص نے کسی معصیت پر قسم کھائی تھی، لیکن بعد میں وہ قسم توڑ دی۔ اب اس شخص پر کتنا کفارہ ادا کرنا لازم

ہوگا؟

بہتر انجیر

الجواب وبالله التوفیق:

دس مسکینوں کو دو وقت کا کھانا کھلانا یا دس مسکینوں کو پہننے کے لیے کپڑے دینا یا ایک غلام آزاد کرنا قسم کا کفارہ ہے۔ اگر مذکورہ شخص ان تین چیزوں کی ادائیگی سے عاجز ہو تو پھر تین روز سے پے درپے رکھنے سے کفارہ ادا ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

و کما رتہ تحریر رقبہ، أو إطعام عشرة مساکین کما فی الظہار، أو کسوتهم بماء یستر عمة البدن،  
وإن عجز عن أحدها صام ثلثة أيام متتابعات، (۱)

ترجمہ

اور اس (قسم) کا کفار، ایک غلام، آزاد کرنا یا دس مساکین کو کھانا کھلاتا، جیسا کہ تلہار میں ہے یا ان کو ایسے  
کپڑے دینا ہے جن سے بدن کا اکثر حصہ ڈھانپا جاسکے۔ اگر ان تینوں میں ہر کام سے عاجز ہو تو تین دن متواتر  
روزے رکھے۔



### غیر اللہ کی نذر ماننا

سوال نمبر (23)۔

ایک عورت نے نذر مانا ہے کہ اگر میری بیٹی کا رشتہ فلاں شخص کے ساتھ ہو جائے تو میں اپنے چہرہ جو کہ زندہ  
ہے، کے نام ایک بکرا ذبح کروں گی۔ کیا اس طرح غیر اللہ کی نذر ماننا درست ہے؟  
بیتوا تو جہروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ نذر کی ادائیگی ایک عبادت ہے اور مخلوق کے لیے عبادت کرنا جائز نہیں، بلکہ عبادت صرف اور  
صرف اللہ تعالیٰ ہی کے لیے پائے۔ مذکورہ عورت نے چونکہ اللہ تعالیٰ کی بجائے غیر اللہ کے نام پر ذبح کرنے کی نذر  
مانی ہے اس لیے یہ نذر باہر جامع باطل اور حرام ہے۔ اور اس پر لازم ہے کہ مشرکانہ اقدام سے توبہ نکالے۔

والدلیل علی ذلك:

ومہا أن یسکون قربة فلا یصح الذر بمالیس بقربة رأسا کالذر بالمعاصی

يقوله عليه الصلاة والسلام لا يدرى معصية الله تعالى وقوله عليه الصلاة والسلام من يدر أن يعصى الله يدر أن يعصيه، ولأن حكم الله وحبب المنع والحراب فعل المعصية محال. (١)

اور نذر کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہ قربت (عبادت) ہو، اس لیے جو قربت نہ ہو تو اس کی نذر درست نہیں، جیسے کہ گناہ کی نذر درست نہیں۔۔۔۔۔ حضور ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ: "اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں نذر درست نہیں ہوتی" اور اس ارشاد کی وجہ سے کہ: "جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی نذر مانے تو نافرمانی نہ کرے" اور اس کی عقل و دلیل یہ ہے کہ نذر کا حکم منہور کا واجب ہونا ہے اور گناہ کا واجب ہونا محال ہے (کیوں کہ اللہ تعالیٰ حکیم ہے اور حکیم نافرمانی کا حکم نہیں دے سکتا)۔

وهي دلائل متعارضة لو جوه منها أنه بدر لمخلوق، والبدر للمخلوق لا يحور لأنه عبادة والعبادة لا تكون لمخلوق (٢)

ترجمہ۔ اور شای میں ہے کہ (غیر اللہ کی عزت کی حرمت کی) بہت سی وجوہات ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ مخلوق کے لیے عزت کرنا ہے اور مخلوق کے لیے عزت کرنا جائز نہیں کیونکہ یہ عبادت ہے اور عبادت مخلوق کے لیے نہیں ہوتی۔



کسی جگہ کے ساتھ نذر نماز خاص کرنا

سوال نمبر (24):

اگر کوئی شخص اس بات کی نذر رہا ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو تو میں دو رکعت نماز مسجد میں پڑھوں گا، تو کام ہو جانے کے بعد کیا اس پر اسی مسجد میں نفل نماز پڑھنا واجب ہو گا یا نہیں؟

يُيَسِّرُهَا تَوَجُّهًا

**الجواب وبالله التوفيق:**

کسی بھی مخصوص جگہ میں نماز پڑھنے کی نذر ماننے سے اُس مخصوص جگہ میں نماز پڑھنا لازمی نہیں ہوتا۔

(١) مدافع، صنائع، كتاب البحر، ٢٣٥، ٦

(٢) ردالمحتار على الدرالمختار كتاب الصور، باب ما يمد الصور، مطبع الدرالدى يقع للاموات ٤٢٧/٣

بلکہ چون کہیں بھی کسی پاک جگہ پڑے تو ذرا فارغ ہو جاتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

واختلف أصحابنا في من يدر صوما أو صلاة في موضع بعينه، قال أبو حنيفة ومحمد، له أن

يصوم ويصلي في أي موضع شاء. (۱)

ترجمہ:

فقہائے کرام نے اس بارے میں اختلاف کیا ہے کہ جو شخص روزہ یا نماز کسی مخصوص جگہ میں ادا نیکی کی نذر مان

لے۔ امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ نے فرمایا ہے کہ اس کو اختیار ہے کہ یہ شخص جہاں چاہے روزہ اور نماز ادا کرے۔



## عیدین اور ایام تشریق کے روزے رکھنے کی نذر ماننا

سوال نمبر (25):

اگر کوئی شخص نذر مان لے کہ میں عیدین اور ایام تشریق کے دنوں میں روزے رکھوں گا تو شرعاً اس کا کیا حکم

ہے؟

يَسْأَلُ تَوَجُّهًا

المجواب وبالله التوفيق:

عیدین اور ایام تشریق کے روزے رکھنے کی نذر ماننا فی نفسہ صحیح ہے، لیکن ان دنوں میں روزہ رکھنا چونکہ ممنوع

ہے، لہذا جب کوئی شخص ان ایام کے روزوں کی نذر مان لے تو ان دنوں میں روزے نہ رکھے، بلکہ اس کے لیے افطار کرنا ضروری ہے اور بعد میں ان روزوں کی قضا کر لے۔

والدلیل علی ذلك:

فإذا قال لله علي صوم يوم النحر أفطر وقضى، وهذا الذر صحيح؛ لأنه مشروع بعينه منهي

لغيره، وهو تراء. إجابة دعوة الله تعالى، وإن صام فيه يخرج عن العهدة (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الايمان، الباب الثاني فيما يكون يميناً وما لا يكون يميناً: ۶۵/۲

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الصوم، الباب السادس في النذر: ۲۰۸/۱

ترجمہ۔ مگر کہہ کہ ”مجھ پر اللہ تعالیٰ کے لیے قربانی کے دن روزہ رکھنا لازم ہے“ تو اس دن افطار کرے اور بعد میں اس کی قضا کرے اور یہ نذر ماننا صحیح ہے، اس سے کہ بالذات یہ نذر مشروع ہے اور غیر کی وجہ سے اس کی ممانعت ہے اور اللہ تعالیٰ کی دعوت کو قبول نہ کرتا ہے اور اگر اس دن روزہ رکھ لیا تو اس کا ذمہ اس سے فارغ ہو جاتا ہے۔



### نذر کی رقم قسط وار ادا کرنا

سوال نمبر (26):

کسی شخص نے نذر مانی کہ اگر فلاں لڑکی سے میری شادی ہوئی تو میں دس ہزار روپے اللہ کے نام پر صدقہ کروں گا۔ بڑی مشکل سے اس کی شادی اسی لڑکی سے ہو گئی۔ اب اگر وہ دس ہزار روپے قسط وار فقرا میں تقسیم کرتا ہے تو کیا اس طرح اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا، کیوں کہ اس کے پاس یکمشت اتنی رقم نہیں ہے۔

جسوا تخرجوا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی آدمی نذر کو شرط کے ساتھ معلق کرے تو شرط پائے جانے کی صورت میں نذر کی ادائیگی لازم ہوگی، تاہم رقم صدقہ کرنے کی نذر ہو تو اس کو یکمشت صدقہ کرنا ضروری نہیں بلکہ قسط وار ادائیگی سے بھی ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ صورت مستثنیہ میں جب شادی کی نذر پوری ہوئی تو دس ہزار روپے صدقہ کرنا لازم ہے۔ اگر یکمشت اتنی رقم نہ ہو تو تھوڑا تھوڑا صدقہ کرتا رہے اس سے بھی ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

واللہ اعلم

(ووجه الشرط) المعلق به (لزم الساذن للحديث "من نذر رومي فعليه الوفاء بما سعى")

(كصوم وصلوة وصدقة). (۲)

ترجمہ۔ جب نذر معلق کی شرط پائی جائے تو اس حدیث کی نذر سے نافر پر اس کا ایفا لازم ہے کہ ”جس نے نذر مانا اور متعین کیا تو اس پر وہی متعین کردہ چیز ادا کرنا ضروری ہے۔ جیسے روزہ، نماز اور صدقہ۔“

## بھائی کو نذر کے پیشہ دیا

سوال نمبر (27):

میں نے عین بڑھاپے کی نذر مانی ہے اور میرا بھائی ایک غریب شخص ہے تو کیا میں اپنے بھائی کو نذر کے پیشہ دے سکتا ہوں؟

بھیرا نذر صرف

الجبواب والله اعلم فیہ:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق مستحق بہن بھائیوں کو صدقات و اہدین نہ صرف جائز، بلکہ افضل اور بہتر ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں نذر ماننے والے کا بھائی اگر صدقات و اہدین لینے کا مستحق ہو تو اس کو چاہیے کہ دوسرے کسی شخص کو پیشہ کی بجائے اپنے اس غریب بھائی کو دے دے تاکہ فرائض و اہد کے ساتھ ساتھ صلہ رحمی کا ثواب بھی حاصل ہو۔

والله اعلم علی ذلک:

والأفضل فی الزکاة والفطر والشر العشر أرلأ إلى الإسوة والأحیوة، ثم إلى أولادهم، ثم

إلی الأصحاب والعلماء. (۱)

ترجمہ: زکاة، صدقہ فطر اور نذر وغیرہ میں افضل یہ ہے کہ پہلے اپنے بہن بھائیوں کو دی جائے، پھر ان کی اولاد وغیرہ کو پھر ان ترتیب سے چچا، اخی اور خالائیں کو دی جائے۔



## نذر مانی ہوئی رقم سے بیٹے کو دینا

سوال نمبر (28):

اگر کوئی عورت نذر مان لے اور پھر وہ کام ہو جائے تو کیا یہ عورت نذر کی رقم اپنے بیٹے کو دے سکتی ہے؟

بھیرا نذر صرف

للمراب وربانہ التوفیق:

جس چیز کی خریداری کی ہو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اور صدقات واجبہ جس طرح انفاق کو نہیں دے سکتے، اسی طرح اصول بقروع کو بھی نہیں دے سکتے۔ لہذا اس صورت کا اپنے غنی کو نذر کی رقم دینا صحیح نہیں، بلکہ اصول بطوع کے علاوہ غیر بطور میں تقسیم کرنا واجب ہے۔

والعلیل علی فلاح:

باب المصروفہ فی مصرف الزکاة والعشر. قال ابن عابدین<sup>۲</sup> قوله: أي مصرف الزکاة والعشر بشیء إلى وجه مناسبه هنا والمراد بالعشر ما یسب إليه كما مر، یشمل العشر ونصفه المأخوذین من أرحی المسلم ..... وهو مصرف أيضا لصدقة الفطر والكفارة والذر وغير ذلك من الصدقات للوجبة. (۱)

ترجمہ

یہ زکوٰۃ اور عشر کے مصرف کا باب ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ مصرف الزکاة والعشر کہنے سے قصور متناہت یہاں کہنا ہے۔ اور عشر سے مراد وہ ہے جو اس کی طرف منسوب ہے، لہذا یہ عشر، نصف عشر جو مسلمانوں کی تہنیتی سے یہ جاتا ہے، ان سب کو شامل ہے۔ اور یہی مصرف صدقہ فطر، کفارات، نذر اور تمام صدقات واجبہ کے لیے ہیں۔

ولا یخصی من الزکاة والبنیة وإن علا، ولا ولداً وإن سفلاً. (۲)

ترجمہ: بھلا زکوٰۃ میں سے نہ تو اپنے باپ، دادا، پردادا کو کچھ دے سکتا ہے اور نہ اپنے بیٹے، بیٹی اور نشان کی اولاد کو۔



## نذر کی رقم شادی میں خرچ کرنا

سورۃ نمبر (29):

یہ فقہی مسئلہ نے روئی کھائی جس کی وجہ سے وہ پھول کر مر گئی، لیکن اس کے پیٹ میں بچہ تھا، اس آدمی

<sup>۲۲</sup>، المختصر فی سیر المختار، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة: ۲/۲۸۳

<sup>۲۳</sup>، مختصری ستارہ حنفیہ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی فی المسائل المتعلقة بمسئوض فیہ الزکاة: ۲/۲۰۱



سے یہ نذرمان کہ اگر یہ بچہ نہیں سرا اور بچ گیا تو میں اس کو اللہ کی راہ میں قربان کر دوں گا۔ اب یہ بچ بچ گیا لیکن جب اس آدمی کی بیٹی کی شادی تھی تو اس نے وہ بچہ فروخت کر کے رقم سے دیگ پکایا۔ کیا اس سے اس کی نذر ادا ہوگئی؟

بیشک نذر ادا ہوگا۔

المراب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق نذر شدہ چیز جب انصدق ہوئی ہے جس کا مصرف فقراء و مسکین ہیں، یہی وجہ ہے کہ نذر شدہ چیز سے نہ نادر خود کھا سکتا ہے اور نہ اس سے اغنیاء کو کچھ کھلا سکتا ہے۔ نذر شدہ چیز کو بیچنے کے بعد اس کی قیمت کا بھی یہی حکم ہے۔

مستورہ صورت میں اگر اس آدمی نے نذر شدہ بکری کی قیمت اپنی بیٹی کی شادی کی دعوت میں نذر کی نیت سے خرچ کی ہو تو جتنی مقدار (خوراک) خود کھائی ہے یا اغنیاء اور اصول و مروع کو کھلائی ہے، اس کے بقدر رقم فقراء کو دینا واجب ہے اور اگر دعوت کھلانے میں نذر کی نیت نہیں تھی، بلکہ صرف خوشی کے موقع پر لوگوں کو کھلانا مقصود تھا تو اب نذر شدہ بکری کی کل قیمت فقراء و مسکین کو دینا واجب ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(نذر ان یصدق بعشرۃ دراهم من الخیر، فتصدق بعیرہ جاربان ساوی العشرۃ) کتبہ صدقہ

بشم (۱)

ترجمہ کسی نے نذر مانی کہ وہ دس دراهم کی روٹی صدقہ کرے گا اور اس نے روٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز صدقہ کر دی تو جائز ہے، بشرطیکہ وہ چیز دس دراهم کی قیمت رکھتی ہو، جیسا کہ اس شخص کا دس دراهم صدقہ کرنا جائز ہے۔

(وفی الأصل: البادر لا یأکل مما سدہ، ولو أکل فعليه قيمة ما أکل) (۲)

ترجمہ اور کتاب الاصل میں مذکور ہے کہ نذر ماننے والا منڈور چیرے نہیں کھا سکتا ہے اور اگر کہیں کھالیا تو اس پر اس کھانے کی قیمت دینا لازم ہے۔



(۱) الدر المختار علی صمدرد المختار، کتاب الایمان، ۵/۵۶۵

(۲) البحر الرائق، کتاب الاصحیاء، قبل قوله (ولا یدفع مصري قبل الصلاة) ۸/۳۶۱

## آمدنی میں اضافہ کی صورت میں متعین رقم صدقہ کرنے کی نذر

سول نمبر (30):

ایک شخص نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ نے میری روزانہ آمدنی تین ہزار روپے تک پہنچادی تو ان میں سے ہر روز دو سو روپے صدقہ کروں گا۔ جب اس کی روزانہ آمدنی تین ہزار روپے ہو جائے تو کیا اس پر ان میں سے روزانہ دو سو روپے صدقہ کرنا لازم ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر معلق میں وجوب نذر کے لیے کسی صیغہ لزوم کا ہونا ضروری ہے جو اپنے ارپہ کسی چیز کے لازم کرنے پر درست کرتی ہو، تاہم استحساناً اگر نذر میں لزوم کے الفاظ استعمال نہ بھی ہوں، تب بھی جب کسی کام کے ہونے کے ساتھ کوئی عمل معلق کرے تو اس کام کے ہو جانے کی صورت میں وہ عمل لازم ہوگا۔

صورت مسئلہ میں جب اس شخص نے کہا کہ ”اگر اللہ تعالیٰ نے میری روزانہ آمدنی تین ہزار روپے تک پہنچادی تو ان میں سے ہر روز دو سو روپے صدقہ کروں گا“ اس جملہ میں اگرچہ التزام کا کوئی لفظ بظاہر موجود نہیں ہے، لیکن استحسان اور عرف کا تقاضا یہ ہے کہ شرط پوری ہونے کی صورت میں اس پر روزانہ دو سو روپے صدقہ کرنا لازم ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

إد عرفت صحت کذا لم یجب حتی یقول لله علی و هذا قیاس ، وفی الامتثال یجب ، وإن لم یکن تعلیق لا یجب علیہ قیاساً ولا استحساناً (۱)  
ترجمہ:

اگر کوئی یہ کہے کہ مجھے عافیت (شفا) ملی تو میں اتنے روزے رکھوں گا، قیاساً اس پر اتنے روزے رکھنا واجب نہیں ہوتے، جب تک یہ نہ کہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر (روزے رکھنا) لازم ہے اور استحسان کی رو اس پر روزے رکھنا واجب ہو جاتا ہے اور اگر شرط کے ساتھ اس کو معلق نہ کیا ہو تو پھر اس پر وجوب نہیں آتا، نہ قیاساً اور نہ استحساناً۔



## نذر مانی ہوئی رقم کی مقدار میں غلط بیانی

سوال نمبر (31):

ایک شخص نے دوسو روپے کی نذر مان لی، اس کے بعد باپ سے اپنی مانی ہوئی نذر کے متعلق قصداً اس طرح کہا کہ میں نے ہزار روپے کی نذر مانی تھی، اب پوچھنا یہ ہے کہ اس پر دوسو روپے کی نذر پورا کرنا واجب ہے یا ہزار روپے کا؟

بینوا اتذموا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر کی حقیقت یہ ہے کہ کوئی ایسا لفظ استعمال کیا جائے جو لزوم پر دلالت کرتا ہو، لہذا جو کلمات ایسے ہوں کہ لزوم سے مانی ہوں، ان سے نذر واجب نہیں ہوتی۔

صورت مسئلہ میں جب اس شخص نے ایک ہار دوسو روپے کی نذر مان لی اور پھر اپنے باپ سے سابقہ نذر کے متعلق حکایت کے طور پر یوں کہا کہ ”میں نے ہزار روپے کی نذر مانی تھی“، یہ نذر کا جملہ نہیں ہے، بلکہ سابقہ نذر سے جھوٹی حکایت ہے اور اس سے اپنے اوپر ہزار روپے کی نذر ماننا مقصود نہیں، لہذا اس پر صرف سابقہ دوسو روپے کی نذر پوری کرنا واجب ہے اور سابقہ نذر سے جھوٹی حکایت کرنے سے اس پر ہزار روپے کی نذر کی ادائیگی واجب نہیں ہوتی۔

والسبیل علی ذلک:

فمرکس السد: هو الصبغة الدالة عليه، وهو قوله لله عرشاه علي كذا، أو علي كذا، أو هدا هدي

أو صدقة... أو ما أملك صدقة، ونحو ذلك. (۱)

ترجمہ

نذر کارکن ایسا کلمہ استعمال کرنا ہے جو نذر پر دلالت کرتا ہو اور وہ اس (ناذر) کا یہ کہنا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر اتنا (صدقہ کرنا) لازم ہے یا مجھ پر اتنا (زم) ہے یا یہ (چیز) ہدیہ ہے یا صدقہ ہے۔۔۔۔۔ یا جس چیز کا میں مالک ہوں وہ صدقہ ہے یا اس طرح کا کوئی لفظ ہو۔



ہر جمعہ کے روزے کی نذر مان کر اس سے عاجز ہونا

سوال نمبر (32):

ایک شخص نے کہا کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو ہر جمعہ کو روزہ رکھنا مجھ پر لازم ہوگا، پھر کچھ عرصہ بعد وہ کام ہو گیا، لیکن جب یہ شخص ہر جمعہ کو روزہ رکھنے سے بیماری یا کسی اور وجہ سے عاجز ہو جائے تو اس کا کیا حکم ہے؟

جیسو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی نے یہ نذر مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو ہر جمعہ کو روزہ رکھنا مجھ پر لازم ہے تو اس کام کے ہونے کی صورت میں زندگی بھر ہر جمعہ کو اس پر روزہ رکھنا واجب ہو جاتا ہے، تاہم اگر کسی وجہ سے جمعہ کے دن روزہ رکھنا چھوٹ جائے تو کسی دوسرے دن اس کی قضا کرے گا۔

لیکن اگر کسی کا ذریعہ معاش ایسا ہو جس میں مشقت ہونے کی بنا پر اس کے لیے جمعہ کے دن نذر کار روزہ رکھنا مشکل ہو یا بیماری یا انتہائی بڑھاپے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو ہر جمعہ کے روزے کے بدلے ایک روزے کا فدیہ دے کر تار ہے، لیکن اگر غربت کی وجہ سے فدیہ دے کر بھی قادر نہ ہو تو پھر نقدِ تعالیٰ سے بخشش مانگتا رہے، امید ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو سحاف کرے گا۔

والدلیل علی ذلك:

إذ صدر أن يصوم كل حميس يأتي عبه فأعطر حمسا و حدا، فعليه قضاءه و يؤخر القضاء حتى صار سبخا فانيا و كان النذر بصيم الأبد، فعجز بدست أو باسعاله بالعميشه يكون صبا عنه شاقة وله أن يعطر ويضعه بكل يوم مكيبا عمو ما تقدم، و إن لم يقدر على ذلك بعسرته يستعمر الله به عن الغفور  
(رحيم (۱))

ترجمہ:

جب کسی شخص نے برائے واسے جمعرات کے دن روزہ رکھنے کی نذر مانی، پھر کسی ایک جمعرات کو بھی اذتہ کیا تو اس کی قضا پر لازم ہے، اگر قضا کو اس قدر مؤخر کیا کہ شش ماہی بن گیا اور اس کی نذر پوری زندگی روزے رکھنے کی

تھی تو اس سے عاجز ہوا یا مشکل ذریعہ معاش میں مشغول رہنے کی وجہ سے عاجز ہوا تو اس کے لیے افطار جائز ہے اور جیسا کہ پہلے گزرا ہے کہ ہر روزہ کے بدلے مسکین کو (فدیہ کے طور پر) کھانا کھلائے اور گر (مال) غنّی کی وجہ سے اس پر بھی نذر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگتا رہے، بے شک وہ بڑا بخشنے والا مہربان ہے۔



## نذر مانی ہوئی نماز کا معین مکان میں پڑھنا

سوال نمبر (33):

اگر کوئی شخص اس بات کی نذر مان لے کہ اگر میرا فلاں کام ہوا تو میں دو رکعت نماز بادشاہی مسجد لاہور میں پڑھوں گا تو کام ہو جانے کے بعد یہ شخص جدھر بھی یہ دو رکعت نذر نماز پڑھے، اس کا ذمہ فارغ ہو جائے گا یا بادشاہی مسجد میں پڑھنا لازمی ہے؟

بیٹو توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بھی مخصوص جگہ میں نماز پڑھنے کی نذر ماننے سے اس مخصوص جگہ میں وہ منذور نماز پڑھنا لازمی نہیں ہوتی، بلکہ جہاں کہیں پڑھے، ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ لہذا صورتِ مسئلہ میں بادشاہی مسجد لاہور میں وہ نماز پڑھنا ضروری نہیں، بلکہ جہاں کہیں ادا کرے درست ہے۔

والسبیل علی ذلک:

وَكَذَا إِذَا نَذَرَ رَكْعَتَيْنِ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ، مَاذَا هِيَ أَقْلُ شَرَفًا مِمَّا أَوْفَعَا لَا شَرَفَ لَهُ إِجْرَاهُ. (۱)

ترجمہ:

اور اسی طرح اگر مسجد حرام میں دو رکعت (نفل) کی نذر مانے۔ پھر مسجد حرام سے کم فضیلت والی مسجد یا جس جگہ کی کوئی فضیلت نہ ہو، وہاں اس کو ادا کرے تو جائز ہے۔



## نذر میں کہے ہوئے الفاظ کے خصوص پر عمل کرنا

سوال نمبر (34):

ایک شخص کو اپنی ڈاڑھی کے بال نکالنے کی عادت تھی، اس بری عادت سے اپنے آپ کو روکنے کے لیے اس نے یہ کہا کہ جب بھی میں اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ لگاؤں تو مجھ پر پانچ روپے کی نذر ہوگی اب پوچھنا یہ ہے کہ آیا اس کا کام حقیقت پر محمول کیا جائے گا کہ جب بھی ڈاڑھی کو ہاتھ لگائے گا اس پر نذر ہوگی یا یہ کہ ڈاڑھی کے بال نکالنے کی غرض سے ہاتھ لگانے کی صورت میں اس پر پانچ روپے لازم ہوں گے؟

بیشوا نذر جروا

الجواب وبالله التوفیق:

کوئی شخص کسی کام سے اپنے آپ کو روکنے کے لیے نذر مانے اور کلام میں ایسے الفاظ استعمال کرے جو حقیقت کے اعتبار سے عموم پر دلالت کرتے ہوں، حالانکہ اس کلام سے ایک خاص مقصد مراد ہو تو ایسی صورت میں اس کلام کو عام معنی کی بجائے اس خاص مقصد پر محمول کیا جائے گا۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں عام حالات میں اگر یہ شخص اپنی ڈاڑھی کو ہاتھ لگائے تو نذر واجب نہ ہوگی، بلکہ ڈاڑھی کے بال نکالنے کی غرض سے ہاتھ لگانے کی صورت میں نذر واجب ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

(والحقیقة تنزل بدلالة العادة كالتدبر بالصلوة والحج... ويدل لالة معنى ير جمع إلى التكلم) ونقصه، فيحمل على الأحسن محاراً وبذلك لا يلفظ دالاً على العموم بحقیقته كما في بعض النور (۱) ترجمہ

اور حقیقت متروک ہوتی ہے دلالت عادت کی وجہ سے جیسے نماز اور حج کی نذر۔۔۔ اور ایسے معنی کی دلالت در قصد کرنے کی وجہ سے جو تکلم کی طرف راجع ہو، پس ایسا کلام محاراً شخص پر محمول ہوگا، اگرچہ لفظ اپنی حقیقت کی وجہ سے عموم پر دلالت کرتا ہو، جیسے یحییٰ فور میں ہوتا ہے۔



## معین مقدار میں رقم مدرسہ کو دینے کا کہنے سے نذر

سوال نمبر (35):

ایک شخص نے کہا کہ اگر ممکن ہو تو ان شاء اللہ میں ہر مہینہ ۵۰۰ روپے مدرسہ کو دوں گا۔ کیا یہ کہنا نذر میں سے شمار ہوگا؟ کیا مدرسہ کے منتظمین پر ان پیسوں کی تملیک ضروری ہے؟ اور کیا ان شاء اللہ کے ساتھ نذر معلق ہو سکتی ہے؟  
بسموٰ تجرہ

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے نذر کے انعقاد کے لیے نذر یا کوئی دوسرے صیغہ جو التزام پر دلالت کرتا ہو، کہنا ضروری ہے، البتہ نذر مطلق میں استحصانا صیغہ التزام ضروری نہیں۔  
صورتِ مسئلہ کے مطابق اگر کسی شخص نے یہ کہا ہو کہ ”اگر ممکن ہو تو ان شاء اللہ میں ہر مہینہ ۵۰۰ روپے مدرسہ کو دوں گا“ یہ نذر کے زمرے میں نہیں آتا کیونکہ یہ نذر مطلق ہے اور اس کے لیے صیغہ التزام، اللہ کے لیے مجھ پر یا صرف مجھ پر لازم ہے وغیرہ کہنا ضروری ہے، لہذا ایسے الفاظ کے کہنے سے اس پر منذور چیز پانچ سو روپے لازم نہیں ہوتے۔  
ان شاء اللہ کے ساتھ نذر کو اگر تحرک کے لیے معلق کیا جائے تو اس سے نذر باطل نہیں ہوتی، ورنہ اگر تحرک کی نیت نہ ہو تو نذر باطل ہو جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

أما الأول، فركن النذر، وهو الصيغة الدالة عنه، وهو قوله: بسموٰ تجرہ، أو عليٰ كذا (۱)

ترجمہ:

پہلی بحث نذر کے رکن کے بارے میں ہے اور (نذر کا رکن) وہ صیغہ ہے جو کہ اس پر دلالت کرتا ہو، جیسے کہ کسی قائل کا یہ کہنا کہ اللہ کے لیے مجھ پر فلاں چیز ہے یا مجھ پر فلاں چیز ہے۔

(وصل بحلفه ان شاء الله بطل) بمیه (و كذا بطل به) أي بالاستثناء المتصل (كل ما تعق

بالقول عبادة أو معاملة) قال ابن عابدین<sup>۷</sup> تحت قوله (عبادة) كندر واعتاق (۲)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب النذر، ۳۳۲/۶

(۲) الترمذی المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الأيمان، ۵۲۷، ۵۲۶/۵



ترجمہ:

اپنی قسم کے ساتھ ان شاء اللہ کو ملا تو اس کی قسم باطل ہو جائے گی اور اسی طرح استثنائے متصل کے ساتھ ہر وہ چیز جو متعلق ہو، خواہ عبادت میں سے ہو یا معاملہ میں سے (باطل ہوتی ہے)۔ ابن عابدینؒ نے عبادت کی تشریح میں فرمایا: ”جیسا کہ نذر اور اعتاق وغیرہ ہے۔“



کسی دلی کی قبر پر چادر چڑھانے کی نذر ماننا

سوال نمبر (36):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ زید کہتا ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں فلاں بزرگ کی قبر پر چادر چڑھاؤں گا جیسا کہ عام حضرات پر ہوتا ہے مگر زید کا کام حسب نفا ہو جائے تو اس پر چادر چڑھانا واجب ہے یا نہیں؟

ہوشیار توجہ رہا

الجواب من اللہ العزیز:

واضح رہے کہ نذر کے من جملہ شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ جس چیز کی منت مانی جائے وہ عبادت مقصودہ ہو اور فی نفسہ گناہ نہ ہو، اگر وہ گناہ کا کام ہو تو منت کا پورا کرنا اس پر لازم نہ ہوگا۔

صورت مسئلہ میں یہ کہنا کہ میں فلاں دلی کی قبر پر چادر چڑھاؤں گا، کوئی عبادت نہیں، اس لیے یہ نذر صحیح نہیں اور اس کا پورا کرنا لازم نہیں۔

والسئل علی ذلک:

ومنها: أن یکون قربا مقصودا، فلا یصح النذر بعبادة المریض، وتشیع الحسنات، والوصو،

والاغتسال. (۱)

ترجمہ:

اور نذر کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ نذر کسی ایسی چیز کی مانی جائے جو کہ عبادت مقصودہ ہو، لہذا

(۱) مللح الحسنات، کتاب النذر، فصل فی شرائط رکب النذر: ۳۳۶/۶

کسی سریف کی عیادت کی نذر اور کسی کے جنازہ کے ساتھ جانے کی نذر و خوار و فصل کرنے کی نذر صحیح نہ ہوگی۔  
مکرہ الشور علی القور، (۱)

ترجمہ

قبروں پر چادریں ڈالنا مکروہ ہے۔



### نذر مطلق کا حکم

سوال نمبر (37):

ایک شخص نے یہ نذر مانی ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو میں حج کروں گا۔ اب وہ کام ہو گیا ہے تو اس کے ذمہ حج لازم ہے یا نہیں؟

بیشواتذہروا

المواب وباللہ التوفیق:

کسی شخص نے نذر کو کسی شرط کے ساتھ مطلق کر دیا ہو تو جب کبھی وہ شرط پوری ہوگی اس ناذر پر نذر کا پورا کرنا واجب ہوگا۔ صورت مسئلہ میں جب اس شخص نے یہ کہا تھا کہ "اگر میرا یہ کام ہو گیا تو میں حج کروں گا" اور اب اس کا کام ہو چکا ہے، تو اس پر حج کرنا واجب ہے۔

والذیل علی ذلک:

(ووجد الشرط) المعلق به (بم السادن) بحديث "من نذر ستمى فعليه الوفاء بما ستمى"

(كصوم وصلاة وصدقة)، (۲)

ترجمہ۔ وہ شرط پائی گئی جس کے ساتھ نذر مطلق کی گئی ہو تو ناذر پر نذر کی ادائیگی ضروری ہے، اس حدیث پاک کی دوسری "میں نے نذر مانی اور اس کو متعین کیا تو اس پر متعین کردہ نذر کا پورا کرنا لازم ہے" جیسا کہ روزہ، نماز، صدقہ وغیرہ

(۱) ردالمحتار علی الدر المنہار، کتاب صلاة، باب صلاة الحائز، مطلب فی دمن الموت، ۱۴۵/۳

(۲) الدر المنہار علی مدار المنہار، کتاب الايمان، ۵۱۶/۵، ۵۱۷



میں اس نذر مانی ہوئی گائے کو ذبح کر کے مہمانوں کو اس کا گوشت کھلایا۔ کیا اس سے اس کا ذبح قارغ ہو گیا ہے؟

بیشواخ جرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

جتنے بھی صدقات واجبہ ہیں، ان کی ادائیگی صحیح ہونے کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ کسی فقیر مسکین کو تملیک کے طور پر دیے جائیں، اس کا لحاظ نہ رکھنے کی صورت میں صدقہ واجبہ کی ادائیگی متاثر ہو جاتی ہے۔  
صورت مسئلہ میں نذر مانی ہوئی گائے کا گوشت بیٹے کی شادی کے موقع پر دعوت ولیمہ میں مہمانوں کو کھلانے سے اس شخص کا ذمہ نذر غ نہیں ہوا، کیونکہ اس قسم کی دعوت تملیک کے طور پر نہیں ہوا کرتی، بلکہ بطور پاخت کے ہوا کرتی ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ایسے موقع پر ان لوگوں کو بھی دعوت دی جاتی ہے جو کہ صدقات واجبہ کا مصرف نہیں ہوا کرتے، لہذا جس گائے کی نذر اس شخص نے مانی تھی، اب اس کی قیمت کے بقدر پیسے فقرا وغیرہ کو بطور تملیک دینے سے اس کا ذمہ قارغ ہو سکتا ہے۔

واللہ علی ذلک:

بابُ المصروف أي مصرف الزكاة والعشر قال بن عابدین "قوله" أي مصرف الزكاة والعشر يشير إلى وجه مناسبتہما والمراد بالعشر ما يسب إليه كما مر، فيشمل العشر ونصفه الساعودین من أرض المسلم وهو مصرف أيضا لصدقة الفطر والكفارة والسر وغير ذلك من الصدقات الواجبة. (۱)

ترجمہ: یہ زکوٰۃ اور عشر کے مصرف کا باب ہے۔ علامہ بن عابدین فرماتے ہیں کہ مصرف الزکاة والعشر کہنے سے مقصود مناسبت بیان کرنا ہے۔ اور عشر سے مراد وہ ہے جو اس کی طرف منسوب ہیں، لہذا یہ عشر، نصف عشر جو مسلمانوں کی زمین سے لیا جاتا ہے، ان سب کو شامل ہے۔۔۔۔۔ اور یہی مصارف صدقہ فطر، کفارات، نذر اور تمام صدقات واجبہ کے لیے ہیں۔

ویشترط أن يكون الصرف (تملیک) لا إباحة كما مر. (قوله تملیک) فلا یکنی فیہ الإطعام

لا بطریق التملیک، ولو أطمعه ما ویا الزکاة لا ینکھی. (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة ۲۸۳/۲

(۲) ایضاً ۲۹۱/۳

ترجمہ:

زکوٰۃ کی ادائیگی میں شرط یہ ہے کہ وہ تملیک کے طور پر ہو، بااحت کے طور پر نہ ہو، اس لیے اس میں کھانا کھلا دینا کافی نہیں، مگر زکوٰۃ کی نیت سے اس (مستحق) کو کھانا یا تو یہ کافی نہیں ہوگا۔



## نذر کی رقم کا مصرف

سوال نمبر (40):

ہمارے علاقے میں لائبریری بنی ہوئی ہے جس میں لوگ روزانہ مکر مطالعہ کرتے ہیں، اس کے لیے کتابوں کی ضرورت ہے۔ میرے پاس کچھ نذر کی رقم موجود ہے۔ کیا اس رقم کو لائبریری کی کتابوں پر خرچ کرنے سے نذر ادا ہو جائے گی؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الاجواب وبالله التوفیق:

وضاحت ہے کہ رقم صدقات و جہ میں (بشمول نذر کے) تملیک ایک بنیادی شرط ہے جس کے بغیر صدقات و جہ سے ذمہ فارغ نہیں ہوتا۔ صورت مسئلہ میں چونکہ کتابیں خرید کر لائبریری کو دے دیں تو تملیک کی شرط مفتور ہے، اس لیے نذر کی رقم سے کتابیں خریدنا درست نہیں، تاہم اگر وہ اس رقم سے کتابیں خرید کر کسی مستحق کو اس کا مالک بنائے اور پھر وہ اپنی مرضی سے وہ کتابیں کسی لائبریری کو وقف کرے تو یہ جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

باب مصرف الرکاة والعشر قال ابن عابدینؒ قوله: أي مصرف الرکاة والعشر بشیر إلى وجه من وجه والمراد بالعشر ما یسبب إلیہ کما مر، فی شمل العشر و بضعه المأخوذین من أرض المسلم وهو مصرف ایضا صدقة الفطر والكفارة والدر وغير ذلك من الصدقات الواجبة. (۱)

ترجمہ: یہ زکوٰۃ اور عشر کے مصرف کا باب ہے۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ مصرف الزکوٰۃ والعشر کہنے سے مقصود مناسبت بیان کرنا ہے۔ اور عشر سے مراد وہ ہے جو اس کی طرف منسوب ہیں، لہذا یہ عشر نصف عشر جو مسلمانوں کی زمین سے لیا جاتا ہے، ان سب کو شامل ہے۔۔۔۔۔ اور یہی مصارف صدقہ فطر، کفارات، نذر اور تمام صدقات واجبہ سے لیے ہیں۔

وبیشترط ان یکون فی مصرف (تملیک) لا باحۃ کما مر (قوله تملیک) فلا یکفی فیہا الإطعام  
 (الطریق التملیک، ولو اطعمہ نارہا الزکوٰۃ لا تکفی۔ (۱)  
 ترجمہ: (زکوٰۃ کی) ادائیگی میں شرط یہ ہے کہ وہ تملیک کے طور پر ہو، اباحت کے طور پر نہ ہو، اس لیے اس میں کھانا کھلانا کافی نہیں، اگر زکوٰۃ کی نیت سے اس (مستحق) کو کھلایا تو یہ کافی نہیں ہوگا۔



### منذور چیز کی تبدیلی

سوال نمبر (41):

ایک شخص نے اللہ کے نام پر کپڑا اپنے کی نذر دانی، بعد میں اس کی قیمت لگائی اور اس رقم پر مٹھائی خرید کر فقرا و غریب میں تقسیم کی، اس سے اس کی نذر ادا ہوگئی یا نہیں؟

بیٹو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

چونکہ منذور چیز کی جگہ اس کی قیمت یا اس قیمت کے برابر دوسری چیز اللہ کے نام پر دینا شرعاً جائز ہے، اس لیے، اگر کوئی شخص کپڑے کی نذر ماننے کے بعد اس کی قیمت لگا کر مٹھائی خریدے اور پھر فقرا میں تقسیم کر دے تو اس میں شرعاً کوئی حرج نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

(ملفوظات مفتی محمد رفیع الرحمن، ج ۱، ص ۲۹۱/۳)

(۱) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الزکوٰۃ، باب مصرف الزکوٰۃ، ۲۹۱/۳

(۲) الدر المنثور علی منہج المحتار، کتاب الايمان، ۵۲۰/۵

ترجمہ:

کسی نے نذرمانی کہ وہ دس درہم کے برابر روٹی صدقہ کرے گا اور اس نے اس کے علاوہ کسی اور چیز کو صدقہ کیا جس کی قیمت دس درہم کے برابر تھی تو چاہئے ہے، گویا کہ اس نے اس کی قیمت کے برابر صدقہ کیا۔



## مریض کی عیادت کی نذر ماننا

سوال نمبر (42):

ایک شخص نے نذرمانی ہے کہ اگر میرے حج کی منظوری آجائے تو میں اپنے دوست جو کراچی میں قیام پذیر ہے، اس کے بیٹے کی عیادت کروں گا۔ اب الحمد للہ اس کی منظوری آچکی ہے تو کیا مریض کی عیادت اس شخص کے ذمہ واجب ہے؟

بیٹو! خود کرو!

الجواب وبالله التوفیق:

نذر کے انعقاد کے لیے یہ ضروری ہے کہ اس جنس سے کوئی فرض یا واجب عمل موجود ہو، چونکہ مریض کی عیادت ایک ایسا عمل ہے جس کی جنس سے کوئی واجب عمل موجود نہیں، اس لیے مذکورہ شخص کی یہ نذر کہ ”میں فلاں شخص کے بیٹے کی عیادت کروں گا“ منعقد نہیں ہوگی، لہذا اس کے دے مذکورہ مریض کی عیادت لازمی اور ضروری نہیں۔

والعقب علی ذلک:

(ولم يلزم) الصادر (مالیس من جنسہ فرض کعبادة المریض، ویشیع جمارہ، ودخول

مسجد) (۱)

ترجمہ:

اور نذر پر وہ نذر واجب نہ ہوگی جس کی جنس سے فرض نہ ہو، جیسا کہ مریض کی عیادت، جنازہ کے ساتھ چلنا یا مسجد میں داخل ہونا۔



## بزرگ کے نام شمع جلانے کی نذر

سوال نمبر (43):

ایک شخص نے نذر مانی ہے کہ اگر میرا گم شدہ جانور مل جائے تو میں بزرگ کے نام اس کی قبر پر چار شمعیں چالیس دن تک جلاؤں گا۔ اب وہ جانور مل گیا تو کیا بزرگ کے نام پر اس کی قبر پر شمعیں جلانا ضروری ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

غیر اللہ کے نام پر نذر، ناجائز نہیں، اگر کوئی شخص کسی بزرگ شخص کے نام پر یا اس کی قبر پر شمع یا چراغ وغیرہ بطور نذر دے تو فقہائے کرام نے بالاجماع اس کو حرام اور باطل قرار دیا ہے، لہذا غیر اللہ کے نام پر یا قبروں پر شمع اور چراغ وغیرہ جلانے سے احتساب ضروری ہے

والدلیل علی ذلك:

واعلم ان السور الذي يقع للأموال من أكثر العوام، وما يؤخذ من الدراهم، والشمع، والربط  
وسوى إلى ضرائح لأولياء الكرام تقريباً إليهم، وهو بالإجماع باطل وحرام (۱)

ترجمہ:

جان لو کہ جو نذر مردوں کے لیے اکثر عوام کی جانب سے کی جاتی ہے اور جو دراهم اور شمع، تیل وغیرہ دیا کرام کے عزرات پر عبادت کی سب سے لے جائے جاتے ہیں یہ بالاجماع باطل اور حرام ہے۔



## منت والے جانور کی عمر

سوال نمبر (44):

اگر کوئی شخص نذر مان لے کہ اگر میرا بیٹا یا بیٹی سے سخت بام ہو جائے تو میں ایک بکر اللہ کے نام پر دوں گا یا  
یوں کہہ دے کہ میں ایک گائے اللہ کے نام پر دوں گا تو نذر مانے ہوئے بکرے، اور گائے کی کتنی عمر ہونا ضروری ہے؟

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ ۴/۲۷۷



الجواب وبالله التوفیق:

جن شرائط کا لحاظ قربانی کے جانور میں ضروری ہے۔ ان شرائط کا لحاظ نذر کے جانور میں بھی ضروری ہے، اگر بکرے کی نذر رانی ہو تو وہ ایک سال کا جب کہ گائے دو سال کی ہونی چاہیے، لہذا بکری اور گائے دونوں میں شرائط قربانی کا لحاظ رکھ کر اللہ کے نام پر دینے چاہیے۔

والسئلہ علی ذلک:

(ولم قال: لله علي أن أذبح جنوداً وأتصدق بلحمه، فذبح مكانه سبع شياه جان) روحہ لا یحیی قال ابن عابدین: وهو أن السبع تقوم مقامه في الصحايا والهدايا (۱) ترجمہ:

اگر یہ کہے کہ: اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ اونٹ کو ذبح کر کے اس کا گوشت صدقہ کروں گا، پھر اس کی جگہ سات بکریاں ذبح کیں تو یہ جائز ہے اور اس کی وجہ ظاہر ہے، کیونکہ سات بکریاں قربانی اور ہدایا میں ایک اونٹ کی قائم مقام ہیں۔



## قرض معاف کر دینے سے نذر کی ادائیگی

سوال نمبر (45):

ایک شخص کے دسمہ کچھ قرض ہے، اگر قرض دہندہ وہ قرض اس غریب آدمی کو نذر کی ہوئی رقم کی جگہ معاف کر دے تو کیا اس شخص کی نذر ادا ہو جائے گی؟

بیسوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر صدقات واجبہ میں سے ہے جس میں تسلیم شرط ہے۔ صورت مستورہ میں چونکہ تسلیم کی شرط مفقود ہے، بغیر وصولی کے معاف کیا جاتا ہے، اس لیے نذر ادا نہیں ہوگی۔ تاہم اس کا مقبوض درست طریقہ یہ ہے کہ پہلے مقرض کو نذر کی رقم ادا کر دے، پھر اس کے بعد اس سے اپنے قرض کا مطالبہ کرے اس سے نذر کی ادائیگی بھی درست ہو

(۱) ردالمحتار، کتاب الايمان، قبل مطلب الدر المنثور لا يمتنع برمان ومكان ودرهم ومقبر ۵۶۱/۵

جائے گی اور قرض بھی وصول ہو جائے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

باب مصرف أي مصرف الزكاة والعشر قال ابن عابدینؒ قوله: أي مصرف الزكاة والعشر يشتر إلى وجه مناسبتة هذا والمراد بالعشر ما ينسب إليه كما مره في شمل العشر ونصفه الماعوذین من أرض المسلم ..... وهو مصرف أيضا لصلقة الفطر والكفارة والندوة وغير ذلك من الصلقات الوجبة (۱)

ترجمہ

یہ رکوة ورعشر کے مصرف کا باب ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ مصرف الزكاة والعشر کہنے سے مقصود مناسبت بیان کرنا ہے۔ ورعشر سے مراد وہ ہے جو اس کی طرف منسوب ہے، لہذا یہ عشر بنصف عشر جو مسلمانوں کی زمین سے لیا جاتا ہے، ان سب کو شامل ہے۔۔۔۔۔ اور یہی مصارف صدقہ فطر، کفارات و نذر اور تمام صدقات واجبہ کے لیے ہیں۔

ويشترط أن يسكنوا الصرف (تمليك) لا باحة كسائر. (قوله تمليكاً) فلا يكفي فيها الإطعام  
بلا طريق التملك، ولو اطعمه ما وبها الزكاة لانكفي. (۲)

ترجمہ

(زکوٰۃ کی) ادائیگی میں شرط یہ ہے کہ وہ تمليك کے طور پر ہو باحت کے طور پر نہ ہو، اس لیے اس میں کھانا کھلانا کافی نہیں، اگر زکوٰۃ کی نیت سے اس (مستحق) کو کھل یا توہیہ کافی نہیں ہوگا۔

وحبة الحواری أن يعطي مديونه العبر ركاته ثم يأخذها عن ديه (۳)

ترجمہ

اور جواز کا حیلہ یہ ہے کہ فقیر قرض در کوہنی زکوٰۃ دے دے پھر اس سے پنا قرضہ لے لے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة ۲/۲۸۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة ۳/۲۹۱

(۳) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الزکاة، باب مصرف الزکاة ۳/۲۹۱، ۲۹۲

## نذر مانی ہوئی چیز کے بدلے اُس کی قیمت ادا کرنا

سوال نمبر (46):

ایک شخص نے یوں نذر مانی ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں پانچ من چاول فقرا اور غربا میں اللہ کے نام پر تقسیم کروں گا۔ اب اس کا کام ہو چکا ہے لیکن وہ چاول کی بجائے اس کی قیمت غریب لوگوں میں تقسیم کرنا چاہتا ہے تو کیا اس سے نذر درست ہو جائے گی یا چاول تقسیم کرنا ضروری ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب ربّ اللہ التوفیق:

صدقات واجبہ میں غریب اور مساکین کی ضرورت کو سامنے رکھ کر ان کی امداد کرنی چاہیے، اس لیے اگر کوئی شخص منذور چیز کی بجائے اس کی قیمت غریب و فقرا میں تقسیم کرنا چاہے تو اس میں شرعاً کوئی مضائقہ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(در آن بصدق بعشرہ دراهم من الخیر، فتصدق بعیرہ جاربان ساوی العشرہ) کتصدق

بشعہ (۱)

ترجمہ: کسی نے نذر مانی کہ وہ دس دراهم کی روٹی صدقہ کرے گا ورنہ اس نے روٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز صدقہ کر دی تو جائز ہے، اگر وہ چیز دس درہم کی قیمت رکھتی ہو، جیسا کہ اس شخص کا پیسے (دس دراهم) صدقہ کرنا جائز ہے۔



## ناذر کا اپنی نذر سے کھانا

سوال نمبر (47):

ایک شخص نے نذر مانی کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں عید الاضحیٰ کے دن اللہ کے نام پر ایک بکرا قربان کروں گا۔ کام ہو جانے کے بعد عید کے دن بکرا ذبح کر کے اس میں سے تین کھگوشت خود استعمال کیا۔ کیا ایسی صورت میں نذر کا گوشت نذر اپنے استعمال میں لاسکتا ہے؟

(۱) الدر المختار علی صرور المختار، کتاب الاہمال، ۵/۵۲۵

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ نذر کی ہوئی قربانی سے ناز و خود گوشت نہیں کھا سکتا نہ ہی اپنے مل و خیال کو کھلا سکتا ہے، بلکہ سارا گوشت فقر و غریب میں تقسیم کرنا ضروری ہے، البتہ اگر دماغی یا غفلت کی بنا پر اس سے خود کھالے تو پھر اس کی قیمت لگا کر رقم فقر میں تقسیم کرنی ہوگی۔ صورت مسئلہ میں جب ناز و نذر کے گوشت سے تین کلو گوشت خود کھا گیا ہے، اس لیے اس کی قیمت لگا کر فقر میں تقسیم کرنا ضروری ہوگا۔

والذیل علی ذلک:

ولو دبحها تصدق بلحمها، ولو نقصها تصدق بقيمة النقصان أيضاً ولا يأكل السائر منها، فإن

أكل تصدق بقيمة ما أكل۔ (۱)

ترجمہ:

اگر اس کو ذبح کیا تو اس کے گوشت کو صدقہ کرے اور اگر اس سے کچھ کم کیا تو بقدر نقصان قیمت صدقہ کرے اور نہ کرنے والا اس میں سے نہیں کھائے گا، اگر کھالیا تو اس مقدار کے برابر قیمت صدقہ کرے گا۔



### مشروط نذر

سوال نمبر (48):

اگر کوئی شخص نذر کو کسی شرط کے ساتھ معلق کر دے، مثلاً یہ کہ اگر میں نے فلاں شخص کی غیبت کی تو اتنی رقم اللہ کے نام پر دوں گا تو اگر اس سے گناہ مذکورہ کا ارتکاب ہو جائے تو اس پر رقم کی ادائیگی واجب ہوگی یا نہیں؟  
جیسو انؤمروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص نذر کو کسی شرط کے ساتھ معلق کر دے اور وہ شرط موجود ہو جائے تو اس نذر کو پورا کرنا واجب ہوگا۔ مگر وہ حالات کی روشنی میں اگر مذکورہ شخص نے گناہ مذکورہ، یعنی غیبت کرنے کا ارتکاب کیا تو اس سے نذر کا یہ ضروری

ہے۔

والذیل علی ذلک:

(ورجد الشرط) المعلق به (لرم الماحض) لحديث "من نذر رومي فعليه الوفاء بمسمى" (كصوم وصلاة وصدقة). (۱)

ترجمہ جب نذر معلق کی شرط پائی جائے تو اس حدیث کی روش سے ناذر پر اس کا ایذا لازم ہے کہ "جس نے نذر مانا اور متعین کیا تو اس پر وہی متعین کردہ چیز ادا کرنا ضروری ہے۔ جیسے روزہ، نماز اور صدقہ۔



تبلیغی جماعت کے ساتھ چلہ کی نذر

سوال نمبر (49).

اگر کوئی شخص یہ نذر دے کہ گر میرے فلاں کام ہو جائے تو میں تبلیغی جماعت والوں کے ساتھ چلہ لگاؤں گا۔  
تو شرط پوری ہوے پر اس کے لیے تبلیغی جماعت میں لکھنا ضروری ہے؟  
بیشوا تزجروا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت مطہرہ کی روش سے یہ ضروری ہے کہ جس چیز کی نذر مانی جائے وہ عبادت مقصودہ ہو، اگر ایسی چیز کی نذر مانی جائے جو عبادت مقصودہ نہ ہو، بلکہ وسیلہ ہو تو اس کی نذر ناجائز و درست نہیں۔

صورت مسئلہ میں چونکہ مرتبہ تبلیغی جماعت کی ترتیب بذات خود عبادت مقصودہ نہیں بلکہ دین پر چلنے اور چلنے کا ایک ذریعہ اور وسیلہ ہے۔ اور جو چیز کسی عبادت مقصودہ کا وسیلہ ہو اس کی نذر درست نہیں، مثلاً وضو نماز کے لیے وسیلہ ہے، اس کی نذر صحیح نہیں، اسی طرح چلہ وغیرہ بھی دین کے احیاء کا ایک ذریعہ ہے، مقصود ہی عبادت نہیں لہذا اس کی نذر صحیح نہیں۔

والذیل علی ذلک:

ومضى السدائع ومن شرطه أن يكون قرباً مقصوداً، فلا يصح النذر بعبادة الموصى وتشيع

الحجارة والصورة والاعمال وإن كانت قرباً إلا أنها غير مقصودة (۲)

(۱) الدر المختار علی صمدی المختار، کتاب الایمان: ۵/۵۱۶، ۵۱۷

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوعد، مطلب فی احکام النذر: ۵/۵۱۶

ترجمہ

نذر کی شرائط میں سے یہ ہے کہ وہ عبارت مقصودہ میں سے ہو، لہذا مریض کی عیادت، جنازہ کے ساتھ جانے، دشوادر غسل کرنے کی نذر درست نہیں، اگر چہ ان سے ثواب ملتا ہے، مگر یہ عبادت مقصودہ نہیں۔



### ہر پیر کے دن روزہ رکھنے کی نذر

سوال نمبر (50):

ایک شخص نے نذر مانی ہے کہ اگر میرا والد کبھی بیماری سے ٹھیک ہو جائے تو میں ہر پیر کے دن روزے رکھوں گا۔ اب اس کا والد صحت یاب ہو چکا ہے تو کیا اس پر ہر پیر کے دن روزہ رکھنا لازم ہے اور اگر قضا ہو جائے تو اس کی عطا فی لازم ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب بحوالہ التوفیق:

واضح رہے کہ جب کوئی شخص کسی کام کو نذر کے ساتھ مشروط کرے۔ تو شرط کے موجود ہونے کے ساتھ نذر کی ادائیگی واجب ہوگی۔

مذکورہ شخص نے چونکہ والد کی صحت کے ساتھ پیر کے دن روزہ رکھا معلق کیا ہے، اس لیے والد کی صحت یا پائی کی صورت میں اس پر ہر پیر کے دن روزہ رکھنا واجب ہوگا، تاہم اگر کسی وجہ سے قضا ہو جائے تو دوسرے دن اس کی قضا کرنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا۔ نیز مسندہ شیخ قاضی ہونے کی وجہ سے یا کسی مشقت میں پڑنے کی وجہ سے اگر روزے نہ رکھ سکے تو روزہ کا فدیہ دے گا اور اگر تنگ دستی کی بنا پر فدیہ دینے سے بھی قاصر ہو تو استغفار و توبہ سے اپنا ذمہ فارغ کرنے کی ہر ممکن کوشش کرے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

إداندن آن بمصوم کل خمیس ہائی عیبہ، فامطر خمیساً واحداً علیہ قضاء، و نوآخر القضاء  
حسی صار شیخافایا، و کان الدر بصیام الایہ، نصحر لدلت اربشتغاله بالمعیشة لکن صناعته شافۃ ولہ  
آن بمطر و بطعم لکل یوم مسکینا علی ماتعم، وإن لم یقدر علی دلت لعسرتہ یتغفر اللہ إیہ ہو

الغفور الرحیم (۱)

ترجمہ۔ جب کسی شخص نے ہر آنے والے جمعرات کے دن روزہ رکھنے کی نذر مان لی، پھر کسی ایک جمعرات کو بھی افطار کیا تو اس کی قضا اس پر لازم ہے۔ اگر قضا کو اس قدر مؤخر کیا کہ شیخ فانی بن گیا اور اس کی نذر پوری زندگی روزے رکھنے کی تھی تو اس سے عاجز ہوا یا مشکل درپیش ہوئی تو اس میں مشغول رہنے کی وجہ سے عاجز ہوا تو اس کے لیے افطار جائز ہے اور جیسا کہ پہلے گزر رہا ہے کہ ہر روزہ کے بدلے مسکین کو (قدیر کے طور پر) کھانا کھلائے اور اگر (مالی) تنگی کی وجہ سے اس پر بھی قدرت نہ ہو تو اللہ تعالیٰ سے بخشش مانگا رہے، بے شک وہ بڑے بخشش والے مہربان ہے۔



### نذر کے روزے تاخیر سے رکھنا

سوال نمبر (51):

ایک شخص نے نذر مانی ہے، کہ اگر میرے فلاں کام ہو جانے تو میں سات روزے رکھوں گا۔ اب اس کا کام ہو گیا ہے، لیکن وہ چار مہینوں کے لیے کسی سفر پر جا رہا ہے تو کیا یہ روزے علی الفور واجب ہوں گے یا چار مہینوں کے بعد روزے رکھنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا؟

بیخوابتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص ایسی نذر مانے کہ اس کے لیے کوئی وقت مقرر نہ ہو تو اس کی ادائیگی علی التراخی واجب ہے، تاہم بہتر یہ ہے کہ کام ہو جانے کے فوراً بعد روزے رکھ کر اپنا ذمہ فارغ کر دے۔ لہذا حاستو محررہ میں چار مہینوں کے بعد روزے رکھنا جائز ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

إذا قال: لله علي أن أصوم يوماً، فإنه يبرمه صوم يوم، ونعيس الأداء إليه، وهو على التراخي

بالإجماع. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصوم، الباب السادس فی النذر۔ ۲۰۹، ۱

(۲) ایضاً

ترجمہ: اگر کسی نے کہا کہ اللہ کے لیے مجھ پر ایک دن کا روزہ رکھنا واجب ہے تو اس پر ایک دن کا روزہ واجب ہوگا اور اگر ایسی کاتین اس کی طرف سے ہوگا اور بالاجماع اس پر تراغی کے ساتھ واجب ہے۔



### نذر کی رقم غنی کو دینا

#### سوال نمبر (52):

ایک شخص نے نذر مان ہے کہ اگر مجھے سرکاری ملازمت مل جائے تو میں اتنی رقم اللہ تعالیٰ کے نام پر دوں گا۔ اب اس شخص کو ملازمت مل گئی ہے تو کیا مذکورہ رقم فقرا وغریبا کے علاوہ غنی کو دے سکتا ہے؟

بیتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر دیگر صدقات واجبہ کی طرح فقرا و مساکین کو دینا ضروری ہے، اگر کسی شخص نے نذر کی رقم فقرا وغریبا کے علاوہ اور شخص کو دی تو یہ ادا نیکی درست نہ ہوگی۔ لہذا مذکورہ سوال میں جس شخص کو ملازمت مل گئی ہے وہ نذر کی رقم فقرا کو دے، کسی غنی اور صاحب نصاب شخص کو دینا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

رمی القنیہ مد رالتصدق علی الأعیاء لم یصح (۱)

ترجمہ: اور قنیہ نامی کتاب میں ہے کہ مالداروں پر رقم صدقہ کرنے کی نذر صحیح نہیں۔



### شرط پوری نہ ہونے کی صورت میں نذر کا وجوب

#### سوال نمبر (53):

ایک شخص نے منت مانی ہے کہ اگر مجھے پورے پانچ لاکھ روپے مل جائیں تو میں اس میں سے کچھ رقم مساکین پر تقسیم کراں گا، لیکن اس کو پانچ لاکھ روپے کی بجائے دو لاکھ روپے ملے ہیں۔ تو کیا ایسی صورت میں دولہ کھ کے حساب سے نذر واجب ہوگی؟



الجواب وبالله التوفیق:

نذر اگر کسی شرط کے ساتھ مطلق ہو جائے تو شرط پوری ہو جانے کی صورت میں نذر پوری کرنا ضروری ہے۔  
صورت مسئلہ میں نذر پانچ لاکھ روپے کے حصوں کے ساتھ مشروط ہے لہذا اگر دول کھروپے ملے ہیں، تو شرط پوری نہ  
ہونے کی وجہ سے اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی۔

والذیل علی ذلک:

وإن كان معقداً بشرط محو أو بقبول إن شفعى الله مرضى، أو إن قدم فلا العالب، فله علی ان  
أصوم شهراً أو أصلي ركعتين أو أتصدق بدرهم ومحو ذلك، فواته وقت الشرط، فمالم يوجد الشرط  
لا يجب بالإجماع (۱)

ترجمہ۔ اگر نذر کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو، مثلاً یہ کہ ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے میری بیماری سے شفا دے دی، یا اگر  
دو فداں غائب شخص ہو گیا تو اللہ تعالیٰ کے لیے مجھے پر ایک ماہ روزے رکھنا واجب ہے، یا دو رکعت نفل پڑھوں گا یا ایک  
درہم صدقہ دوں گا یا اسی طرح کوئی نذر مان لی، تو اس نذر کی ادائیگی کا وقت وجوب شرط کا وقت ہے، جب تک شرط نہیں پائی  
گی تو ایسا نذر بالاجماع واجب نہیں۔



## دوسرے کی ملکیت کی نذر ماننا

سوال نمبر (54):

ایک طب علم نے نذر مانا ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں چچا زاد بھائی کا بکر اللہ تعالیٰ کے نام پر  
دع کر دوں گا۔ اب وہ مطلوبہ کام ہو گیا ہے تو کیا اس طرح نذر ماننا صحیح ہے؟

بیشوا تفرموا

الجواب وبالله التوفیق:

چونکہ نذر کی صحت کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ متذکر چیز نادر کی ملک میں ہو، اس لیے دوسرے شخص کے  
مال میں نذر ماننا درست نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر بکرا چاراد بھائی کی ملک میں ہو تو مذکورہ طالب علم کے لیے ملک نہ ہونے کی وجہ سے اس میں نہ نذر کی نیت کرنا درست نہ ہوگا ورنہ اس کی ایف ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو قال: لله علي أن أهدي هذه النشاة، وهي مملوكة العير لا يصح النذر، ولا يلزم شيء. (۱)  
ترجمہ: اور اگر کہے اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ میں اس بکری کو قربان کروں گا، حالانکہ وہ کسی اور کی ملکیت ہو تو نہ یہ نذر صحیح ہوگی اور نہ ہی کوئی چیز لازم ہوگی۔



### عید الاضحیٰ کی قربانی کے علاوہ قربانی کی نذر

سوال نمبر (55):

ایک صاحبِ نصاب شخص نے نذر مانی ہے کہ اگر میرا ملاں کام ہو جائے تو میں عید الاضحیٰ کے دن ایک بکری اللہ کے نام پر ذبح کروں گا، اگر اس کا کام ہو جائے تو اس پر بکری ذبح کرنے کے علاوہ مالکِ نصاب ہونے کے سبب جو قربانی واجب ہوگی، اس کو بھی ادا کرنا لازم ہے یا صرف نذر کی قربانی سے اذکارِ نذر ہو جائے گا؟

بیہودا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

اگر صاحبِ نصاب شخص عید الاضحیٰ کے دن قربانی کی منت مانے تو اس پر دو قربانیاں واجب ہوں گی۔ ایک قربانی نذر کے سبب واجب ہے اور دوسری صاحبِ نصاب ہونے کی وجہ سے، لہذا نذر ماننے کی وجہ سے اس شخص پر دو قربانیاں واجب ہوں گی۔

والدلیل علی ذلک:

ولو سرق أن يصحى شاة، وذلت في أيام نسحر، وهو مؤسر، فعليه أن يصحى بشاتين عبدا، شاة

بالنذر وشاة بإيجاب الشرع ابتداءً. (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الایمان، الباب الثانی، الفصل الثانی فی الکفارة (وسمیتصل بذلك مسائل النذر: ۶۵/۲)

(۲) ردالمحتار عنی الدر المختار، کتاب الاضحية: ۴۱/۹

ترجمہ

اگر کسی نے ایک بکری قربانی کرنے کی نذر دینی اور یہ نذر قربانی کے دنوں میں واجب ہوئی، حالانکہ وہ مال دار بھی تھا تو ہمارے نزدیک وہ دو بکریوں کی قربانی دے گا ایک بکری نذر کی اور ایک بکری شریعت کی طرف سے اس پر ابتداء واجب ہونے کی۔



### ایک جگہ کی مقرر کردہ نذر دوسری جگہ صرف کرنا

سوال نمبر (56).

ایک شخص نے نذر دینی ہے کہ اگر میرا بیٹا سفر سے سلامتی کے ساتھ گھر لوٹ آئے تو میں اپنے گاؤں کے غریبوں میں پانچ ہزار روپے تقسیم کروں گا بیٹا پہنچ جانے کے بعد مذکورہ رقم دوسرے گاؤں میں تقسیم کرنے کا ارادہ ہے تو کیا نذر شدہ رقم اپنے گاؤں کی بجائے دوسرے گاؤں کے غریبوں میں تقسیم کی جاسکتی ہے؟

بیشوا انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ کی روشنی میں اگر مندرجہ رقم کسی جگہ کے لوگوں کے ساتھ خاص کی جائے تو یہ تخصیص لازم نہیں ہوتی، بلکہ دوسرے گاؤں کے لوگوں کو بھی نذر کی رقم دینا درست ہوگا۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر کوئی شخص نذر کی رقم اپنے گاؤں کے غریبوں کے لیے خاص کرے اور پھر دوسرے گاؤں کے غریبوں میں تقسیم کرے تو یک جگہ کے لوگوں کے لیے مختص رقم دوسری جگہ کے غریبوں میں تقسیم کرنے میں کوئی قہرحت نہیں۔

والله اعلم بالصواب:

رجل سال: مالي صدقة على فقراء مكة إن فعلت كذا، فحث وتصديق على فقراء بلخ أو بلدة

أخرى، حجاز وبخروج عن النذر. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی شخص نذر مانے کہ اگر میرا فلاں کام ہوا تو میرا مال مکہ کے فقرا پر صدقہ ہو، پس وہ حائض ہوا اور وہ مال  
سچ کے فقرا میں تقسیم کیا یا کسی اور شہر کے فقرا میں تقسیم کیا تو یہ جائز ہے اور نذر پوری ہوگی۔



کام ہونے سے پہلے نذر ادا کرنا

سوال نمبر (57):

ایک شخص نے کہا ہے کہ اگر میرا فلاں کام ہو جائے تو میں تین ہزار روپے اللہ کے نام پر دوں گا لیکن ابھی تک  
وہ کام نہیں ہوا اور مذکورہ شخص پہلے سے یہ رقم اللہ کے نام پر دینا چاہتا ہے۔ کیا نذر کی رقم کام ہونے سے پہلے دینے سے  
ذمہ فارغ ہو جاتا ہے؟

بیّنوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

دستخ رہے کہ نذر جس کام سے مشروط کی جائے، وہ کام ہو جانے کے بعد نذر ادا کرنا واجب ہوتا ہے اور شرط  
کی موجودگی سے پہلے مشروط کی ادائیگی درست نہیں۔ لہذا جب مذکورہ شخص کا کام ہو جائے تو تین ہزار روپے اللہ کے نام  
پر دینا واجب ہوگا۔ شرط پائے جائے سے پہلے داکرنے سے ذمہ فارغ نہیں ہوگا، بلکہ کام ہو جانے کے بعد دوبارہ نذر  
کی ہوئی رقم کی ادائیگی واجب ہوگی۔

والمدلول علی ذلك:

(بجلائف البدن) (المعلق) بانه لا يجوز معمله قبل و حدود الشرط. (۱)

ترجمہ:

نذر معلق کا حکم (نذر مطلق سے) مختلف ہے، کیونکہ نذر معلق میں شرط کے وجود سے پہلے اس کی ادائیگی میں  
جلدی کرنا جائز نہیں۔



(۱) الدر المختار علی حدود المختار کتاب الصوم، باب ما بعد الصوم وما لا یعدہ ۲/۲۴۴

## درود شریف پڑھنے کی نذر

سوال نمبر (58):

ایک شخص نے منت مانی ہے کہ اگر میرا اللہ کا کام ہو جائے تو میں روزِ نہ سو مرتبہ حضرت محمد ﷺ پر درود پڑھوں گا۔ کیا ایسی نذر منعقد ہو جاتی ہے اور اس کا پورا کرنا ضروری ہے؟

بیشوا نذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

نذر کی صحت کے لیے یہ قاعدہ ہے کہ اس کی جنس میں سے کوئی عمل فرض یا واجب موجود ہو، چونکہ درود شریف عمر بھر میں ایک مرتبہ پڑھنا واجب ہے، اس لیے درود شریف پڑھنے کی نذر ماننا درست ہے، اگرچہ بعض فقہائے کرام نے اس میں اختلاف کیا ہے لیکن رائج اور احوط قول نذر کا ہے، لہذا مذکورہ شخص پر روزانہ سو مرتبہ درود شریف پڑھنا واجب ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

ولو مدراء يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم كل يوم كذا لرمه، وقيل لا. قال ابن عابد بن سحت قوله (لرمه) لأن من حسه عرضاً وهو الصدقة عليه صلى الله عليه وسلم مرة واحدة في العمر، ونحب كلما ذكر، وإنما هي فرض عملي، ومعه يعلم أنه لا يشترط كون الفرض قطعياً وقوله (وقيل لا) لعل وجه الشرح كون في العرض قطعياً (۱)

ترجمہ:

اور اگر کوئی یہ نذر دے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر ہر دن اتنی بار درود پڑھے گا تو یہ اس پر لازم ہوگا اور ایک قول یہ ہے کہ لازم نہیں۔ علامہ ابن عابد بن "لرمه" کے تحت فرماتے ہیں کہ اس کی جنس سے فرض موجود ہے اور وہ عمر بھر میں ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر درود پڑھنا ہے اور جب بھی آپ ﷺ کا تذکرہ کیا جائے تو اس وقت جب ہے اور یہ فرض عملی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرض کا قطعی ہونا ضروری نہیں اور مصنف کا یہ قول کہ بعض سے منقول ہے کہ یہ نظر درست نہیں شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ ان کے نزدیک فرض کے لیے قطعی ہونا شرط ہو۔

## وجوب نذر کے لیے انواع شرط

سوال نمبر (59):

ایک شخص نے نذر مانی ہے کہ اگر میری بیمار بھیل ٹھیک ہو جائے تو اس کو میں اگلے صبح کی پانچ تاریخ کو اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کروں گا، لیکن بد قسمتی سے مذکورہ تاریخ آنے سے پہلے وہ مر گئی، ایسی حالت میں نذر کی ادائیگی کی کیا صورت ہوگی؟

بہنرا تذہب

الجواب وبالله التوفیق:

نذر میں جب کوئی کام شرط کے ساتھ مشروط کیا جائے تو شرط پائے جانے کی صورت میں نذر پر اس کی ادائیگی واجب ہوگی اور شرط نہ پائے جانے کی صورت میں نذر لازم نہیں۔ صورت مسئلہ میں چونکہ شرط موجود ہونے سے پہلے بھیل مر چکی ہے، اس لیے مذکورہ شخص پر نذر کی ادائیگی لازم نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وإن كان معلقاً بشرط نحو أن يقول: إن شفي الله مرضي، أو أن قدم فلان العاكب، فله على أن أصوم شهراً أو أصلي ركعتين أو أتصدق بدرهم وبحو ذلك، فوقعه وقت الشرط، فعالم بوجود الشرط لا يجب بالإجماع. (۱)

ترجمہ۔ اگر نذر کسی شرط کے ساتھ مشروط ہو، مثلاً یہ کہا ہو کہ اگر اللہ تعالیٰ نے مجھے میری بیماری سے شفا دے دی، یا اگر وہ فلاں غائب شخص آگیا تو اللہ تعالیٰ کے لیے مجھے پرایک ماہ روزے رکھنا واجب ہے، یا دو رکعت نفل پڑھوں گا یا ایک درہم صدقہ دوں گا یا اسی طرح کوئی نذر مان لی، تو اس نذر کی ادائیگی کا وقت وجود شرط کا وقت ہے، جب تک شرط نہیں پائی گی تو ایسا نذر بالاجماع واجب نہیں۔



## منذور گائے کی جگہ اس کی قیمت صدقہ کرنا

سوال نمبر (60):

ایک شخص نے نذر مانی ہے کہ گر میرا بھانجی پیدا ہو جائے تو ایک گائے اللہ تعالیٰ کے نام پر صدقہ کروں گا بعد میں اس کا بھانجی پیدا ہو گیا۔ اب یہ شخص گائے کی جگہ اس کی مردہ قیمت فقرا وغیرہ میں تقسیم کرنا چاہتا ہے۔ تو کیا گائے کی جگہ اس کی قیمت ادا کرنے سے نذر ادا ہو جائے گی؟

بیٹو! تم جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص منذور چیز کی قیمت ادا کرنا چاہے تو ادا کر سکتا ہے، لہذا صورتِ مسئلہ میں اگر گائے صدقہ کرنے کی بجائے اس کی قیمت غریب و مساکین میں تقسیم کرنا چاہے تو گائے کی قیمت لگا کر اس کو فقرا میں تقسیم کرنے سے بری الذمہ ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

(بلر أن يتصدق بعشرة دراهم من الصبر، فتصدق بعيره عازان ساری للمشرقة) كتبه

بشمه (۱)

ترجمہ: کسی نے نذر مانی کہ وہ دس دراهم کی روٹی صدقہ کرے گا اور اس نے روٹی کے علاوہ کوئی دوسری چیز صدقہ کر دی تو جائز ہے، اگر یہ چیز دس دراهم کی قیمت رکھتی ہو، جیسا کہ اس شخص کا پیسے (دس دراهم) صدقہ کرنا جائز ہے۔



## نذر روزوں کی ادائیگی کے دوران ماذر کا انتقال کر جانا

سوال نمبر (61):

ایک تاجر نے نذر مانی تھی کہ گر میری تجارت اتنی ترقی کر جائے تو میں ایک مہینہ متواتر روزے رکھوں گا۔ اب اس کی تجارت میں کافی ترقی ہوئی، لیکن بد قسمتی سے روزے شروع کرنے کے پانچویں دن وہ تاجرات

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الایمان: ۵/۵۲۵

ہو گیا، جب کہ اس نے فدیہ دینے کے متعلق کوئی وصیت نہیں کی ہے۔ اس کی یہ نذر ساقط ہوگی، ورنہ باقی مائتہ روزوں کا فدیہ دینا لازم ہوگا؟

بینوا نذروا

الجواب وبالله التوفیق:

جس شخص کے ذمے نذر روزے باقی ہوں، اگر وہ وصیت کر کے فوت ہو گیا تو اس کے ورثہ پر اس کے ٹکٹ ماں سے فدیہ ادا کرنا واجب ہوگا، جب کہ وصیت نہ کرنے کی صورت میں وارثوں پر فدیہ وغیرہ دینا لازم نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر واقعی متوفی نے روزوں کے فدیہ دینے کی وصیت نہ کی ہو تو ورثہ پر فدیہ دینا لازم نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(ولومات وعلیه صلوات فائتة، وأوصی بالكفارة، يعطى لكن صلوة نصف صاع من من كالفطرة (وكداحکم الوتر) والصوم، وإنما يعطى (من ثلث ماله) قال ابن عابدین: تحت قوله (يعطى) فإذا سمع من فات الشرط، فيسقط في حق أحكام الدنيا للعذر. (۱)

ترجمہ:

اگر آدمی مر جائے، ایسے حال میں کہ اس کے ذمے فوت شدہ نمازیں ہوں اور وہ کفارہ کی وصیت بھی کرے تو ہر نماز کے بدلے گندم کا نصف صاع دیا جائے گا، صدقہ فطر کی طرح۔ اور یہی حکم وتر اور روزے کا ہے اور یہ وصیت کے ٹکٹ مال میں سے دیا جائے گا۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ اگر وصیت نہ کی ہو تو شرط فوت ہوگئی لہذا دنیاوی احکام میں یہ ناممکن ہونے کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہے۔



منذور بيمينس اگر بچہ جے

سوال نمبر (62):

ایک شخص نے اللہ تعالیٰ کے نام پر بيمينس کی نذر مانی تھی، ذبح کرنے سے پہلے اس کا بچہ پیدا ہو گیا تو کیا

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت، مطلب فی امضاء الصلاة من



بیمیں کے صدقہ کرنے کے ساتھ اس کا بچہ بھی صدقہ کرنا ضروری ہے؟

پیشوا نواز جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

چونکہ نذر کیے ہوئے جانور کے تمام اجزاء کو صدقہ کرنا ضروری ہوتا ہے، اس لیے اگر کسی جانور کا بچہ پیدا ہو جائے تو یہ جانور کے اجزاء میں شمار ہو کر اس کا صدقہ کرنا بھی ضروری اور واجب ہوگا۔

لہذا عمرہ صورت میں بیمیں کے صدقہ کے ساتھ اس کے بچے کو بھی صدقہ کرنا ضروری ہوگا یا تو اس کو بھی ذبح کر کے صدقہ کرے یا اس کو زکوٰۃ صدقہ کرے، البتہ اگر ذبح کرنے کی صورت میں اس کے ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو پھر اس کو زکوٰۃ حالت میں صدقہ کرے۔

والسبیل علی ذلک:

ولدت الاضحية ولدا قبل الذبح، يذبح الولد معها، وعند بعضهم يتصدق به بلا ذبح. (۱)

ترجمہ:

قربانی کے جانور نے ذبح ہونے سے پہلے بچہ جنم لیا تو بچہ کو بھی اس کے ساتھ ذبح کیا جائے گا اور بعض کے ہاں اس کو اخیر ذبح کے صدقہ کیا جائے گا۔



نذر محبین کا ضائع ہو جانا

سوال نمبر (63):

اگر کوئی شخص عید الفطر کے دن متعین جانور کی نذر مانے۔ اور مقصود حاصل ہو جانے کے بعد وہ جانور مر جائے تو کیا مذکورہ شخص پر دوسرا جانور ذبح کرنا لازم ہے؟

پیشوا نواز جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر متعین جانور کے صدقہ کی نذر دانی مکی ہو اور وہ شخص غریب ہو تو اس جانور کے مرجانے سے اس پر کوئی چیز واجب نہیں، تاہم اگر مذکورہ شخص ماں دار ہو تو عید الاضحیٰ کے دن صاحب نصاب ہونے کے سبب قربانی واجب ہوگی، جب کہ نذر ادا کرنے سے ذمہ ساقط ہوگا، لہذا ایک قربانی کرنے سے ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلک:

(و کذا، لو مات فعلى العی غیرها لا العین) أي ولو كانت البیت مسدورة بمیها لمافی البدائع أن المسدورة لو منکت، أو صاعت بسقط التصحیہ بسبب المنکر، غیر أنه إن کان مرسرا نلزمه أخرى بإيجاب الشرع ابتداء لا بالنسرة ولو معسرا لا شیء علیه أصلا (۱)  
ترجمہ:

اسی طرح اگر وہ مر جائے تو غنی پر دوسری قربانی ضروری ہے، فقیر پر نہیں، یعنی اگر بچہ اس مردہ جانور کی نذر کی ہو، کیوں کہ بدائع میں ہے کہ اگر نذر کردہ جانور ہلاک ہو جائے یا ضائع ہو جائے تو نذر کی وجہ سے قربانی ساقط ہو جاتی ہے، البتہ اگر یہ شخص مال دار ہے تو اس پر دوسری قربانی بھی لازم ہوگی، کیوں کہ شرع نے اس پر ابتداء پر واجب کیا ہے، نذر کی وجہ سے نہیں۔ اگر غریب ہے تو اس پر سرے سے کچھ نہیں۔



منت والی چیز سے خود کھانا

سوال نمبر (64):

ایک شخص نے بکری کے گوشت کی نذر دانی ہے، جب کہ وہ خود غریب ہے تو کیا یہ شخص اس نذر کیے ہوئے گوشت میں سے خود کچھ کھا سکتا ہے؟

بیشواؤ جرمہ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص کسی چیز کی نذر مانے تو اس کا صدقہ کرنا واجب ہے اور اس کا مصرف صرف فقر و مساکین ہیں۔  
یہی وجہ ہے کہ اس سے نہ تو کوئی مال دار شخص کھا سکتا ہے اور نہ نذر کرنے والا خود کھا سکتا ہے، خواہ نذر کرنے والا فقیر ہو یا  
غنی، لہذا محررہ صورت میں نذر کے لیے نذر کیے ہوئے گوشت سے کھانا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

بدر آن بضحي، ولم یسم شیت علیہ شاة ولا یأکل منها، وإن أكل علیہ قیثها، (۱)

ترجمہ:

اگر نذر مانے کہ قربانی کرے گا اور کسی چیز (مٹھین جانور) کا نام نہیں لیا تو اس پر بکری لازم ہے اور اس سے  
خود نہیں کھائے گا، مگر کچھ کھایا تو اس کی قیمت صدقہ کرے گا۔



بیٹے کی منت ماننا

سوال نمبر (65):

اگر کوئی شخص یہ نذر مانے کہ اگر میرا ملاں کام ہو جائے تو میں اپنے بیٹے کو اللہ تعالیٰ کے نام پر دوں گا تو کیا یہ نذر  
جائز ہے؟ اور اس کا پورا کرنا ضروری ہے؟

بیسواختہ ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

زوم نذر کے لیے فقہائے کرام نے یہ شرط لگائی ہے کہ منذور عبادت مقصودہ سے ہو اور اس کی جنس سے کوئی  
فرض یا واجب ہو تو ایسی نذر پوری کرنا واجب اور ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں بیٹے کو اللہ تعالیٰ کے نام پر دینے کی نذر مانی گئی ہے جو نہ عبادت مقصودہ سے ہے اور نہ اس  
کی جنس سے کوئی فرض یا واجب ہے، لہذا ایسی نذر ماننا درست نہیں اور اس کا پورا کرنا بھی واجب نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ومن شرطه المطلق أو متقارباً بشرطه، وكان من جنسه وجب، وهو عبادة مقصودة، ووجد الشرط، لزوم النادر. (۱)

ترجمہ:

اور جو کوئی مطلق نذر دہانے یا کسی شرط کے ساتھ مطلق نذر دہانے اور اس کے جنس میں سے کوئی واجب پایا جاتا ہو اور یہ مقصودی عبادت بھی ہو اور شرط پائی جائے تو نذر دہانے والے پر اس کا پورا کرنا لازم ہو جاتا ہے۔



### نذر کی رقم مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا

سوال نمبر (66):

ایک شخص نے نذر دہانی ہے کہ اگر میں امتحان میں کامیاب ہو گیا تو، مئی رقم اللہ تعالیٰ کے نام پر دوں گا۔ امتحان میں کامیابی کے بعد اب مذکورہ رقم مسجد کی تعمیر میں دینا چاہتا ہے۔ کیا نذر کی رقم مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا جائز ہے؟  
بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

نذر صدقات و وجہ میں سے ہے اور اس میں بنیادی شرط قبضہ اور تملیک ہے، چونکہ مسجد میں صرف کرنے سے تملیک کی شرط پوری نہیں ہوتی، اس لیے نذر کی رقم مسجد کی تعمیر میں لگانا جائز نہیں بلکہ فقر اور غربا کی ملکیت میں دینے سے نذر کی ادائیگی درست ہو جائے گی۔

والدلیل علی ذلك:

(أي مصرف الزكاة والعشر) وهو مصرف أیاً للصدقة المعطر، والكفارة، والمدر، وغير ذلك من الصدقات الواجبة. (۲)

(۱) نویر الانوار مع الدر المختار علی صمد و المحار۔ کتاب الایمان ۵/۵۱۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲/۲۸۳

ترجمہ:

اور یہ رکوع و عشر کا مصرف صدق فطر، کفرہ اور نذر، غیرہ صدقات واجبہ کا مصرف بھی ہے۔ (یعنی جہاں عشر و زکوٰۃ دی جاسکتی ہے، وہاں دوسرے صدقات واجبہ بھی دی جاسکتی ہیں)



### منذور روزہ کی قضا

سول نمبر (67)

اگر کوئی شخص معین دن کا روزہ رکھنے کی نذر مانے، لیکن کسی مجبوری یا بھول کی وجہ سے اس دن روزہ نہ رکھ سکے تو کیا ایسی صورت میں اس پر قضا روزہ رکھنا لازم ہے؟

پسواؤ صرا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص عبادت مقصودہ کی نذر مانے تو اس کا یہ لازمی اور ضروری ہے، لہذا اگر معین دن کا روزہ کسی مجبوری یا بھول جانے کی وجہ سے نہیں رکھا ہو تو دوسرے دنوں میں اس کی قضا کرنے سے ذمہ قارغ ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

(لو بدر صوم شهر بعیہ، وأضر یوما منہ لزمہ قضاءہ، ولا یدرمہ الاستقبال (۱))

ترجمہ:

اگر کسی معین مہینے کے روزوں کی نذر مانی اور ان میں ایک دن افطار کیا تو اس پر از سر نو پورے روزے رکھنے کی بجائے صرف ایک دن کی قضا لازم ہوگی۔



## کتاب القصاص

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمتِ مشروریت:

اسلام کا قانون قصاص سب کو جرائم سے حفاظت فراہم کرنے اور اس قائم کرنے میں نہایت مؤثر اور اہم کردار ادا کرتا ہے۔ قرآن کریم نے انتہائی بہترین پیرائے میں قصاص کو انسان زندگی کا محافظ قرار دیا ہے، ارشاد ہے:

﴿وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (۱)

قصاص اس شخص کے لیے بھی ذریعہ حفاظت ہے جو جرم کا ارادہ رکھتا ہو کہ سزا کا خوف اس کو جرم سے اور جرم کے نتیجے میں پیش آنے والی سزا سے بچاتا ہے۔ اُس کے لیے بھی تحفظ کا ذریعہ ہے جس کے متعلق مجرم غلط قصد و ارادہ رکھتا ہے اور پورے سماج کو بھی اس کے ذریعے تحفظ فراہم ہوتا ہے۔

انسان کی طبیعت میں موجود جذباتِ انتقام کو قانونِ قصاص غیر معتد ہوئے سے بچاتا ہے تاکہ شعلہٴ نظام میں جلے ہوئے لوگ ایک شخص کے قصور کی سزا بے قصور و کوس کو نہ دیں، بلکہ سلام کی پہلی نصیحت تو یہ ہے کہ:

﴿مَنْ عَصَى لَّهُ مِنْ أُنْجِبِهِ شَيْءٌ فَاتَّبِعْ بِالْمَعْرُوفِ وَأَخِذْ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾ (۲)

قاتل نے اگرچہ دینی غلبہٴ شیطان کی وجہ سے قتل کر دیا، مگر درحقیقت وہ بھی تمہارا بھائی ہے اور تم کو اسی نظر سے

اس کے ساتھ معاملہ کرنا چاہیے۔

#### قصاص کا لغوی معنی:

قصاص کا لفظ "فَصَصَ" سے، خود ہے جس کا معنی ہے: "دوسرے کا نقش قدم تلاش کرنا اور اس پر چلنا"۔ قصاص میں بھی یہی ہوتا ہے کہ بدر لینے والے قاتل کی رہ پر چلا ہے۔ عربی زبان میں قتل کا معنی کاٹنا بھی آتا ہے، تاہم اس کا غالب استعمال قاتل کو قتل کرنے، چارح (زخمی کرنے والے) کو زخمی کرنے، ورقاطع (کاٹنے والے) کو قطع کرنے میں ہوتا ہے۔ (۳)

(۱) البقرة: ۱۷۸ (۲) البقرة: ۱۷۸ منتخب اُردو موسس الفقہ مادة قصاص ۵۰/۱

(۳) محمد بن مسلم بن مغلطہ، لسان العرب، مادة قصص ۹۲/۱۱۔ ۱۰۹۰، احوال اہل التراث العربی، السوسوۃ

العمیہ، مادة قصاص ۲۵۹/۳۳، وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية الكويت

اصطلاحی معنی:

”القصاص أن يفعل بالفاعل الحالی مثل ما فعل“<sup>(۱)</sup>

ترجمہ جہالت کرنے والے مجرم کے ساتھ وہی معاملہ کرنا جو اس نے کیا تھا، قصاص کہہ تا ہے۔

عربی زبان میں اس کو ”قود“ بھی کہتے ہیں۔ (۱)

شروعیت قصاص:

قرآن کریم سے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ  
وَالْأَنْثَىٰ بِالنَّثَىٰ فَمَنْ عُتِيَ لَهُ مِنْ أُخِيهِ شَيْءٌ فَأَتَىٰ بِالْمَعْرُوفِ وَأَنَّىٰ إِلَيْهِ إِحْسَانٌ  
ذَلِكَ تَحْيِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ مِّنْ عِزِّ رَبِّكَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَتَّةٌ غَدَابٌ أَلَيْمٌ ۝ وَلَكُمْ فِي  
الْقِصَاصِ حَيَٰةٌ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ۝ (۲)

سنت نبوی سے:

”من قتل به قیل فهو بخیر المحضین“<sup>(۳)</sup> یعنی ”اگر کوئی قتل ہو جائے تو وہ بہتر ہے“

اسی طرح رتیج بنت نصر کے واقعہ میں بھی رسول اللہ ﷺ نے دانت کے بدلے دانت کا فیصلہ کرتے ہوئے فرمایا:  
”کتاب اللہ القصاص“<sup>(۴)</sup>

یعنی دانت کے مابین قرآن مجید کے مطابق فیصلہ ہوگا جو کہ قصاص ہے۔

اجماع امت سے:

علامہ ابن تہام نے قصاص کی شروعات پر علمائے امت کا جماع نقل کیا ہے۔ (۵)

عقل بھی اس کی منتفی ہے کہ سنی جان پر جہالت کرنے والے مجرم کو اتنی ہی سزا دی جائے، جتنا اس نے  
جرم کیا ہے، تاکہ جرائم کا راستہ روکا جاسکے۔

(۱) التعریضات للخرجانی السید الشریف، مادة قصاص، رقم (۱۰۳۸): ص ۱۲۱ مدار المنار للطباعة والنشر

(۲) الفرقہ ۷۹، ۷۸۰ (۳) سنن ابن ماجہ، أبواب الذیات، باب من قتل له قیل فهو بالمعیر إنج. ص ۹۲

(۴) سنن ابن ماجہ، أبواب الذیات، باب القصاص فی السنن ص ۱۹۴

(۵) الشرح الکبیر علی المنہی، کتاب المراح: ۹/۲۸۲، ۲۸۳

قصاص کا حکم:

نبی کریم ﷺ کے ارشاد مبارک کے مطابق مقتول کے ولی کے لیے تین امور میں اختیار ہوتا ہے۔ وہ بنی مرضی سے ان تینوں میں سے کسی ایک کو اختیار کر سکتا ہے۔

(۱) اگر قصاص کی شرط پوری ہوں تو قصاص کا مطالبہ کر سکتا ہے۔

(۲) قاتل سے کسی مال (ریت وغیرہ) پر صبح کر سکتا ہے۔

(۳) اور اس کے لیے قاتل کو معاف کرنا بھی چاہے۔ (۱)

اس میں سے فقہان فصل ہے، پھر مسخ، پھر قصاص۔ اور یہ حکم قصاص فی النفس (قتل) اور قصاص فی مایون النفس دونوں کے لیے ہے۔ (۲)

اگر ولی قصاص کا مطالبہ کر دے اور جملہ شرائط موجود ہوں تو قاضی کے لیے اس کے مطابق فیصلہ کرنا واجب ہے۔ (۳)

قصاص کے اسباب:

جرم جس درجے کا ہوگا، اسی درجے کا قصاص ہوگا، قتل کے بدل قتل ہوگا قطع کے بدلے قطع، جسم کے زخم کے بدلے لہ زخم ہوگا اور سر کے زخم کے بدلے سر کا زخم۔ یہی قرآن کا اصول ہے۔ (۴)

قصاص فی النفس (قتل) کے لیے شرط:

قصاص واجب ہونے کے لیے کچھ شرائط ہیں۔ ان میں سے بنیادی شرط یہ ہے کہ قصاص کے مستحقین قاتل کے خلاف قصاص کا دعویٰ کریں۔ دعوے کے بعد دیگر شرائط کی رعایت کرتے ہوئے قصاص کا فیصلہ کیا جائے گا۔ (۵)

۱۔ پس اس ماحدہ آیات الدیات باب من قتل به قیل فهو مال حیوان میں إحدى ثلاث ص ۱۸۸

(۲) الدر المختار ص ۱۹۵/۱۰ صدر رد المحتار، کتاب الحدیث

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة قصاص ۲۶۰/۳۳، حاشیة الدرر على الشرح الكبير، الدرر ص ۲۴۰/۱۰، موسوعة الفهرات

الدی، باب فی الإدماء قوله هو هذا لا ینافی، ۲۴۰/۱۰، مسکبة الزهران

(۴) المائدة ۱۷

(۵) الدر المختار ص ۱۹۵/۱۰ صدر رد المحتار، کتاب الحدیث، باب القود فی مایون النفس ۹۸۰



دیگر شرائط میں سے بعض قاتل سے متعلق ہیں، بعض مقتول سے اور بعض خود قصاص لینے کی کیفیت اور طریقہ کار سے متعلق ہیں۔

### قاتل سے متعلق شرائط:

- (۱) قتل کرنے والا بالغ ہو، نابالغ قاتل اگر چہ ذی شعور ہو، اس سے قصاص نہیں لیا جائے گا۔
- (۲) قتل کرنے والا عاقل اور دماغی اعتبار سے متوازن ہو، لہذا پاگل پر قصاص نہیں۔ (۱)
- (۳) قاتل نے قتل اپنے اختیار سے کیا ہو، خفیہ کے ہاں اگر قاتل کو دوسرے شخص کی طرف سے خود اپنی موت کا یقین ہو تو یہ اکراہ مطہی ہے جس میں قصاص نہیں، تاہم طرفین کے ہاں اکراہ کرنے والے (مکروہ) پر قصاص ہے۔ (۲)
- (۴) قاتل نے قتل عدوان اور ظلم کی نیت سے کیا ہو اور ارادہ بھی قتل ہی کا ہو، اگر ارادہ قتل کے بغیر محض تاویب کے لیے ہاتھ وغیرہ (جس سے قتل عام طور پر واقع نہ ہو) سے مارا تو اس میں قصاص نہیں، بلکہ دیات ہوگی۔
- (۵) اسی طرح ہر وہ صورت جس میں ارادہ قتل مشتبہ اور مشکوک ہو، اس میں قصاص نہیں۔
- ☆ قاتل کے لیے مرد ہونا، مسلمان ہونا یا آزاد ہونا شرط نہیں۔ (۳)
- ☆ قاتل اگر کسی حرام چیز کی وجہ سے نشے میں ہو تو بالاتفاق اس سے قصاص لیا جائے گا۔ (۴)
- (۶) قاتل حربی نہ ہو، اگر قاتل حربی ہو تو اس کا قتل ایسے بھی مباح ہے، دوسری بات یہ کہ اسلام کے احکام کا التزام بھی اس کے اوپر نہیں، ابتر اگر مسلمان ہو جائے تو نہ اس پر قتل ہے اور نہ قصاص۔ (۵)
- (۷) مقتول نے خود قاتل کو یہ نہ کہا ہو کہ مجھے قتل کر دو، اس صورت میں قصاص نہیں، بلکہ دیات ہے۔ (۶)
- (۸) اگر دو قاتل ایک آدمی کو مار دیں اور ان میں سے ایک قاتل پر انفرادی صورت میں قصاص نہ ہو، مثلاً بچہ اور بالغ مل

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحسابات، أما الذي يرجع إلى القاتل خمسة: ۲۳۶/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحسابات، أما الذي يرجع إلى القاتل خمسة: ۲۴/۱۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحسابات، أما الذي يرجع إلى القاتل خمسة: ۲۳۷/۱۰

(۴) مضمی المحتاج، کتاب الجراح، فصل: قتل مسلماً..... ۱۵/۲، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدیات، جیل فصل من الجنین: ۲۴۹/۱۰، الدر المختار، باب فی الدماء: ۲۳۷/۲، مکتبہ رحراں

(۵) الدر المختار مع الدر المختار، باب فی الدماء: ۲۳۸/۴، مضمی المحتاج، کتاب الجراح، فصل: قتل مسلماً..... إلخ: ۱۵، ۱۶/۴

(۶) بدائع الصنائع، کتاب الحسابات، أما الذي يرجع إلى القاتل خمسة: ۲۴۷/۱۰

کر قتل کریں یا مجنون اور عاقل، عاقل اور عاجل وغیرہ تو حسبہ کے ہاں ان میں سے کسی پر بھی قصاص نہیں، البتہ عاقل بالغ اور عاقل پر جو نصف دیت ہوگی، وہ ان کے اپنے مال سے ادا کی جائے گی اور بیچے، مجنون اور غطا کار کی دیت عاقل پر ہوگی۔ (۱)

### مقتول سے متعلق شرائط:

(۱) مقتول قاتل کا جزو نہ ہو، چنانچہ بیٹا، بیٹی، پوتے، نواسے کے قتل پر باپ، دادا، نانا، نانی وغیرہ کو قصاص قاتل نہیں کیا جاسکتا۔ یہ مذہب تمام فقہاء کا ہے۔ (۲)

(۲) مقتول قاتل کی ملک نہ ہو، ورنہ اس میں ملکیت کا شبہ ہو، چنانچہ، لک کو اپنے غلام کے بدلے قصاص نہیں کیا جائے گا، البتہ شدید شکنجہ ہونے کے ساتھ قاضی اس پر توبہ عائد کر سکتا ہے۔ (۳)

(۳) مقتول معصوم الدم ہو یعنی اس کا قتل کرنا مباح نہ ہو، چنانچہ کافر حربی کو قتل کرنے سے قصاص لازم نہیں ہوتا۔ یہ طرح مستامن حربی کو قتل کرنے سے بھی قصاص لازم نہیں ہوتا، اس لیے کہ یہ ہمیشہ کے لیے معصوم الدم نہیں، تاہم امام ابو یوسفؒ اور دیگر فقہاء کے ہاں مستامن کو قتل کرنے سے قصاص واجب ہوگا۔ اس کے ہاں عصمت الدم جوے کے لیے دوام اور ہمیشگی ضروری نہیں، بلکہ قتل کے وقت معصوم الدم ہونا ضروری ہے، البتہ مستامن کو مستامن کے بدلے بالاتفاق قصاص کیا جائے گا۔ (۴)

(۴) مقتول دارالاسلام میں ہو، و عرب میں نہ ہو، اگر دارالحرب میں اسلام لانے کے بعد دارالاسلام کی طرف ہجرت نہ کی تو اس کے قتل سے قصاص لازم نہیں آتا۔ (۵)

(۵) مقتول قاتل کے لیے معصوم الدم ہو، اگرچہ کسی اور کے لیے اس کا خون مباح ہو، لہذا اگر کسی قاتل کو مقتول کے ورثہ کی بجائے کسی اور نے قتل کر دیا تو اس پر قصاص لازم ہے۔ جہاں تک مرتد و رانی مصلحت کی بات ہے تو وہ چونکہ حربی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، مؤامالہدیٰ يرجع الی المفتول: ۲۴۵

(۲) حاشیہ بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، مؤامالہدیٰ يرجع الی المفتول، ثلاثة انواع: ۲۴۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، مؤامالہدیٰ يرجع الی المفتول، ثلاثة انواع: ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، مؤامالہدیٰ يرجع الی المفتول، ثلاثة انواع: ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، مفتی المساجد، کتاب

الحریم، فصل قتل مستامن: ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، کتاب الجنایات، ۲۷/۵

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، مؤامالہدیٰ يرجع الی المفتول، ثلاثة: ۲۴۱، ۲۴۲

کی طرح سب کے لیے مباح الدم ہیں، اس لیے اس کو قتل کرنے سے قصاص لازم نہیں۔ (۱)  
مقتول اور قاتل کے مابین مندرجہ ذیل چیزوں میں برابری ضروری نہیں، بلکہ عدم مرثیت کی صورت میں بھی  
قصاص کا حکم ہوگا، بشرط یہ کہ دوسرے شرائط موجود ہوں۔

(۱) کمال ذات میں

(۲) سلامة الأعضاء میں

(۳) شرف اور فضیلت میں، لہذا صحت مند شخص کو پاچھ کے بدلے، عالم کو جاہل کے بدلے، عاقل کو مجنون  
کے بدلے، بالغ کو بچے کے بدلے، مرد کو عورت کے بدلے، آزاد کو غلام کے بدلے اور مسلمان کو ذمی کے بدلے  
قصاصاً قتل کیا جائے گا۔ (۲)

(۶) مقتول کسی حق کی وجہ سے قتل نہ ہو، بلکہ ظلماً قتل ہو، کسی کو قصاصاً یا حد یا تعزیراً قتل کرنے سے قصاص لازم نہیں۔ اسی  
طرح اپنی جان یا ماں کی حفاظت کرتے ہوئے سارق یا غاصب یا ا کو قتل کرنے سے قصاص لازم نہیں آتا، اسی طرح  
ستاد یا ڈکنر کی تادیب یا تطہیب سے اگر کوئی شخص مر جائے تو اس میں بھی قصاص نہیں، البتہ ضمان لازم ہوگا۔ (۳)  
(۷) مقتول باغی نہ ہو، اگر باغی ہو تو عادل شخص کو باغی کے بدلے قصاصاً قتل نہیں کیا جائے گا، اس لیے کہ باغی کو قتل کرنا  
گویا اپنی جان اور مال کو محفوظ کرنا ہے۔ (۴)

### ولی القصاص کے لیے شرائط:

(۱) ولی الدم یا ولی القصاص قاتل کا بیٹا یا پوتا نہ ہو۔ (۵)

(۲) مقتول کا وں (ولی القصاص) معصوم ہو، اگر ولی مجبور ہو تو قصاص واجب نہیں۔ (۶)

(۱) رد المحتار علی هامش الدر المختار، کتاب الحیات، فصل فیما یوجب القود ومالایوجبه. ۱۰/۱۶۲، الموسوعة  
العقبة، مادة قصاص: ۲۶۳/۳۳

(۲) بدائع الصالح، کتاب الحیات، وأما الذي يرجع إلى المقتول فثلاثة أنواع: ۱۰/۲۴۸، الاختیار، کتاب الحیات.  
۵/۲۶۷، الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحیات، فصل فی ما یوجب القود ومالایوجبه. ۱۰/۷۱، ۷۵، ۷۷

(۳) الموسوعة العقبة، مادة قصاص: ۲۶۸/۳۳

(۴) بدائع الصالح، کتاب الحیات، وأما الذي يرجع إلى المقتول فثلاثة أنواع: ۱۰/۲۴۶

(۵) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحیات، فصل فی ما یوجب القود ومالایوجبه. ۱۰/۱۷۷

(۶) والتفصیل فی البدائع، کتاب الحیات، وأما الذي يرجع إلى ذي القربى: ۱۰/۲۶۱

نفس قتل سے متعلق شرائط:

(۱) قصاص واجب ہونے کی ایک شرط خود قتل سے متعلق ہے کہ قتل برہ و راست (مباشراً) کیا گیا ہو۔ اگر قاتل نے کوئی ایسا سبب اختیار کیا جو مقتول کے لیے باعث قتل بن گیا تو یہ موجب قصاص نہیں، جیسے: کوئی شخص وہ سبب راہ کنواں کھودے اور کوئی شخص اس میں گر کر مر جائے تو اس پر قصاص واجب نہیں ہوگا۔ (۱)

اسی طرح اگر چند افراد نے کسی شخص کے خلاف قتل کی کواہی دی جس کے نتیجے میں وہ قصاصاً قتل ہو گیا پھر یا تو انہوں نے جھوٹ کا اقرار کر کے رجوع کر لیا یا جس شخص کو مقتول قرار دیا تھا، وہ زندہ پایا گیا تو حنفیہ کے ہاں یہ قتل مباشرۃً نہیں، بلکہ قتل بالسبب ہے اس لیے قصاص نہیں بلکہ دیت ہوگی۔ امام شافعی کے ہاں اس صورت میں گواہوں پر قصاص ہے۔ (۲)

البتہ حنفیہ کے ہاں اگر وہ کی صورت میں قتل پر مجبور کرے والا شخص (مکبرہ) اگرچہ مباشر نہیں، بلکہ مسبب ہے، لیکن طرفین کے ہاں اس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ (۳)

ایک شخص کے قتل میں متعدد لوگوں کو قتل کرنا:

اگر ایک شخص کے قتل میں کئی لوگ عملاً شریک ہوں تو امر اربعہ کے ہاں بالاتفاق ان تمام لوگوں سے قصاص لیا جائے گا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کے ہرے پانچ یا سات افراد کو قصاصاً قتل کرنے کے بعد فرمایا تھا کہ اگر تمام اہل صنعاء بھی اس ایک شخص کے قتل میں شریک ہوتے تو میں ان سب کو قتل کر دیتا۔ (۴)

مطالبہ قصاص کا حق کس کو ہے؟

جسید رفقہ کے ہاں قصاص کا حق ذرا اس شخص کو ہے جس پر ظلم ہوا ہے، لہذا مظلوم شخص اگر زخمی حالت میں موت سے قبل مجرم کو معاف کر دے تو ورثہ کے لیے قصاص کا حق نہیں، تاہم قتل خطا میں یہ معافی تکتہ دیت میں شمار ہوگی

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، بومالندی، مرجع الی نفس القتل ۲۶۳/۱۰

(۲) ایضاً

(۳) حاشیہ (۱) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، بومالندی، مرجع الی القاتل فعمیة: ۳۴۰/۱۰

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی، کتاب الجنایات، جماع أبوب، تحریم القتل، باب النفر یقتلون الرجل، رقم (۱۶۴۰۴)

الا یہ کہ درجہ اولیٰ ہے و سہمیں۔ (۱)

اگر دلی شخص موت سے قبل معافی نہ دے تو مقتدیہ شافیہ اور قتالہ کے ہاں یہ حق مقتول کے ورثہ کا ہے، مگر ایک ہوں یا زیادہ مرد ہوں یا عورت، چھوٹے ہوں یا بڑے سالکے کے نزدیک صرف صاحب مرد قصاص کے مستحق ہیں؛ بیٹیاں، بھتیجیاں اور عورتوں کے حق وارثین۔ (۲)

مستحقین قصاص میں سے اگر کوئی ایک شخص بھی قصاص کو معاف کر دے تو بالاطلاق دوسرے ورثہ کا قصاص لینے کا حق نہیں ہوگا، البتہ اگر قاتل نے دوا کر کے اپنے قاتل کو ایک مقتول کے ورثہ کی معافی کے باوجود دوسرے مقتول کے ورثہ کو قصاص کا حق ہے۔ (۳)

اگر ورثہ میں سے بعض تا بالغ ہوئے نام ایہ حقیقہ کے ہاں بالغ ورثہ کو قتل کرنے کا حق حاصل ہے، جب کہ صاحبین کے ہاں تا بالغ کے بالغ ہونے کا اظہار کیا جائے گا نام صاحب کے ہاں حق قصاص ہر وارث کے لیے ابتداءً علی وجہ الکمال ثابت ہے، جب کہ صاحبین کے ہاں یہ صحت سے دوا محال مکن ہے، لہذا تمام شرکا اس میں برابر کے شریک ہوں گے۔ (۴)

### ولایعوج قصاص کے اسباب:

حق قصاص سے بچنے کے لیے اسباب سے حاصل ہوتا ہے

(۱) کرامت: ورثہ میں سے ہر ایک کو قصاص کا حق حاصل ہے، البتہ اگر ان میں سے کوئی ایک بالغ شخص قاصد ہو تو اس کی حاضری کے بغیر قصاص نہیں لیا جائے گا، کیوں کہ ممکن ہے کہ وہ قاتل کو معاف کر دے۔ (۵)

(۶) بدایۃ المستفید لابن رشد، محمد القرطبی، کتاب القصاص، وأما القول فی الواجب: ۷۱۵/۲، مشکوٰۃ نزار مصطفیٰ

فیازہ بدائع الصنائع، کتاب المناہیات، فصل فی ما یسقط القصاص بعد و جوبہ، ومنها المفروا، کتابہ المکرم المطبوع ۲۶۶/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب المناہیات، فصل فی بیان من یستحق القصاص. ۲۶۹، ۷۰/۱۰، والدسوقی، بیاب الدماء:

۲۵۶/۱، بدایۃ المستفید، کتاب القصاص، وأما القول فی الواجب: ۷۱۵/۲

(۳) بدائع الصنائع، کتاب المناہیات، فصل فی ما یسقط القصاص بعد و جوبہ، ومنها المفروا، کتابہ المکرم

المطبوع: ۲۹۰، ۲۸۹/۱۰، بدایۃ المستفید، کتاب القصاص، وأما القول فی الواجب: ۷۱۵/۲

(۴) بدائع الصنائع، کتاب المناہیات، فصل فی بیان من یستحق القصاص. ۲۷۱، ۲۷۰/۱۰

(۵) ایضاً

- (۲) نذرت: اگر چھوٹے بچہ قصاص کا دلی ہو تو اس کا باپ/دادا اس کی طرف سے قصاص لے سکتا ہے۔ (۱)  
 (۳) ملک مطلق: مگر قتل کے وقت سولی کو کس ملک سے حاصل ہو تو قصاص لینے کا حق دار وہی ہوگا۔ (۲)  
 (۴) ولایہ: اگر دوسرا کوئی وارث نہ ہو تو سولی النفاذہ استیفاء سے قصاص کا حق دار ہوگا۔ (۳)  
 (۵) سلطان: اگر مذکورہ اسباب میں سے کوئی بھی نہ ہو تو سلطان قصاص لینے کا حق دار ہوگا۔ (۴)

### قصاص لینے کا طریقہ:

حقیقہ کے ہاں قصاص صرف تلوار یا اس کے قائم مقام، سلعے (نختر، چھری، نیزہ وغیرہ) کے ذریعے جائز ہے۔ جبکہ دیگر فقہ کے ہاں قاتل نے جو کیا تھا، اس کے ساتھ قصاص میں وہی کیا جائے گا۔ اگر اس سے نہ مر تو سزا کاٹ دیا جائے گا، البتہ اگر قاتل نے کسی گناہ کے ذریعے قتل کیا تھا (مثلاً زہر، شراب پانا وغیرہ) تو اب تلوار ہی اس کا علاج ہوگا۔ (۵)

اصولیین کے ہاں قصاص بیتے وقت سلطان اور امام سے اجازت لینا ضروری ہے، بلکہ اس کا حاضر ہونا بھی ضروری ہے، تاہم فقہاء کے ہاں حدود میں، ام کا ہونا تو ضروری ہے، قصاص میں ضروری نہیں۔ دراصل امام اور ہدایت کی اجازت سے قصاص محض انتقام کے زمرے سے نکل کر معاشرہ اصلاح کی شکل اختیار کر رہا ہے، اس میں اور بھی کافی سارے مصالح ہیں۔ (۶)

مستحب یہ ہے کہ قصاص لینے وقت دو آدمیوں کو اس کا گواہ بنادیں۔ (۷)

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الحئیات، فصل فی من یلی استیفاء القصاص، ۲۷۱/۱۰

(۲) ایضاً

(۳) ایضاً، ۲۷۱/۱۰

(۴) ایضاً

(۵) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحئیات، فصل فی ما یوجب القود وما لا یوجبه، ۲۹/۱۰، مدائع الصنائع، کتاب

الحئیات، فصل فی بیان ما یستوی بہ القصاص، ۲۷۸/۱، المدسوقی، باب الدماء، ۲۶۵

(۶) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحئیات، باب القود من مادیہ النفس، ۱۹۲/۱۰، معنی المحتاج، کتاب

الحرام، فصل فی مستحق القصاص ومستوفیہ، ۴۱/۴

(۷) الإنصاف، الحدادی، کتاب الحئیات، باب استیفاء القصاص، قولہ ولا یستوفی القصاص إلا بحضور

السلطان، ۲۸۷/۹، دار احیاء التراث العربی، معنی المحتاج، کتاب الحرام، فصل فی مستحق القصاص ومستوفیہ، ۴۱/۴

مقوٰط قصاص کی صورتیں:

فقہائے کرام کے ہاں مندرجہ ذیل صورتوں میں قصاص واجب ہونے کے باوجود ساقط ہو جاتا ہے:

(۱) قصاص کا مکمل ہی باقی نہ رہے، جیسے: مزم کی موت واقع ہو جائے یا قصاص فی مادون النفس میں جس عضو کو کاٹا جاتا تھا، وہ تلف ہو جائے۔

اگر عضو کسی حادثہ یا بے گنہ معاملے میں ضائع ہو جائے تو خفیہ کے ہاں قصاص کے ساتھ ساتھ دیت کی ساقط ہو جائے گی، البتہ اگر عضو کسی جرم کی وجہ سے کٹ جائے تو قصاص اگرچہ ساقط ہوگا، لیکن دیت باقی رہے گی۔ (۱)  
(۲) مستحقین قصاص میں سے کوئی قاتل کو معاف کر دے، البتہ عضو کے لیے چند شرائط ہیں۔

(الف) معافی اس شخص کی طرف سے ہو جسے قصاص لینے کا حق تھا۔

(ب) معاف کرنے والا عاقل اور بالغ ہو، البتہ جن لوگوں نے معاف نہیں کیا ہے، وہ اپنے حصے کے بقدر دیت کا مطالبہ کر سکتے ہیں۔ (۲)

(۳) مستحقین قصاص میں سے کوئی ایک یا سب قاتل سے مال پر صلح کر لیں۔ مال بقدر دیت بھی ہو سکتی ہے اور اس سے کم و بیش بھی۔ (۳)

(۴) قاتل ورثت کے طور پر خود مستحق قصاص بن جائے یا اس کا بیٹا ورثت میں قصاص کے ولی بن جائے۔ (۴)

معافی یا صلح کرنے کے بعد قاتل کو مارنا:

مگر مقتول کے ورثہ میں سے کسی نے قاتل کو معاف کر دیا یا کسی نے صلح کر لیا تو اس کے بعد قاتل کو مارا جائز نہیں۔ جس نے بھی اس کو مارا، اس پر قصاص واجب ہے۔ (۵)

(۱) بدائع الصالح کتاب الحیات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ ۲۸۴، ۲۸۳/۱۰

(۲) ایضاً: ۲۸۴/۱-۲۸۷

(۳) ایضاً: ۲۹۵/۱۰

(۴) ایضاً: ۲۹۶، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحیات، فصل فی ما یوجب الفود و مالایوجبه ۷۷/۱۰

(۵) بدائع الصالح کتاب الحیات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ و سبھا العفر، وأما حکم العفو

۲۸۸/۱-۲۹۵

حاملہ عورت سے قصاص لینے کا طریقہ۔

قاضی کے سامنے شرعی اصولوں کے مطابق اگر قصاص ثابت ہو جائے تو ولی قصاص کے لیے فوراً قصاص لینے کا حق ہے، البتہ اگر قاتل کسی حاملہ عورت نے کیا ہو تو جب تک ولد متولد نہ ہو جائے، اس کو قتل نہیں کیا جائے گا۔ شریعت مطہرہ کے مذکورہ حکم میں ہونے والے زندہ بچے کا تحفظ اولین مقصد ہے۔ (۱)

قصاص فی مادون النفس یعنی اعضا میں قصاص کا حکم:

شریعت مطہرہ میں جس طرح انسانی جان کی حفاظت اور اس کا احترام لازم ہے بالکل اسی طرح حکم اعضا کا بھی ہے، لہذا اگر کوئی شخص قصداً یا راداً کسی انسان کا عضو تلف کر دے تو مخصوص شرائط کی موجودگی میں اس کا بھی وہی عضو قصاصاً تلف کیا جائے گا۔ اعضا میں قصاص کی مشروعیت بھی قصاص فی النفس کی طرح، دلہ اربعہ سے ثابت ہے۔ (۲)

اعضا میں عمد اور شبہ عمد دونوں برابر ہیں، کیوں کہ زخمی کرنے میں کسی اسلحے یا غیر اسلحے کی تمیز نہیں

ہوتی۔ (۳)

قصاص فی مادون النفس کی شرائط:

کچھ شرائط تو بالکل وہی ہیں جو قصاص فی النفس کے لیے تھے، مثلاً جنایت کرنے والا عاقل، بالغ، محمد اور مختار ہو، مجنی علیہ معصوم ہو، جنایت کرنے والے کا جزیہ ملک نہ ہو اور جنایت بطور مباشرت ہو، نہ بطور تسبیب و تطبیہ۔ (۴)

چند مخصوص شرائط:

(۱) جانی اور نجسی علیہ کا نوع ایک ہو، یعنی دونوں مذکر یا مؤنث ہوں، لہذا عورت کے اعضا کے بدلے مرد کے

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، مطلب فی الکلام علی السیاحہ، ۶/۲۱، معنی المحتاج، کتاب الجراح

فصل فی مسح القصاص و مسوفہ ۲/۱۳۰، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر، باب فی الدماء، ۴/۲۶۰

(۲) الموسوعة الفقہیة، مادة جناية علی مادون النفس: ۱۶/۶۳، ۶۴

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الجنایات: ۱۰/۱۶۰

(۴) بدائع الصالح، کتاب الجنایات، فصل فی أحكام الشہادۃ: ۱۰/۳۹۹



- اعضا کا قصاص درست نہیں، البتہ سر کے زخموں میں ہاتھ کے ہاں مرد و عورت کے، مبین قصاص جاری ہو سکتا ہے۔ (۱)  
 (۲) اعضا میں قصاص کے لیے اتحادی اکلین شرط ہے، لہذا ہاتھ کے بدلے ہاتھ ہی کا ناچائے گا، پاؤں نہیں۔ (۲)  
 (۳) جن دو اعضا کی دیت، درمنافع یا ہم مماثل ہوں، ان میں قصاص جاری ہوگا، لہذا:

- ☆ بے کار (پانچ) عضو کے بدلے صحیح عضو کا قصاص درست نہیں۔
- ☆ کم، ٹھیکوں والے ہاتھ کے بدلے کامل ہاتھ کا قصاص درست نہیں۔
- ☆ دائیں ہاتھ کو بائیں یا دائیں پاؤں کو بائیں پاؤں کے بدلے قصاص کرنا درست نہیں۔
- ☆ یہی حکم دائیں، آنکھوں اور کانوں وغیرہ کا بھی ہے وکذا القیاس۔
- ☆ مسلمان اور رومی کے اعضا کا آپس میں قصاص درست ہے لتساویہما فی الدیۃ والمنفعۃ۔
- ☆ البتہ غلام کے بدلے آزاد یا غلام کے بدلے دوسرے غلام کے اعضا کا قصاص درست نہیں، الاختلاف فیما فی الدیۃ والمنفعۃ۔ (۳)

(۴) جانی اور فجائی علیہ دونوں آزاد ہوں۔ (۴)

(۵) اعضا میں قصاص کے لیے حنیہ کے ہر عدد میں مماثلت بھی شرط ہے، لہذا اگر دو یا زیادہ افراد نے زل کر کسی کا ہاتھ کاٹا تو قصاص میں ان سب کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، بلکہ ان سب پر دیت ہوگی، اس لیے کہ ایک ہاتھ اور زیادہ ہاتھوں میں مماثلت فی الذات والمنافع بالفعل کوئی بھی نہیں۔ (۵)

(۶) قصاص ان اعضا میں سبھا جائے گا جن میں مماثلت ممکن ہو اور تبادر و تعدی کا خطرہ نہ ہو، لہذا اجزاء اعضا جوڑ

(۱) الاختیار، کتاب الحیات، فصل ولا یحری القصاص إلح ۳۰/۵، بدائع الصائع، فصل فی احکام الشجاج ۱۰/۲۶

(۲) بدائع الصائع، فصل فی احکام الشجاج: ۳۹۹/۱۰

(۳) الاختیار، کتاب الحیات، فصل ولا یحری القصاص... إلح ۳۰/۵، بدائع الصائع، فصل فی احکام الشجاج ۱۰/۳۹۹

(۴) بدائع الصائع، کتاب الحیات، فصل فی احکام الشجاج ۱۰/۲۶

(۵) الاختیار، کتاب الحیات، فصل ولا یحری القصاص... إلح ۳۱/۵، بدائع الصائع، کتاب الحیات، فصل فی احکام الشجاج ۱۰/۴۱

یا کسی خاص جگہ سے کاٹے جاسکتے ہوں، ان میں قصاص درست ہوگی، باقی میں قصاص کی بجائے دیت یا ارش واجب ہوگی۔ (۱)

اس اصول کو مد نظر رکھ کر زبان اور ذکر میں قصاص درست نہیں، اس لیے کہ ان دونوں میں سکڑاؤ اور پھیلاؤ کی وجہ سے مماثلت ناممکن ہے، البتہ صرف حشفہ میں قصاص درست ہے۔ (۲)

ہڈیوں میں مماثلت نہ ہونے کی وجہ سے قصاص درست نہیں، البتہ دانتوں میں درست ہے۔ (۳)  
(۴) جنایت بطور عدوان اور تعدی ہو، نہ کہ بطور حد، تعزیر، تطبیب، دفاع وغیرہ۔ اسی طرح جنایت مجنی علیہ کے حکم سے بھی نہ ہو۔ (۴)

### اگر جنایت کرنے والے کے عضو میں نقصان ہو تو کیا ہوگا؟

اگر جنایت کرنے والے نے جنایت درست عضو میں کی تھی، لیکن اس کا یہی عضو عیب دار تھا تو اس صورت میں مجنی علیہ کو اختیار ہے یا تو یہی عیب دار عضو قصاص میں کاٹ لے یا اس کے بدلے درست عضو کی دیت یا ارش لے لے۔ قصاص اور ضمان دونوں کا اختیار اس کو نہیں۔ (۵)

### سر اور چہرے کے زخموں کا بیان:

فقہائے زخموں کو دو حصوں میں تقسیم کیا ہے: ایک "شجاج" دوسرا "جراح"۔ شجاج وہ زخم ہے جو سر اور چہرے کے کسی حصے میں ہو۔ حنفیہ کے ہاں ایسے زخم کی گیارہ صورتیں ہیں۔

(۱) جراحہ: جس میں چمڑا پھٹ جائے، لیکن خون نہ نکلے۔

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی احکام الشجاج: ۱۰/۴۰۶-۴۰۳، الاختیار، کتاب الجنایات، فصل ولا یجری القصاص: ۳۱/۵

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی احکام الشجاج: ۱۰/۴۲۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فی مادیوں النفس: ۱۰/۴۰۶-۴۰۳

(۳) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الجنایات، باب القود فی مادیوں النفس: ۱۰/۱۹۶-۱۹۹، الاختیار، کتاب الجنایات، فصل ولا یجری القصاص: ۳۱/۵

(۴) الموسوعۃ الفقہیہ، ملخص آر بدائع و رد المحتار، مادہ حیایۃ علی مادیوں النفس: ۱۶/۶۵

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی احکام الشجاج: ۱۰/۴۰۲، الاختیار، کتاب الجنایات، فصل ولا یجری

(۲) دامعة: جس سے خون نکلے، مگر بہنہ پائے۔

(۳) دامیة: جس سے خون بہنے لگے۔

(۴) باضعة: جس سے گوشت کٹ جائے۔

(۵) متلاحمة: جس میں کسی قدر زیادہ گوشت کٹ جائے، مگر ہڈی کے قریب نہ پہنچے۔

(۶) سمحاق: جس میں گوشت کٹ جائے اور ہڈی کے اوپر کی باریک جھلی ظاہر ہو جائے۔ اس جھلی کو سمحاق کہتے ہیں۔

(۷) موصحة: جس میں مذکورہ جھلی پھٹ جائے اور ہڈی ظاہر ہو جائے۔

(۸) هاشمة: جس میں ہڈی ٹوٹ جائے۔

(۹) مقلعة: جس میں ہڈی ٹوٹ کر اپنی جگہ سے ہٹ جائے۔

(۱۰) آمة: جو زخم دماغ کے اوپر کے غلاف تک پہنچے۔

• (۱۱) دامعة: جو اس غدف کو چاک کر کے اصل دماغ تک پہنچ جائے۔ (۱)

آمر اور دامتہ کے علاوہ مذکورہ باقی زخم چہرے کے کسی بھی حصے میں آسکتے ہیں۔ (۲)

☆ ان زخموں میں سے موضع ایسا زخم ہے جس میں تمام فقہاء کے ہاں بالاتفاق قصاص ہے۔ اس لیے کہ موضع میں مماثلت آسانی سے ممکن ہے۔ موضع سے اوپر والے زخموں میں عدم مماثلت کی وجہ سے بالاتفاق قصاص نہیں، بلکہ دیات یا ارش ہے، البتہ موضع سے نیچے زخموں میں حقیقہ کے رائج قوں کے مطابق قصاص ہے۔ اس میں دوسرے قوں ارش، یعنی مکومت عدل کا ہے۔ (۳)

سر اور چہرے کے علاوہ زخموں کا حکم:

زخم کی دوسری قسم جرح ہے۔ اس میں وہ تمام زخم داخل ہیں جو سر اور چہرے کے علاوہ ہوں۔ یہ بنیادی طور پر دو طرح کے ہیں جاکتہ اور غیر جاکتہ

جاکتہ وہ زخم ہے جو خوف تک پہنچتا ہو، سینہ، پیٹ، پشت، پہلو، سرین وغیرہ جس راستے سے بھی پہنچ جائے۔

(۱) بدائع الصالحات، کتاب الحدیات، فصل فی الحدیۃ علی مادیوں النعس ۲۹۶/۱۰

(۲) ایضاً: ۳۹۸، ۱۰

(۳) الاحبار، کتاب الحدیات، فصل الشجاج عشرة ۲/۵، الدر المنثور علی صدر رد المحتار، کتاب الحدیات، فصل فی

الشجاج ۲۴۳-۲۴۱/۱۰

اس کے علاوہ ہاتھ پاؤں اور گردن وغیرہ کے جو زخم ہیں، وہ غیر جانفہ ہیں۔ (۱)  
جراحات چاہے جانفہ ہوں یا غیر جانفہ، کسی میں بھی قصاص نہیں، اس لیے کہ ان میں مماثلت ممکن نہیں، جب  
کہ قصاص کا دار و مدار ہی برابری پر ہے۔

البتہ اگر مجروح اس زخم سے مر جائے تو پھر قصاص فی النفس یا دیت (علی حسب الاحوال) ہوگی۔ جانفہ زخموں  
میں حنفیہ کے ہاں ملٹ دیت ہے، جب کہ غیر جانفہ میں حکومت عدل ہے۔ (۲)  
کسی عضو کا اپنا مخصوص کام چھوڑ دینے کا حکم،

حیہ کے ہاں صرف آنکھ میں قصاص واجب ہوگی، اس طور پر کہ آنکھ میں گرم لوہ (سداقی) پھرا کر اس کی بینائی  
ختم کر دی جائے گی۔ اس کے علاوہ منافع مثلاً گویاں، شنوائی، سوکھنا، چلنا، چکھنا، عقل، صلاحیت، جناح، صلاحیت ایلاد،  
بھوک، پیاس وغیرہ کے ختم ہونے سے قصاص لازم نہیں ہوتا، بلکہ پوری دیت واجب ہوگی۔ (۳)

نوٹ:

قصاص میں نسب، قابیلیت، تعلیم یا ذہل داری میں تبدیلی ضروری نہیں، بلکہ نفس انسانیت کے حوالہ سے دیکھا  
جائے گا لہذا علی سبب کا آدمی ایک معمولی حیثیت والے نسب کے آدمی کے بدلے قصاص ہوگا۔ ایہ ہی کدو، کن، چائل  
اور غریب کے مے زین تعلیم یافتہ اور مالدار سے قصاص لیا جائے گا۔



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحایات، فصل فی الحایة علمی مادیہ النفس ۳۹۸، ۳۹۷/۱

(۲) رد المحتار علمی، هامش الدر المختار، کتاب الحایات، فصل فی الشجاج ۱۰، ۲۴۳، بدائع الصنائع، کتاب الحایات،

فصل فی احکام الشجاج: ۱۰، ۱۲۶/۱

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحایات، فصل فی احکام الشجاج، ۱۰، ۲۴۲، موسوعة الفقہ، سادہ حایة علمی مادیہ

النفس، ۱۶، ۸۲/۱، الاختیار، کتاب الحایات، فصل ولا یسری النفس من إلح ۳۱/۵

## کتاب الذیات

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

انسانی جان کے تقدس اور عظمت کو بحال رکھنے کے لیے شریعت میں قصاص کو شروع کیا گیا ہے، تاہم قصاص کی شرط کی عدم موجودگی میں جہاں قاتل قصاص سے بچ جاتا ہے، وہاں اُس پر مای تادان (دیت، ارش، تحریر) کا بوجھ رکھ دیا گیا، تاکہ انسان کا خون رائیگاں نہ جائے اور جرم کا تذکرہ ہو سکے۔

اصنام کا قانون دیت دوہرے فائدے پر مشتمل ہے، یعنی ایک طرف قاتل کی جان بچ جاتی ہے تو دوسری طرف مقتول کے ادیب کی بھی کسی قدر شہنائی ہو جاتی ہے جس سے دونوں خاندان مزید نقصان سے بچ جاتے ہیں۔ (۱)

#### لغوی تحقیق:

دیت جمع ہے "دیۃ" کی۔ یہ اصل میں ووثی یا ووثی تھا، وصد اور ورن (عدۃ، زنت) کی طرح، پھر قاتل کو حذف کر کے آخر میں "ۃ" لگا دیا۔ اس کا معنی ہے مقتول کے ورثہ کو خون بہا دینا، ہاک کرنا، بہانا وغیرہ۔ (۲)

#### صلائی تعریف:

دیت وہ مال ہے جو کسی آزاد انسان کی جان یا عضو کے بدلے جانت کر کے دے دیا جائے۔

الذیۃ اسم لصحاب یمسک بمقابۃ الأدمی أو طرف منه. (۳)

دیت کو عقل (بمعنی باندھنا، روکنا) بھی کہتے ہیں۔ چونکہ دیت کی وجہ سے خون بہنے سے رک جاتا ہے یا دیت کے اُونٹوں کو باندھ کر مقتول کے ورثہ کے حوالے کیا جاتا ہے، اس لیے دیت کو عقل کہتے ہیں۔ (۴)

(۱) الموسمی، عبد اللہ بن محمود، الاختیار لتعلیل المستدر، کتاب الذیات، ۳۵/۵، دار المعرفۃ بیروت لبنان

(۲) المسند، عربی، اردو، مادۃ (ووثی) جس ۷۶، ۱، مدار لاشاعت، محمد بن منظور، الامری، لسان العرب، مادۃ (ووثی)۔

۲۵۸/۱۵، دار احیاء التراث العربی، بیروت، الموسوۃ الفقہیۃ، مادۃ (ذہاب) ۴۴/۲۹

(۳) فتح القدر، کتاب الذہاب، ۲۰۵/۹، مکتبہ حقایقہ پشاور

(۴) الاختیار لتعلیل المستدر، کتاب الذہاب، باب المعافل، ۵۸/۵

دیت کی مشروعیت:

قرآن کریم میں ہے:

﴿وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَاً فَتَحَرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤَيَّنَةٌ وَدِيَّةٌ مُلْتَمَسَةٌ إِلَى أَهْلِهِ﴾ (۱)

مذہب نبوی ﷺ ہے:

صحابی رسول عمرو بن حزمؓ کے ہاتھوں رسول اللہ ﷺ نے اہل یمن کو جو تفصیلی خط لکھ کر بھیجا تھا، اس میں دوسری تفصیل کے ساتھ ساتھ دیات کی بھی پوری تفصیل لکھی گئی تھی۔ (۲)

اجماع سے:

دیت کی مشروعیت اور وجوب پر اہل علم کا اجماع ہے اور عقل و حکمت بھی اس کی مشروعیت کا مقتضی ہے۔ (۳)

اصطلاحات:

جسمانی نقصان پر فقہائے کرام کے ہاں جو مالی تاوان واجب ہوتا ہے، وہ تین طرح کا ہوتا ہے: دیت، ارش

اور حکومت عدل

(۱) دیت: ہمیں ہمارے کسی ایسے نقصان کا تاوان دیت ہے جس کو شریعت نے قتل و ہمارکت کے حکم میں رکھا ہو۔

(۲) ارش جزوی: جسمانی نقصان پر شریعت کی طرف سے جو تاوان مقرر کیا جاتا ہے، وہ ارش کہلاتا ہے۔

(۳) حکومت عدل: جس جسمانی نقصان کے متعلق شارع نے کوئی سزا مقرر نہیں کی ہو، بلکہ حاکم کو اختیار دیا ہو کہ وہ اہل

رائے حضرات سے مشورت کر کے اس کی سزا متعین کرے تو یہ مالی سرا "حکومت عدل" کہلاتی ہے۔ (۴)

دیت واجب ہونے کے اسباب:

قتل کی سدرجہ ذیل صورتوں میں دیت واجب ہوتی ہے

(۱) قتل خطا مثلاً کسی اور شے کو نشانہ بنا رہا تھا اور گولی آدمی کو چا گئی۔ قتل خطا کی دیت عاقل پر عین سہ میں واجب ہوتی

ہے۔

(۱) النساء: ۹۲

(۲) سنن النسائی، کتاب القسامۃ و القود و الدیات، ذکر حدیث عمرو بن حزم: ۲۵۱/۲

(۳) الاختیار لتعین المجتہد، کتاب الدیات ۳۵/۵، المغنی و الشرح الكبير، کتاب الدیات ۴۸۲، ۴۸۱/۹

(۴) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب المحتایات، الباب القامن فی الدیات، ۲۴/۶

(۲) قتل شہید: اس کی دیت بھی عاقلہ پر تین سال میں واجب ہوتی ہے، تاہم اونٹوں کے اقتہار سے اس دیت میں شریعت نے قاتل پر تعلیل اور سختی کا حکم دیا ہے۔

(۳) قتل بالسبب میں بھی دیت واجب ہوتی ہے۔ یہ بھی عاقلہ کے ذمے ہوتی ہے۔

(۴) قتل عمد کی درج ذیل صورتوں میں بھی دیت واجب ہوگی

(۱) تمام اولیاء یا بعض اولیاء قصاص معاف کر کے قاتل کے ساتھ دیت کی داغ بیل پر صلح کر لیں۔

(۲) کسی شہید کی وجہ سے قصاص نہ لیا جاسکے، مثلاً، باپ یا دادا اپنے بیٹے یا پوتے کو قتل کر دیں یا دوا سے آدمی مل

کر قتل کریں جس میں سے ایک پر (عدم عقل، عدم بلوغ، عدم قصد وغیرہ کی وجہ سے) قصاص نہ ہو تو دوسرے سے بھی

قصاص ساقط ہو کر دونوں پر دیت واجب ہوگی، اسی طرح بچہ یا پوتا رشتہ میں اپنے دادا سے قصاص لینے کا مستحق بن

جائے، ان تمام صورتوں میں قصاص کی جگہ دیت واجب ہوگی، مگر قاتل کے اس میں، نہ کہ عاقلہ کے ہاں میں سے۔

(۵) قتل کسی مجنون یا نابالغ نے کیا ہو، اسیکے کیا ہو یا کسی مکلف کے ساتھ مل کر کیا ہو۔ (۱)

### دیت واجب ہونے کی شرطیں:

(۱) مقتول یا زخمی شخص معصوم ہو یعنی شرعی نقطہ نظر سے قتل کیے جانے کا مستحق نہ ہو۔ چنانچہ حربی، ورہانی کے قتل

پر دیت واجب نہیں، اس لیے کہ ان کا خون معصوم نہیں، البتہ ذی اور مستأمن معصوم الدم ہیں، اس لیے ان کے قتل کے بدلے دیت واجب ہوگی

(۲) مقتول یا زخمی شخص کا خون شریعت کی نگاہ میں قابل قیمت ہو، چنانچہ زہری اگر دارا حرب میں مسلمان ہو کر

ہجرت نہ کرے ورنہ غلطی سے کسی مسلمان کے ہاتھوں مارا جائے تو قصاص کی طرح دیت بھی واجب نہیں، اس لیے کہ حفظہ

کے ہاں انسانی خون اس وقت قابل قیمت ہوتا ہے جب وہ دارا اسلام میں ہو۔ (۲)

(۱) فتح القدیر، کتاب الدیات ۲۰۴، ۲۰۵، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الدیات، الباب الثامن فی الدیات ۲۰۴، ۲۰۵، الموسوعۃ

الفقیہیہ، سادہ (دیات)، ۲۶/۴۷-۵۷

(۲) بدائع الصالح، کتاب الدیات، الفصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ، ومسند وجوب الدیۃ، أما الشرائط

البتہ قاتل پر کفارہ واجب ہوگا۔ (۱)

اسلام، عقل اور بلوغ دیت کے وجوب میں نہ قاتل کے لیے شرط ہیں اور نہ مقتول کے لیے۔ (۲)

قتل کے علاوہ جنایات، یعنی اعضاء وغیرہ میں دیات کے لزوم کا خلاصہ:

اگر جنایت قتل سے کم درجے کی ہو تو خطا کی صورت میں اور قصاص کی شرائط پوری نہ ہونے کی صورت میں (اگرچہ عمد ہو) دیت واجب ہوتی ہے، البتہ یاد رہے کہ اگر گھٹی علیہ عورت ہو تو اس کی دیت مرد کی دیت کی نصف ہوگی اور اگر گھٹی علیہ غلام ہو تو مکمل دیت کی بجائے غلام کی مکمل قیمت واجب ہوگی ورنہ نصف دیت کی بجائے نصف قیمت واجب ہوگی۔ (۳)

قتل سے کم درجے کی جنایت تین طرح کی ہو سکتی ہے:

(۱) اعضاء کا کٹ جانا یا الگ ہو جانا۔

(۲) سر اور چہرے کی زخمیں۔

(۳) منافع کا ختم ہو جانا۔

ان میں سے ہر ایک کی تفصیل مندرجہ ذیل ہے:

(۱) اعضاء کا کٹ جانا یا الگ ہو جانا:

اس کی چند صورتیں ہیں:

(۱) جو اعضاء انسان کے بدن میں ایک ایک ہیں، جیسے: ناک، زبان، آلہ تناسل یا حشفہ، ریڑھ کی ہڈی،

پیشاب یا پانچاند کا راستہ، سر اور داڑھی کے بال (بشرط یہ کہ دوبارہ نہ نکل سکیں) وغیرہ، ان تمام اعضاء کے کٹ دیے سے مکمل دیت واجب ہوگی۔

(۲) وہ اعضاء جو انسانی جسم میں دو دو ہیں، جیسے: ہاتھ، پاؤں، کان، وغیرہ، ان میں اگر دونوں کٹ دیے

جائیں تو مکمل دیت واجب ہوگی، اگر کوئی ایک ضائع ہو جائے تو نصف دیت واجب ہوگی۔

(۱) بدائع الصالحات، کتاب الحمایات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ، مسند وجوب الکفارة، وأما الذی

یرجع إلی المقتول: ۳۰۹/۱

(۲) بدائع الصالحات، کتاب الحمایات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بوجوب الذیة، وأما الشرائط: ۳۰۵/۱

(۳) بدائع الصالحات، کتاب الحمایات، فصل وأما الذی فیہ دیة كاملة، وأما شرائط الوجوب: ۴۳۱/۱، ۴۳۲



(۳) وہ اعضا جو جسم میں چار چار ہیں، جیسے دونوں آنکھوں کی پلکیں اور پونے، اگر چاروں ضائع ہو جائیں تو پوری دیت ہوگی اور اگر ایک ضائع ہو جائے تو چوتھائی دیت واجب ہوگی۔ (۱)

(۴) وہ اعضا جو دس دس ہیں، جیسے: ہاتھ پاؤں کی انگلیاں تو ان میں اگر دس کے دس کاٹ دیے جائیں تو پوری دیت ہوگی، ورنہ ہر انگلی کے بقدر دیت کا دسواں حصہ واجب ہوگا۔

(۵) انسانی بدن میں صرف دانت بے ہیں جن میں پوری دیت سے بھی زیادہ واجب ہو سکتی ہے، اس لیے کہ بردانت پر پانچ اونٹ ہیں، یعنی دیت کا بیسواں حصہ لہذا اگر ایکس دانت ضائع ہو جائیں تو پوری دیت سے بھی زیادہ نادران واجب ہوگا۔ (۲)

### زخموں کی دیت:

چہرے اور سر کے زخموں میں سے خفیہ کے ہاں آمد میں تہائی دیت، مفقہ میں پندرہ ونٹ، ہشہ میں دس اونٹ اور صومعہ میں پانچ اونٹ کی دیت عمرو بن حزم کی حدیث سے ثابت ہے۔ واندہ سے عموماً موت واقع ہوتی ہے، اس لیے اس میں پوری دیت ہوگی، البتہ اگر زندہ رہا تو ثلث دیت واجب ہوگی۔ (۳)

جن زخموں میں قصاص، دیت اور شریعت کی طرف سے مقرر کردہ ارش نہیں، وہاں معاملہ قاضی کے حوالہ ہوگا، یعنی ”حکومت عدل“ پر فیصلہ ہوگا۔ چہرے و سر کے علاوہ زخموں میں سے صرف جائفہ میں ثلث دیت ثابت ہے، باقی میں ”حکومت عدل“ پر فیصلہ ہوگا۔ (۴)

(۱) بدائع الصالح کتاب الحیاتیات، فصل وأما الذی بہ دیتہ کاملہ ۱۰/۲۲۸، ۱۲۹

(۲) الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الذبیات، فصل (و فی النفس الذیة) ۳۷/۵، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الذبیات، ۱۰/۲۳۳-۲۳۸، المعنی الاسلامی وأدلئہ، القسم الخمس النفع العام، الباب الثالث الحیاتیات وعقوباتہا، الفصل الثانی، المبحث الأول، المطب الأورد، النوع الأول، والناسی والثالث والرابع ۷/۵۷۶۶-۵۷۶۹

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الذبیات، فصل فی الشحاح ۱۰/۲۴۰، ۲۴۱، بدائع الصالح، کتاب الحیاتیات، وأما الذی یجب فیہ أرض مقدور وأما الشحاح: ۱۰/۴۴۰

(۴) الاختیار لتعلیل المختار، کتاب الذبیات، فصل الشحاح عشرة ۵/۴۶۰، ۴۶۱

### کن اشیا سے دیت ادا کی جائے؟

فقہائے کرام کے ہاں اونٹوں سے دیت کی ادائیگی میں مکمل اتفاق ہے، تاہم دوسری اشیا سے دیت کی ادائیگی میں کچھ تفصیل ہے۔ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں دیت تین طرح کے اموال میں ادا کی جاسکتی ہے، اونٹ، سونا اور چاندی۔ صائیں کے ہاں چھ چیزوں میں سے دیت ادا کی جاسکتی ہے۔ اونٹ، سونا، چاندی، گائے، بکری اور کپڑے (جوڑے)۔ حنفیہ کے رائج قول کے مطابق ان میں سے ہر ایک کی مقدار کچھ یوں ہوگی۔

☆..... اونٹوں میں سے دیت کی مقدار سو (۱۰۰) ہوگی۔

☆..... سونے میں سے ایک ہزار دینار یا اس کے بقدر سونا۔

☆..... درہم میں سے دس ہزار درہم یا اس کے بقدر چاندی۔

☆..... گایوں میں سے دو سو گائے۔

☆ بکریوں میں سے دو ہزار بکریاں۔ ☆ اور کپڑوں میں سے دو سو جوڑے۔ (۱)

### رائج الوقت اوزان کے مطابق درہم اور دینار کی مقدار:

موجودہ دور کے اعتبار سے ایک درہم کی مقدار 25 رتی یا 3.0618 گرام ہے، جب کہ دینار کی مقدار 4.5 اش یا 4.374 گرام ہے۔ یوں دیت کی کل مقدار چاندی کے اعتبار سے 2625 توہ، یعنی 30.618 کلوگرام ہے۔ (۲)

### عورتوں اور غیر مسلموں کی دیت کا حکم:

عورت کی دیت مرد کی دیت کے مقابلے میں نصف ہوگی۔ اس پر مسمیٰ پانچ گرام کا اجماع ہے۔ حنفیہ اور شافعیہ

کے ہاں تصنیف دیت کا یہ قاعدہ عہد میں بھی جاری ہوگا (۳)

(۱) مدائع الصنائع، کتاب الحایات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ مسمیہا وجوب الذبہ، وأما بیان ما

محبہ من الذبہ، ۱۰، ۸، ۳۰، ۹، ۳۰، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحایات، الباب الثامن فی الذبہ، ۲۴/۶

(۲) معنی محمد شعیب، اوزان شرعیہ، ص ۶۲، مسمیہ از مولانا محمد اشرف قریشی، ادارہ المعارف کراچی

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحایات، الباب الثامن فی الذبہ، ۲۴/۶، محمد بن عبد الرحمن الدمشقی، رحمۃ الامۃ،

کتاب الحایات، فصل وأجمعوا علی..... الخ ص ۲۷۱، دار الکتب العلمیۃ، مدائع الصنائع، کتاب الحایات، فصل

فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ، ومنها رجب الذبہ، وأما بیان مقدار الذبہ حب من کل جنس، ۳۱۰/۱۰

ذی، یعنی مسدین ملک میں آباد غیر مسلم اور متامن (غیر مسلم مملکت سے اجازت کے ساتھ مسلم مملکت آنے والے غیر مسلم) کی دیت بھی حنیہ کے نزدیک وہی ہے جو مسلمان کی ہے۔ (۱)

### دیت مغلطہ اور غیر مغلطہ کا فرق:

جرم کی شدت کے اعتبار سے مقررہ قعدہ میں اضافے کے بغیر دیت کو گمراہ قیمت بنانا "تغلطہ" کہلاتا ہے۔ ایسا کرنا صرف اونٹنیوں میں ممکن ہے اور یہ تغلطہ صرف قتل عمد یا شبہ عمد میں ہوتی ہے۔ امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں تغلطہ اس طرح ہوگی۔ 25 ایک سالہ (بنت مخاض) اونٹنیوں، 25 دو سالہ (بنت لیون)، 25 تین سالہ (جذعہ) اور 25 چار سالہ (جذعہ) اونٹنیوں۔

جب کہ امام محمد رحمہ اللہ کے ہاں 30 حقے 30 جذعے اور چالیس حاملہ اونٹنیوں "تغلطہ" ہے۔ قتل خطا اور قتل بالسبب میں دیت خفیف ہوتی ہے جس کی تفصیل یوں ہے: 20 ابن مخاض (یک سالہ اونٹ)، 20 بنت مخاض، 20 بنت لیون، 20 حقے 20 جذعے۔ (۲)

### دیت کی ادائیگی میں عاقلہ کا تعاون:

حون مہا، یعنی دیت کی ادائیگی میں شریعت نے قاتل کے ناصرین اور پشت پناہوں پر بھی کچھ ذمہ داری ڈال دی ہے تاکہ وہ قاتل کے ساتھ تعاون کرنے کے عوض اس کو مزید جرائم سے بھی روک سکیں۔ یہی لوگ عاقلہ کہلاتے ہیں۔ عاقلہ میں سب سے پہلے درجہ اول دیواں کا ہے۔ اس زمانے میں ہم اس کی تعبیر ہم پیشہ یا ایک ٹکڑے کے ملازمین سے کر سکتے ہیں۔

در اصل یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا فیصلہ تھا، اس لیے کہ اکثر جرائم میں ہم پیشہ لوگ خاندان والوں سے زیادہ جرم میں انسان کے لیے مدد و اشیر جتے ہیں۔ اگر کسی شخص کے اہل دیوان نہ ہوں یا ہوں، مگر تھوڑے ہوں تو اب اہل خاندان بھی عاقلہ میں سے شمار ہوں گے اور اس میں قرابت کے مراتب کو معیار بنایا جائے گا، تاہم اگر قریبی رشتہ دار

(۱) بدائع الصالح، کتاب العیالات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ، ومنها وجوب الدیۃ، واما بیان مقدار الواجب من کل جنس: ۳۱۰/۱۰۔

(۲) بدائع الصالح، کتاب العیالات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ، ومنها وجوب الدیۃ، واما بیان مقدار الواجب من کل جنس: ۳۱۰/۱۰، ۳۱۱/۱۰، مرجعہ الأئمۃ، کتاب الدیات: ص ۲۶۷

کم ہوں تو دور کے رشتہ دار بھی شامل رہیں گے۔ (۱)

### عاقلہ سے تعاون لینے کے لیے شرائط

فقہائے کرام کے ہاں عاقلہ کو دیت کی دیکھی میں شریک کرے کے یہ درج ذیل شرائط ہیں:

(۱) قتل شہید، قتل خطا، شہ خطا یا قتل بالسبب کی صورت میں ہو۔

(۲) دیت ہا ہی صلح کے ذریعے طے نہ ہو، مگر صلح کے ذریعے ہو تو وہ صلح کرے واپس کی طرف سے ادا ہوگی۔

(۳) دیت ملزم کے اقرار و اعتراف سے واجب نہ ہو۔

(۴) قاتل غلام نہ ہو۔

(۵) قتل عمد کے مرتکب سے، مگر کسی شہ کی وجہ سے قصاص ساقط ہو جائے (مثلاً اپنا بیٹا قتل کر دے) تو دیت خود اس کے

مال سے ادا ہوگی، نہ کہ عاقلہ کے مال سے۔

(۶) بچہ اور مجنون اگرچہ عمد قاتل کریں، پھر بھی وہ قاتل خطا کے درجے میں ہے، اس لیے دیت کی ادائیگی میں عاقلہ

شریک رہیں گے۔ (۲)

### عاقلہ سے دیت لینے کی کیفیت:

عاقلہ سے دیت تین سال میں وصول کی جائے گی۔ ہر سال فی کس کے حساب سے ایک درہم وصول کیا

جائے گا، تین سال میں ۳ درہم سے زیادہ وصول نہیں کیے جائیں گے۔ اگر عاقلہ کم ہوں تو دور کے قربت دار اور تعلق

دار بھی شامل کیے جائیں گے۔ عاقلہ میں خود قاتل بھی ایک فرد شمار کیا جائے گا، بہت عورتیں، بچے اور بچل (اگر قاتل میں

بالذات معاون نہ ہوں) تو وہ عاقلہ میں شمار نہیں ہوں گے۔ حنفیہ کے ہاں قاتل عمد، اقرار اور صلح کی دیت اگرچہ

(۱) فقہ الاسلامی وأدلہ القسم الخامس النعمہ العام، الباب الثالث الحایات وعبواتہا، الفصل الأول، المسح الثالث

المسوح الأول، المسجل الأول، خامس من ہی العاقلة، نوہل تحسن الدیة فی العصر الحاضر ۵۷۲۸-۵۷۲۷/۷ بدائع

الصائع، کتاب الحایات، فصل فی ما یسقط الفصاح من بعد وجوبہ، ہم الکلام فی لعاقلة ۱۶/۱-۳۱۲ خامس

الفقہ مبادہ دیت ۳۶۶/۲

(۲) بدائع الصائع، کتاب الحایات، فصل فی ما یسقط الفصاح من بعد وجوبہ، وأما بیان من تعجب علیہ الدیة:

۳۱۱/۱-۳۱۲ بالفناری الہندیة، کتاب الحایات، الباب الثامن فی الدیای ۲۲/۶، الدر المختار علی صررد المختار،

کتاب الدیای، فصل فی الشجاج ۲۲۹/۱

قاتل کے پاس سے ادا ہوگی، لیکن قاتل کو بھی عاقلہ کی طرح عین سال کی مہلت دی جائے گی۔ (۱)

### قلیل جرمانے (ارش) میں عاقلہ کی شمولیت کس حد تک ہوگی؟

حنفیہ کے پاس فی مادیات النفس، یعنی اعضا میں دیت کے بیسویں حصے سے کم جو بھی ارش (حکومت عدل وغیرہ) ہوگی، وہ عاقلہ کی بجائے جنایت کرنے والے کے ذمے ہوگی۔ بیسویں حصے کے بقدر یا اس سے زیادہ مقدار میں عاقلہ شامل ہوں گے۔ بیسواں حصہ مردوں میں 500 درہم کے بقدر ہے، جب کہ عورتوں میں 250 درہم کے بقدر۔ امام شافعی کے پاس عاقلہ قلیل و کثیر سب کا ذمہ دین ہوتا ہے۔ (۲)

### دیت کی ادائیگی میں بیت المال کا کردار:

مندرجہ ذیل صورتوں میں دیت کی ادائیگی بیت المال سے ہوگی۔

(۱) جس شخص کے عائد نہ ہوں یا عاقلہ ہوں، لیکن ادائے دیت سے عاجز ہوں تو بیت المال سے دیت دی جائے گی۔ (۳)

(۲) اگر قاضی یا سلطان کی غفلت سے کسی شخص کی جان یا عضو تلف ہو جائے تو دیت بیت المال کے ذمے ہوگی۔

(۳) شارع عام، عام بازار، جامع مسجد اور عمومی جگہوں میں پائے جانے والے مقتول کی دیت بھی بیت المال سے دی جائے گی۔ (۴)

### عاقلہ اور بیت المال نہ ہو تو دیت کس کے ذمے ہوگی؟

جس شخص کے عائد نہ ہوں اور بیت المال بھی نہ ہو یا بیت المال ہو، لیکن دیت ادا کرنے سے قاصر ہو تو جمہور

نقبا کے پاس یہ دیت قاتل ہی کے ذمے رہے گی، ساقط نہیں ہوگی۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی ما یسقط الفصاح بعد وجوبہ ثم الکلام فی العاقلة: ۳۱۶/۱۰-۳۱۷/۱۰

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی بیان الجنایة التي تحملها العاقلة وما لا تحملها: ۳۱۶/۱۰-۳۱۷/۱۰

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی بیان الجنایة التي تحملها العاقلة وما لا تحملها: ۳۱۶/۱۰-۳۱۷/۱۰

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الجنایات، فصل فی ما یسقط الفصاح بعد وجوبہ ثم الکلام فی العاقلة: ۳۱۵/۱۰-۳۱۶/۱۰

(۵) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الجنایات، باب تقاضیہ: ۳۱۶/۱۰

(۵) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الجنایات، باب تقاضیہ: ۳۱۶/۱۰

حکومت عدل متعین کرنے کا طریقہ:

وہ تمام زخم جو کسی بڑے نقصان کے بغیر دوبارہ ٹھیک ہو جائیں، ان میں حکومت عدل، یعنی قاضی کی طرف سے وضع کردہ تاوان ہے۔ اسی طرح ہر وہ جزوی نقصان جس کے لیے شارع کی طرف سے مالی تاوان کی کوئی مقدار مقرر نہ ہو، اس میں تعزیر عدالت کے حوالہ ہوتی ہے کہ وہ مناسب تاوان کا تعین کرے۔ یاد رہے کہ قاضی کی طرف سے عائد کردہ تاوان جتایت کرنے والے کے ذمے ہوگا، نہ کہ عاقل کے ذمے۔ (۱)

تاوان کے تعین کے لیے فقہائے کرام نے چند طریقے پیش کیے ہیں:

(۱) قدام فرض کر کے زخمی شخص کی قیمت لگائی جائے اور پھر اس سے صحت یاب، غلام کی بھی قیمت لگائی جائے اور دونوں کی قیمت میں جو تفاوت ہو، وہ تاوان عائد کیا جائے۔

(۲) شارع نے جس زخم کی بابت تاوان متعین کیا ہے، اس زخم سے اس زخم کی قربت دیکھ کر اس کی روشنی میں تعین کیا جائے۔ (۲)

(۳) زخم کے علاج میں ہونے والے مالی اخراجات، جن میں ادویہ، معالج کی قیس اور دوسرے تمام مصارف داخل ہیں، بطور حکومت (تاوان) واجب قرار دیے جائیں۔ اور یہی تیسرا طریقہ موجودہ حالات کے اعتبار سے زیادہ موزوں ہے۔ (۳)



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدیات، فصل فی الشجاج، ۲۵۰-۲۴۸/۱۰

(۲) بدائع الصالح، کتاب الحمايات فی ما یجب فیہ الأرش غیر المقدر، التفسیر المحکومة، ۱۵۵/۱۰، رحمة الأمة، کتاب

الديات، فصل اتفق الأمة..... الخ: ص ۲۶۹

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدیات، فصل فی الشجاج، ۲۴۹/۱۰، اندقہ الاسلامی وأدلہ، القسم الخامس العقہ العام الباب الثالث الحمايات وعقوباتها، الفصل الثاني السابة علی مادون القسم، المبحث الأول، المطلب الرابع

عقوبة الجراح، حکومت العدل وصابطها، وتقریرها: ۵۷۶۸/۷

## باب حد قطع الطريق

(مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعت:

اسلامی نظام حکومت میں، مام، قاضی اور ان کی طرف سے مقرر کردہ انتظامیہ کو عوام کی جان و مال اور عزت و آبرو کا محض قرض قرار دیا گیا ہے۔ ریاستی اور معاشرتی امن و سکون کی اس چار دیواری میں شریعت کسی بھی قسم کی مداخلت کی قائل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ جو بھی انفرادی یا اجتماعی قوت اس عمومی تحفظ و تقدس کو سبوتاژ کرنے کی کوشش کرتی ہے، شریعت اس کو ہر صورت معاشرے کے لیے نمونہ عبرت بنا کر چھوڑتی ہے۔

اسلامی نظام حکومت کے نظام عدل کی ان بنیادی اکائیوں میں سے ایک حد الحرابۃ یا حد قطع الطريق بھی ہے۔ قرآنی فرمان کے مطابق یہ سزا بنیادی طور پر معاشرے کے اس فرد کے لیے مختص کی گئی ہے جو "ریاست کے اندر ریاست بنائے" کے درپے ہوں جو اپنے ظالمانہ رعب و دہدے کی بنا پر راہ چلتے ہوئے لوگوں کو اسلحہ کی ٹوک پریرغمال بنا کر ان کی جان و مال پر دست درازی کرنے کو اپنا پیشہ بنائیں۔ قرآن کریم نے اس قبیح عمل کو "اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جنگ" کا نام دے کر اس کے لیے سخت سزا مقرر فرمائی ہے۔ اسی طرح ارشاد نبوی ﷺ "مس حمل علیہا السلاح فلیس ما" کی رو سے مسلمانوں پر اسلحہ اٹھانے والے شخص کو اسلام کی نسبت کرنا بھی ممنوع قرار دیا گیا ہے۔ (۱)

## حرابۃ اور قطع الطريق کا لغوی معنی:

حرابۃ یا تو خرب سے ہے بمعنی "جنگ و جدال" اور یا "خرب" سے ہے بمعنی سب و اخذ۔ (۲)  
جب کہ قطع الطريق کا معنی ہے، لوگوں کو راستہ چھنے سے روکنا یا ان کو راستے میں لوٹنا۔ اسی کو سرقہ کبریٰ بھی کہتے ہیں، اس لیے کہ ایک طرف تو اس کے مفاسد عام ہیں اور دوسری طرف سزائے کے اعتبار سے اس کا حکم بھی عام سرقہ سے بڑھ کر ہے۔ (۳)

(۱) المائدہ ۳۳، فتح البدری، کتاب النفس، باب قول النبی ﷺ "مس حمل علیہا السلاح فلیس ما" رقم (۷۰۷۰)، ۱۷/۱۹

(۲) لسان العرب، مادة حرب: ۳/۹۹، ۱۰۰

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، باب قطع الطريق: ۶/۱۸۳

اردو زبان میں قطع الطریق کو، روہ زنی، ڈاکہ زنی یا لکیتی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ (۱)

### اصطلاحی تعریف:

کسی ایک شخص یا جماعت کا اسلحہ لے کر، دارالاسلام میں فساد پھیلانے، خون بہانے، کسی کا مال چھیننے، عزت پر ہاتھ ڈالنے یا بھین دیا یا جلانے کے اقدام کو قطع الطریق یعنی روہ زنی کہتے ہیں۔ اس میں یہ ضروری نہیں کہ تمام جماعت روہ زنی یا قتل میں بالذات شریک ہو، بلکہ بالذات مرتکبین جرم اور معاونین برابر کے سزاوار ہوں گے۔ (۲)

علامہ سید سابق کے ہاں بچوں یا بچیوں کا اغوا، گھروں یا ٹیکوں کی ڈاکہ زنی، بد امنی اور فساد کی خاطر کام پر حملہ کرنا اور کھیتوں یا جانوروں کو تکف کرنا بھی اس میں شامل ہے۔ (۳)

### مشروعیت حد:

قرآن کریم نے روہ زنی کو اللہ اور اس کے رسول سے جنگ اور فساد قرار دے کر اس کی سزا بھی متعین فرمائی ہے۔ (۴)

اسی طرح حدیث عربین میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عربہ پر حد قطع الطریق جاری فرمائی۔ (۵)

حضرت عائشہ کی ایک حدیث میں بھی مد قطع الطریق کی تین شکوے قتل، تہیب اور لٹی کا تذکرہ ہے۔ (۶)

اردو قطع الطریق پر حد جاری کرنے کے سلسلے میں فقہاء کرام کا اجماع بھی منعقد ہو چکا ہے۔ (۷)

(۱) القاموس المحمدی، مادة قطع، ص ۷۵۱، وحید الزمان کتب خانوی

(۲) فقہ السیّد السابِق، الحراۃ، تعریفہا، ۵۲۳/۲، در ابن کثیر، دمشق بیروت، بدائع الصالح، کتاب قطع

لطرِیق، فصل فی بیان قطع الطریق: ۳۶۰/۹

(۳) فقہ السیّد السابِق، الحراۃ، تعریفہا، ۵۲۳/۲، در ابن کثیر، دمشق بیروت

(۴) المالک ۲۳

(۵) ابو داؤد، کتاب الحدود، باب مدحاء فی المعاری، رقم (۱۳۰۱)، ۲۵۱، رحمانیہ

(۶) ابو داؤد، کتاب الحدود، باب الحدّ، رقم (۱۳۵۳)، ۲۵۰/۲، رحمانیہ

(۷) السیرۃ العقیقیہ، مادۃ، حراۃ، ۱۵۱/۱۷، بدایۃ المحتد، کتاب الحراۃ، ۸۰۹/۲، مکتبہ نزار المصطفی الباز،



### اصطلاحات:

(۱) قطع الطريق: رہ زنی، ڈکیتی

(۲) قاطع الطريق: راہزن

(۳) مقطوع علیہ: جس کو لوٹا گیا ہو، متاثر شخص

(۴) مقطوع لہ: وہ ماں جس کی وجہ سے رہ زنی ہو گئی ہے۔

(۵) مقطوع مہ: روزنی کی جگہ اور مقام۔ (۱)

### قطع الطريق کی صورتیں:

فقہائے کرام نے رہ زنی کی چار صورتیں ذکر کی ہیں

(۱) صرف مال لینے کے واسطے سے حملہ آور ہوا ہو، تاہم مال لینے یا قتل وغیرہ کی نوبت نہیں آئی، صرف لوگوں کو ڈرا یا دھمکایا۔

(۲) ذرا دھمکا کر مال بھی لے لیا ہو، تاہم قتل کی نوبت نہ آئی ہو۔

(۳) کسی کو قتل کر دے، لیکن مال لینے کی نوبت نہ آئی۔

(۴) قتل بھی کر دے اور مال بھی لے لے۔

مذکورہ چاروں صورتیں "حسبہ" یعنی رہ زنی میں شمار ہوتی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ اگر کوئی شخص مال لوٹنے کی نیت سے خروج تو کرے، لیکن اس کو مذکورہ چار صورتوں میں کوئی بھی پیش نہ آئے تو وہ مجرب نہیں ہوگا۔ (۲)

### قطع الطريق کا رکن:

اصطلاحی تعریف میں ذکر کردہ شرائط کے ساتھ کسی کو رہ زنی سے روکنا اس کا رکن ہے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی شروط حد قطع الطريق، ۳۶۰/۹-۳۶۳

(۲) التشریع الجنائی الاسلامی، ل: عبدالقادر عودہ، "الکتاب الخامس، الحسبہ برفقہ (۶۳۳) ۶۳۹/۲، ۶۳۸، بدائع

الصنائع، فصل فی حکم الطريق، ۳۶۶/۹

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی بیان رکن قطع الطريق، ۳۶۰/۹

حد حرام واجب ہونے کی شرطیں:

یہ شرائط کچھ تو قاطع (راہزوں) سے متعلق ہیں، کچھ مقطوع علیہ (متاثرہ شخص) سے، کچھ مقطوع لہ (نولے جیسے ہاں) سے اور کچھ مقطوع فیہ یعنی مکان سے۔

راہ زن سے متعلق شرائط:

(۱) رہ رنی کرنے والا عاقل ہو۔

(۲) بالغ ہو۔

(۳) مرد ہو۔

اگر رہ رنی میں کوئی بچہ، پاگل یا عورت بھی شریک ہو جائے تو امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کے ہاں کسی پر بھی حد جاری نہ ہوگی، ابنت ائمہ خلاشہ، امام ابو یوسف اور امام طحاوی کے ہاں عورت پر تو بہر صورت حد واجب ہوگی اور بچہ و بختون اگر بذات خود رہ زنی کر لیں اور باقی محض تعاون کے درجے میں شریک ہوں تو کسی پر بھی حد نہیں، البتہ اگر وہ لوگ بالذات شریک ہوں تو بچے کو چھوڑ کر باقی سب پر حد جاری ہوگی۔ یہی زیادہ مناسب ہے۔ حد جاری ہونے کے لیے آزاد ہونا کسی کے ہاں بھی شرط نہیں، غلام پر بھی حد جاری ہوگی۔ (۳)

(۴) رہ زنی کرنے والا احکامات اسلام کا پابند ہو، یعنی سسماں یا ذی ہو، مستامن پر حد جاری نہیں ہوگی، ابنت تحریر ہوگی۔ (۴)

(۵) رہ رنی کرنے والے کے ساتھ اسلحہ یا اس کے قائم مقام کوئی چیز ہو، جیسے ناشی، بڑے پتھر وغیرہ۔

(۶) رہ زنی کرنے والے کھلے عام جرم کا ارتکاب کریں۔ اگر خفیہ طور پر ہو تو یہ سرقہ ہے۔ اگر رعب و دہرے کے بغیر

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی شروط حد قطع الطريق: ۳۶۰/۹

(۲) التشریح الحنفی الاسلامی، لـ "عبد القادر عوذة"، الكتاب الخامس، الحراة، رقم (۶۳۳): ۶۳۸، ۶۳۹/۲، بدائع

الصنائع، فصل فی حکم الطريق: ۳۶۶/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب قصاص الطريق، فصل فی شروط حد قطع الطريق: ۳۶۱، ۳۶۲/۹، دفعہ السنۃ، الحراة، شروط

الحراة: ۵۴۵

(۴) المحتار مع رد المحتار، کتاب السرقة، باب قطع الطريق: ۱۸۲/۶، المواعظ العقبیة، مادة حراة: ۱۷، ۱۵۵

واردات کر کے بھاگ جائیں تو پابند توبہ ہے، دلوں صورتوں میں حد قطع نہیں ہوگی۔ (۱)

### مقطوع علیہ کے لیے شرائط:

(۱) متاثرہ شخص مسلمان یا ذمی ہو، حر یا بے صاحب نہ ہو۔

(۲) متاثرہ شخص کو لوٹے گئے مال میں یہ صحیح حاصل ہو، یعنی وہ مال یا تو اس کا ذاتی ہو یا شرعاً اس کے زیر

تصرف ہو، لہذا سارق (جس کا ہاتھ کاٹا گیا ہو) کا مال چھیننے سے حد واجب نہ ہوگی۔ (۲)

قاطع اور مقطوع علیہ کے لیے مشترکہ شرط یہ ہے کہ وہ دلوں ایک دوسرے کے لیے ذرعم حرم رشتہ دار نہ

ہوں۔ (۳)

### مقطوع لہ کے لیے شرائط:

جو مال لیا گیا ہو، اس کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ شرعاً و عرفاً منکوم ہو، اس میں قاطع کے لیے ملک یا شہ ملک نہ ہو،

محفوظ ہو، دس دراهم کے بقدر ہو یعنی راہ زلوں میں سے ہر ایک کو دس دراهم کے بقدر مل جائے۔ حسن بن زیاد رحمہ اللہ

کے ہاں یہ نصاب بیس دراهم کے بقدر ہونا چاہیے۔ (۴)

### مقطوع فیہ یعنی مکان سے متعلقہ شرائط:

(۱) جس جگہ رہائی کا واقعہ پیش آیا ہو، وہ دارالاسلام، یعنی اسلامی مملکت ہو۔

(۲) رہائی کا مقام شہر سے، ہر ہو یعنی کسی صحرا یا ایسے مقام میں ہو جہاں ان لوگوں کو رعب و دہد بہ حاصل ہو اور شہر سے

شرعی سفر کے پر بردور ہو۔ دراصل شہر میں عام طور پر حکومت کی رست اور انتظام کارفرما ہوتی ہے اور کسی بھی وقت حکومت

کے کارندے اس کو پکڑ سکتے ہیں، لہذا شہر یا حکومتی زیر انتظام علاقوں میں واردات قطع الطریق نہیں، بلکہ اختلاس ہے، یہ

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب السرقة، باب قطع الطریق ۱۸۷/۶، المغنی، کتاب قطع الطریق، بشرط فی

المسحاریس ان یکون معهم سلاح، الشرط الثانی والثالث، رقم (۲۳۲۶)۔ ۲۹۹، ۱، مقفہ السنۃ الحرابة شروط

الحرابة ۵۲۷، ۵۲۶/۲

(۲) بدائع الصالح، کتاب قطع الطریق، فصل فی المقطوع علیہ: ۳۶۲/۹، بدائع الصالح، کتاب السرقة، فصل فی

المسروق مہ: ۳۶۴، ۳۲۳/۹

(۳) بدائع الصالح، فصل فی العاطع و المقطوع علیہ: ۳۶۲/۹

(۴) بدائع الصالح، فصل فی المقطوع لہ: ۳۶۲/۹

قول صرف امام ابو حنیفہ و محمد رحمہما اللہ کا ہے۔ امام ابو یوسفؒ اور دیگر فقہائے کرام کے ہاں معرود غیر مصر کی کوئی قید نہیں۔ دراصل امام صاحب کے دور میں شہری عوام اور شہری حکومت کو مکس استحکام اور قوت حاصل تھی، لہذا جن شہروں کی حالت اس قسم کی ہو، وہاں یہ شرط معتبر ہوگی، بصورت دیگر شہر وغیر شہر کے درمیان کوئی فرق نہیں۔ (۱)

علامہ شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ شریکوں کے تسلط کو ختم کرنے کے لیے مشائخ نے امام ابو یوسفؒ کی رائے پر فتویٰ دیا ہے کہ شہر ہو یا بیرون شہر، راہ دن مسلح ہوں یا غیر مسلح (غیر مسلح ہونا فقط رات میں موجب حد ہے)، دن ہو یا رات، بہر صورت حد جاری ہوگی۔ (۲)

### قطع الطريق عابت ہونے کے ذرائع:

دیگر حدود کی طرح راہ زنی کے ثبوت کے لیے بھی یا تو اقرار ہونا چاہیے یا دو عادل گواہوں کی گواہی۔ قاضی محض اپنے علم و اطلاع کی بنا پر اس جرم کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ امام مالکؒ کے ہاں راہ زنی کے ثبوت کے لیے متاثرہ افراد (مقطوع علیہم) کی شہادت بھی معتبر ہے۔ (۳)

### قطع الطريق (راہ زنی) کی سزا:

اس سلسلے میں بنیادی حیثیت اس آیت کی ہے۔

﴿لَا تَجِدُ خِرَاءَ الدِّينِ بِمَخَابِئِهِمْ نَفَقَةً وَرَسُولُهُمْ وَنِسْعُونَ فِي الْأَرْضِ فَتَادُوا يُعْتَكَ﴾

يُضْلِمُوا وَتُقْلَعُ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَوْ يُقَوَّضُ عَنْ يَدَيْهِمْ (۴)

ترجمہ جو لوگ اللہ اور اس کے رسول سے لڑتے اور زمین میں فساد پھیلانے میں لگے رہتے ہیں، ان کی سزا یہی ہے کہ وہ قتل کیے جائیں یا سولی پر چڑھا دیے جائیں یا ان کے ہاتھ اور پیر مخالف جانب سے کاٹے جائیں یا وہ ملک سے نکال دیے جائیں۔

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی المقطوع، ۳۶۴/۹

(۲) رد المحتار علی هامش الدر المختار، باب قطع الطريق، ۱۸۳/۸۴/۶

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی بیان ما یظهر بہ القطع عند القاضی، ۳۶۶/۹، ہدایۃ المجتہد، الباب الخامس بماد تلبس

العصاة: ۸۱۶/۲

(۴) المائدة: ۳۳

مذکورہ آیت سے چار قسم کی سزائیں ثابت ہوتی ہیں: قتل، سولی پر چڑھا دیا جانا، اُلٹے ہاتھ پاؤں کاٹ دینا اور جلا وطن کرنا یا قید میں ڈالنا۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ چاروں سزائیں چار قسم کے جرائم کے لیے ہیں۔

(۱) اگر اس نے صرف مال لینے پر اکٹھا کیا ہو تو اس کے ہاتھ پاؤں اُلٹے کاٹ دیے جائیں یعنی ناپایاں ہاتھ اور پادیاں پاؤں۔

(۲) اگر اس نے صرف قتل کیا ہو، مال نہ لیا ہو تو ایسا مجرم قتل کیا جائے گا۔

(۳) جس نے مال بھی لیا ہو اور قتل بھی کیا ہو تو اس کے ہارے میں امیر کو اختیار ہے کہ ہاتھ پاؤں کاٹ کر پھر قتل کر دے یا بغیر ہاتھ پاؤں کاٹے قتل کر دے اور سادہ طور پر قتل کر دیا جائے یا سولی پر چڑھا کر قتل کر دیا جائے۔

(۴) اور اگر صرف ڈرا بادل کا یا ہو تو اسے قید کیا جائے گا اور سرزدش کی جائے گی۔

آئمہ ثلاثہ کے ہاں سزا دینے میں قاضی کو ان ہی صورتوں کو مد نظر رکھنا ہوگا، جب کہ امام مالکؒ کے ہاں قاضی کو مذکورہ چاروں سزائوں میں ہر سزا کا اختیار ہے۔ (۱)

اس کے علاوہ یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ ”نفسی من الارض“ سے مراد خفیہ کے ہاں قید ہے، امام مالکؒ کے ہاں شرعی مقدار سفر کے بعد جلا وطنی ہے۔ جب کہ امام احمدؒ کے ہاں اس کو مسلسل جلا وطن کرنا ہے تاکہ وہ کسی جگہ جم کر نہ رہ سکے۔ (۲)

### سولی دینے کی کیفیت:

امام ابو یوسفؒ اور امام کرخیؒ سے منقول ہے کہ ایسے شخص کو زندہ سولی دی جائے گی، اس کے ہاتھ سولی کے تختہ سے باندھ دیئے جائیں گے، پھر پیٹ یا سینہ میں نیزہ مار کر اسے قتل کر دیا جائے گا۔ خفیہ میں سے امام محمدؒ اور آئمہ ثلاثہ کے ہاں قتل کرنے کے بعد ازراہ عبرت سولی پر لٹکایا جائے گا، سولی کے تین دن تک لاش لٹکنے دی جائے گی تاکہ یہ عبرت خیر منظر جرائم پیشہ لوگوں کے لیے سامانِ عبرت و موعظت بن سکے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی حکم قطع الطريق: ۳۶۶/۹

(۲) المحسن، معنی المحاربین و تشریحہم، رقم (۷۳۲۶)۔ ۳۰۷/۱۰، بدایۃ المحتشد، الباب الثالث فی ما یحب علی

المحارب: ۸۱۴/۲، بدائع الصنائع، فصل فی حکم قطع الطريق: ۳۷۰/۹

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب المرقۃ، باب قطع الطريق: ۱۸۶، ۸۷/۶، بدائع الصنائع، فصل فی حکم قطع

الطریق: ۳۷۰/۹

### قطع الطريق میں معافی یا سفارش کا حکم۔

فقہے کرام کے ہاں مذکورہ حد "حد و اللہ" میں سے ہے، اس لیے متاثرہ لوگوں کو معاف کرنے، بری کرنے، یا صلح کرنے سے یہ سزا معاف نہیں ہو سکتی، بلکہ خود امیر و قاضی کو بھی جرم ثابت ہونے کے بعد معاف کرنے کا حق نہیں۔ (۱)

### راہ زنی کے دوران کسی کو زخمی کرنے کا حکم:

اگر راہ زنی کے دوران کوئی شخص محض زخمی ہو ہو اور اس راہ زنی کے بدلے راہ زن پر قتل، سولی یا ہاتھ پاؤں کاٹنے کی سزا جاری ہو جائے تو یہی سزا اذخوس کے لیے بھی سمجھی جائے گی۔ اور اگر مذکورہ سرکوں میں سے کوئی بھی سزا نافذ نہ ہو سکے یعنی رہ زنی کے دوران مال لینے یا قتل کی نوبت نہ آئی ہو یا مال لیا ہو، مگر نصاب سے کم ہو تو اس صورت میں زخم کے بدلے قصاص یا دیت واجب ہوگی اور مال کے بدلے ضمان واجب ہوگا۔ (۲)

### مال کا حکم:

مجرم پر حد کے اجرا کے بعد اگر لڑنا گیا مال بیعتہ موجود ہو تو ہلا تفاق، مالک کو لوٹایا جائے گا، اگر چہ فی الوقت وہ مال کسی اور کے پاس ہو، اور اگر اس کے پاس سے ضائع ہو گیا ہو تو ضمان نہیں، البتہ اگر اس نے خود ہلاک کیا ہو تو دیا جائے اس پر ضمان ہے، قضاء نہیں۔

اور اگر قاطع پر کسی وجہ سے حد جاری نہ ہو سکے تو وہ ہر صورت مٹے مال کا ضامن ہے۔ اگر بیعتہ ہی مال موجود ہو تو وہی مٹا دے، ورنہ اس کا تاوان ادا کر دے اگر چہ وہ خود ہلاک ہو گیا ہو۔ (۳)

### حد قطع الطريق کون جاری کرے گا؟

حد جاری کرنے کا حق صرف امام یا اس کے نائب کو ہے، مال کے مالکان اور مشعل کے اولیا کے مطالبے کا اس میں کوئی اعتبار نہیں، اس لیے کہ یہ حقوق اللہ میں سے ہے۔ البتہ امام شافعی کے ہاں "قاپے غلام پر امام کی تولیت

(۱) بدائع الصنائع، فصل فی صفات هذا الحكم: ۳۷۱/۹

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب السرقة باب قطع الطريق: ۶، ۱۸۷، ۱۸۸، بدائع الصنائع، فصل فی حدات

هذا الحكم: ۳۷۱/۹

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب السرقة، باب کفیه الفلج و نجاته: ۶، ۱۸۰، بدائع الصنائع، فصل فی الحكم الذي

کے بغیر بھی حد جاری کر سکتا ہے۔ (۱)

### کن صورتوں میں حلیہ کی سزا معاف ہو جاتی ہے؟

شریعت میں جن جرائم پر سزائیں (حدود) مقرر کی گئی ہیں، ان میں اس جرم کی خاص بات یہ ہے کہ اگر گرفتاری سے پہلے عزم تائب ہو جائے تو اس کی توبہ قبول کی جاتی ہے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ﴾ (۲)

مگر جو لوگ توبہ کر لیں قبل اس کے کہ تم ان پر قابو پاؤ۔

علامہ کسائی کے ہاں ایسی پانچ صورتوں میں حد ساقط ہو جاتی ہے۔

(۱) مرد زن جس شخص کے بارے میں وہ زنی کا اقرار کر دے، وہ شخص وہ زنی کا انکار کر دے کہ مجھے تو کسی نے نہیں دیا۔

(۲) جرم و اقرار سے ثابت ہو اور مجرم اپنے اقرار سے منصرف ہو جائے۔

(۳) جرم پر جو شہادتیں پیش ہو گئی ہوں، خود وہ شخص ان کی تکذیب کر دے جس کے ساتھ وہ زنی کا واقعہ پیش آنے کی گواہی دی گئی ہو۔

(۴) قاضی کے ہاں معاملہ پیش ہونے سے پہلے یا بعد میں ماہ زن کا لوٹے گئے مال کا مالک بننا۔

(۵) گرفتاری اور قہر سے پہلے راہ زن تائب ہو جائے۔ (۳)

### حد ساقط ہونے کے بعد راہ زن کے احکام:

(۱) اگر صرف مال لیا تھا تو وہ مال واپس کر دے گا اور اس کے ہاتھ نہیں کاٹے جائیں گے۔

(۲) صرف ذریعہ سمکایا تھا تو قید کی سزا بھی نہ دی جائے گی۔

(۳) اگر قتل کا مرکب تھا تو بطور حد کے قتل نہ کیا جائے گا، البتہ مقتول کے اولیا کی مرضی پر مختصر ہوگا، اگر وہ چاہیں تو بطور

قصاص قتل کر لیں یا دیت لے لیں۔ ہاں اگر قابو میں آنے کے بعد توبہ کرے تو پھر دنیوی احکام کے اعتبار سے اس کی توبہ

محسب نہیں ہوگی، بلکہ اس پر حد جاری کی جائے گی۔ (۳)



(۱) بدائع الصنائع، فصل فی بیان من یتیم هذا الحكم، ۳۷۲/۹

(۲) التامیذہ: ۳۴ (۳) بدائع الصنائع، فصل فی بیان ما یسقط هذا الحكم، ۳۷۲/۹

(۱) بدائع الصنائع کتاب فطاع الطريق، فصل فی حکم منقطع الحد بعد الحرب، ۳۷۴، ۳۷۳/۹

## مذہب حد الزنا

(مباحثہ اشتراکیت)

### تعارف اور حکمت و شریعت:

اسلام میں صحت و صفت اور پاک بازاری کو ضروری اہمیت حاصل ہے۔ اسی لیے اسلام نے اُن مرد و زنا کو بھی بند کرنے کی سعی کی ہے جو انسان کو بے حیائی اور بدکاری تک لے جاتے ہیں۔ فرمانِ خداوندی ہے:

﴿وَلَا تَقْرَبُوا الرِّبَا إِنَّا كُنَّا فَاجِشَةً وَنَسَاءً سَبِيلاً﴾ (۱)

زنا کے قریب بھی مت جاؤ، بلاشبہ یہ بڑی ہی بے حیائی کی بات اور بڑی براہ ہے۔

شریعت اسلامی میں اس کی اتنی مذمت کی گئی ہے کہ اس کو شرک اور قتل کے ذمہ میں شمار کیا گیا ہے۔ (۲) اسی لیے شریعت نے تمام جرائم میں سخت ترین سزا زنا کی مقرر کی ہے جو غیر شادی شدہ کے لیے سو کوڑے اور شادی شدہ کے لیے سنگساری (رجم) ہے۔

### زنا کی فقہی تعریف:

زنا زمرہ عورت کی شرم گاہ میں، اپنے اختیار کے ساتھ، دارالاسلام میں، ایسے شخص کے وطی کرنے کا نام ہے جس نے اپنے آپ پر احکام اسلام کا التزام کیا ہو، یعنی مسلمان ہوا ہو، ایسی عورت کے ساتھ جو نہ اس کی ملکیت ہو، نہ ملکیت کا شبہ ہو، نہ اس پر کسی درجہ میں حق ملکیت ہو، نکاح اور شبہ نکاح سے بھی عاری ہو، فقہ نکاح اور ملکیت کا شبہ اشتہاء بھی نہ پایا جاتا ہو۔ (۳)

تعریف کی رو سے درج ذیل صورتوں پر زنا کا اطلاق نہیں ہوگا، یعنی ان صورتوں میں حد جاری نہیں ہوگی، اگرچہ شدید گناہ اور تعزیر ان صورتوں میں بھی ہے۔ قاضی اپنی صواب دید پر ان کو سخت سزا بھی دے سکتا ہے۔

(۱) اجنبی عورت سے غیر فطری راستہ سے صحبت کی جائے، لیکن صحیح قول کے مطابق اس میں بھی حد واجب ہوگی۔

(۲) زنا کرنے والا بچہ یا بھون ہو۔ اس صورت میں عورت پر بھی حد نہیں ہوگی۔

(۳) مرد یا جانور کے ساتھ بد فعلی کرے تو گناہ شدید ہے، مگر حد زنا نہیں۔

(۱) الاسراء ۳۲ (۲) الفرقانہ ۶۹-۶۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی سبب وجوبہا: ۱۷۸/۹



(۳) مردہ عورت کے ساتھ ہدکاری کرنے سے حد واجب نہیں ہوتی۔

(۵) اکراہ کے تحت زنا کرنے والے پر حد نہیں۔

(۶) دارا حرب اور دارالبی میں زنا سے حد واجب نہیں ہوتی۔

(۷) حربی مستامن اگر دور اسلام میں زنا کرے تو امام ابو یوسفؒ کے ہاں اُس پر بھی ذی کی طرح حد واجب ہوگی، تاہم امام ابو حنیفہؒ و محمدؒ کے ہاں اُس پر حد نہیں۔ (۱)

(۸) عورت اس کی مملوکہ ہو یا اس میں ملکیت کا شبہ ہو۔

(۹) عورت اس کی مملوکہ ہو یا اس میں نکاح کا شبہ ہو۔ (۲)

(۱۰) دوائی جماع کے ارتکاب پر حد رتا واجب نہیں۔ رتا کے تحقق کے لیے کم از کم آلت ناسل کا کچھ حصہ (حشہ یا اس کے بقدر حصہ) اندر داخل ہونا ضروری ہے۔ (۳)

(۱) زنا کرنے والے کو زنا کی حرمت کا علم نہ ہو، تاہم یہ حکم اُس شخص کے لیے ہے جو ابھی مسلمان ہوا ہو یا مسلمانوں سے دور کسی صحرا وغیرہ میں رہتا ہو۔ دارالاسلام میں رہنے والے شخص کے لیے یہ عذر نہیں بن سکتا۔ (۴)

### محارم سے نکاح کا حکم:

حنفیہ کے رائج قول کے مطابق محرم نسبیہ اور رضاعیہ سے نکاح، چار بیویوں کے ہوتے ہوئے پانچویں سے

نکاح، اپنی بیوی کے ہوتے ہوئے اُس کی بہن یا ماں سے نکاح کرنا موجب حد ہے۔ اگرچہ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہاں کچھ نہ کچھ شبہ کی وجہ سے حد جاری نہیں ہوگی، بلکہ تحریر ہوگی۔ (۵)

(۱) خلاصۃ المناوی، کتاب الحدود، الفصل الثانی فی الزنا، ۴۵، ۴۴، بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی سبب وجوبہا، ۸۳/۹۔ ۱۸۸، المناوی الہندیۃ، کتاب الحدود، الباب الثانی فی الزنا، ۱۴۳/۲

(۲) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی سبب وجوبہا، ۱۸۹/۹۔ ۱۹۰

(۳) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحدود، مطلب احکام الزنا و مطلب الزنا شرعی لا تحقق بما یوجب الحد بل اعم، ۵/۶، المناوی الہندیۃ، کتاب الحدود، الباب الثانی فی الزنا، ۱۴۳/۲

(۴) المناوی الہندیۃ، کتاب الحدود، الباب الثانی فی الزنا، ۱۴۳/۲، الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحدود، تحت قولہ یرواد فی المحيط، الخ، ۶/۶

(۵) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی سبب وجوبہا، ۱۹۰/۹، خلاصۃ المناوی، کتاب الحدود، الفصل الثانی فی

زنا کارکن:

حنفیہ کے ہاں مرد کے عضو کا عورت کے عضو کے ساتھ مل جانا (التقاء المعتنقین) اور کم از کم مرد کے آلہ تناسل کا کچھ حصہ (حنفہ یا مقطوع اعضاء کے لیے اس کے بقدر) اندر داخل ہو جانا زنا کارکن ہے۔ (۱)

ثبوت زنا کے ذرائع اور ان کے لیے شرائط:

زنا کے ثبوت کے دو ذرائع ہیں پتہ اور اقرار۔ ان میں سے ہر ایک کے لیے پھر الگ الگ شرائط ہیں۔ نفس زنا اور زانی سے متعلق جو شرائط تھے، ان کا تذکرہ تعریف کے ضمن میں ہو چکا ہے۔

شہادت زنا کی شرائط:

(۱) گواہ سب کے سب مرد ہوں۔

(۲) گواہی بلا واسطہ ہو، یا بواسطہ اور سی ہوئی گواہی معتبر نہیں اور نہ ہی حد شہادت علی الشہادت یا کتاب القاضی، لی القاضی کا اعتبار ہے۔ (۲)

(۳) چار مرد گواہ ہوں۔

(۴) تمام گواہوں کا ایک ہی مجلس میں گواہی دینا شرط ہے

(۵) گواہی میں تقادم نہ ہو، تقادم سے مراد یہ ہے کہ معاملہ پرانا اور قدیم نہ ہو گیا ہو۔ امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس کے لیے کوئی مدت مقرر نہیں، بلکہ قاضی کی صواب دید پر ہے۔ تاہم صاحبین کے ہاں ایک ماہ یا اس سے زیادہ کی مدت میں تقادم ہو جاتا ہے، یعنی اتنی مدت گزرنے کے بعد ان تین قسم کے مجرموں کے خلاف گواہی درست نہیں۔ (۳)

(۶) شہادت میں تفصیل ہو، یعنی تمام گواہ زنا کی کیفیت بیان کریں گے کہ فلاں دن، فلاں وقت، فلاں جگہ، فلاں مرد نے فلاں عورت کی شرم گاہ میں آکر تناسل اس طرح داخل کیا جس طرح سرمہ دہنی میں سلائی داخل کی جاتی ہے۔ (۴)

(۷) مشہور علیہ زنا پر قادر ہو، لہذا مجبوب، یعنی مقطوع اندک شخص کے خلاف شہادت زنا درست نہیں۔

(۸) مشہور علیہ اپنے دفاع پر قادر ہو، لہذا گونگے کے خلاف زنا کی شہادت درست نہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحدود، الباب الثانی فی الزنا، ۱/۲۴۳

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی بیان ما یظهر بہ الحدود عند القاضی ۱/۲۲۹

(۳) ایضاً، ۱/۲۳۰

(۴) الدر المختار عنی صلی رد المحتار، کتاب الحدود، ۶۰۸/۶

(۹) تمام گواہ ایک ہی وقت، ایک ہی زمان اور ایک ہی رتا کے متعلق گواہی دیں۔ اگر وہ ملزم کے متعلق الگ الگ واقعات کی گواہی دیں تو یہ گواہی مستبر نہیں، تاہم کوہوں پر بھی حد قذف واجب نہیں۔

(۱۰) قاضی تمام گواہوں سے زنا کی تعریف، وقت، مکان اور مزنیہ عورت کے متعلق پوچھے گا۔ ممکن ہے وہ کسی مخالف میں پڑ کر کسی اور فعل کو زنا سمجھ بیٹھے ہوں۔ (۱)

زنا کی شہادت کو چھپانا زیادہ مناسب اور بہتر ہے، تاہم اگر مجرم عادی ہو اور معاشرے کے لیے ہنگامہ کا سبب بن رہا ہو تو اس صورت میں گواہی دینا بہتر ہے۔ (۲)

### اقرار کے لیے شرائط:

(۱) اقرار کرنے والا بالغ ہو۔

(۲) اقرار زبان کے ذریعے ہو، اشارے یا کتابت کے ذریعے اقرار معتبر نہیں۔

(۳) حنفیہ کے ہاں اقرار چار مرتبہ ہو۔

(۴) چار مختلف مجاہد میں اقرار کر لے، ایک ہی جگہ چار مرتبہ اقرار کرنا موجب حد نہیں۔

(۵) اقرار چاروں مرتبہ قاضی کے سامنے ہو۔

(۶) اقرار کرتے وقت اس کے حواس درست ہوں۔ اگر کسی شخص نے نشے کی حالت میں زنا، چوری یا شراب نوشی کا اقرار کیا تو یہ درست نہیں، بخلاف قتل، عداوت اور حد قذف کے، قمر کے، اس لیے کہ یہ دونوں حقوق اللہ میں سے ہیں۔

(۷) زنا کا اقرار کرنے والا زنا کے قابل ہو۔

(۸) جس کے ساتھ زنا کا اقرار کر رہا ہو، وہ گونگ نہ ہو، تاہم مزنیہ عورت (جس کے ساتھ زنا کا اقرار ہوا ہو) کو جاننا اور

اُس کو مجلس میں حاضر کرنا ضروری نہیں۔ اسی طرح تقادم بھی کسی اقرار کے لیے مانع نہیں۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی بیان ما تظهر به الحدود عند القاضي ۹، ۲۲۹-۲۳۵، الدر المختار علی

صدر رد المحتار، کتاب الحدود، ۸/۶، ۱۰، الشرح الصغیر علی المعنی، لایس عکرمہ، موقع الدین عبد اللہ بن أحمد،

کتاب الحدود، إذا ادّعى بالفسخ حرماً مسلماً أو حرّة مسلمة قریم ۹، ۷۲، ۱۰، ۱۹۲، ۱۹۴، بالمکینة المکة المکرمة

التعبد، الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحدود، الباب الخامس فی الشہادۃ عنی الرنا والرجوع عنہا ۱۵۲، ۵۳/۲

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحدود، ۱۰/۶

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی بیان ما تظهر به الحدود عند القاضي ۹، ۲۳۶-۲۳۹

حدیث:

اسلام نے زنا کی سزا میں محسن اور غیر محسن، یعنی شادی شدہ اور غیر شادی شدہ کا فرق کیا ہے۔ زنا کرنے والا اگر غیر شادی شدہ آزاد (مرد یا عورت) ہو تو اس کو سو کوڑے لگائے جائیں گے اور اگر غلام (مرد یا عورت) ہو تو نصف، یعنی پچاس کوڑے لگائے جائیں گے۔ اور اگر وہ محسن، یعنی شادی شدہ ہو تو اس کو سنگسار (رجم) کیا جائے گا۔ فقہاء کرام کے ہاں احصائے رجم کے لیے درج ذیل امور ضروری ہیں۔

- (۱) زنا کرنے والا عاقل ہو۔ (۲) بالغ ہو۔ (۳) مسلمان ہو۔ (۴) آزاد ہو۔
  - (۵) کسی عورت سے نکاح صحیح ہو گیا ہو۔ (۶) منکوحہ سے بطریقہ شرعی دخول ہو گیا ہو۔
  - (۷) منکوحہ سے ہم بستر ہوتے وقت دونوں (شوہر، بیوی) حریت، عقل، بلوغ اور اسلام کی حالت میں ہوں۔
- ان شرائط میں سے کوئی ایک بھی نہ ہو تو ایسے شخص کو سنگسار نہیں کیا جائے گا۔ (۱)

### کوڑے لگانے کا طریقہ:

کوڑہ گرہ دار نہ ہو، مناسب حجم اور ضخامت کا ہو، بدن کے نازک اعضا (چہرہ، شرم گاہ اور سر) کو چھوڑ کر الگ الگ اعضاء پر مناسب طریقے سے مارا جائے، مرد کو کھڑا کر کے صرف شلوار میں جب کہ عورت کو مناسب اور باپردہ کپڑوں میں بٹھا کر مارا جائے۔ (۲)

### رجم کرنے کا طریقہ:

عورت کے بے سینے تک گڑھا کھود دیا جائے اور اس میں بٹھا کر رجم کیا جائے۔ مرد پر کھڑے کھڑے سز جاری ہوگی۔ پاندھنے، گڑھا کھودنے یا لٹانے کی ضرورت نہیں۔ رجم کھلی فضا میں لوگوں کے سامنے کرنا مناسب ہے۔ پتھر مارنے کی ابتدا گواہوں سے ہوگی، پھر قاضی سے، اس کے بعد دوسرے لوگ ماریں گے۔ یہاں تک کہ مر جائے۔ اگر گواہوں نے بغیر عذر کے پتھر مارنے سے انکار کر دیا یا وہ غائب ہو گئے تو اس صورت میں رجم ساقط ہو جائے گا۔ (۳)



(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحدود، الباب الثالث، فی کیفیۃ الحدود وإقامتہ ۱/۲، بدائع الصنائع، کتاب

الحدود، فصل فی الإحصاء، ۱/۹، الدر المختار علی صمدی، کتاب الحدود، ۱۳/۶-۱۷

(۲) الدر المختار علی صمدی، کتاب الحدود، ۲/۶، ۱۸۰

(۳) بدائع الصنائع، فصل فی شرائط حوار إقامتها، ۲/۹، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، ۱۳/۶-۱۹

## باب حد السرقة

### (مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشرعیّت:

شریعت مطہرہ میں انسانی جان کی طرح ماں کو بھی تحفظ اور احترام حاصل ہے۔ قرآن کریم نے ناجائز طریقوں سے ایک دوسرے کا مال کھانے سے منع فرمایا ہے۔ (۱) ناجائز طریقوں میں سے ایک تو یہ ہے کہ مالک کی رضامندی سے مال حاصل کیا جائے، لیکن حصول کا طریقہ شریعت کے مخالف ہو، مثلاً سود، جوا وغیرہ۔ دوسرا طریقہ یہ ہے کہ کسی کا مال اس کی رضامندی کے بغیر حاصل کیا جائے۔ اس صورت میں اگر مالک سے چھپ کر کوئی طریقہ اختیار کیا جائے تو سرقہ ہے اور اگر علانیہ طور پر زبردستی لے لے تو غصب ہے۔ شریعت مطہرہ میں ہر ایک کے لیے لگ الگ حکم ہے، تاہم مالک کی رضامندی کے بغیر کسی کے مال چھپانے پر ہاتھ کانٹنے کی جو سزا ہے، اس کو حد سرقہ کہتے ہیں۔

سرقہ کی لغوی تحقیق:

سرقہ کا لغوی معنی ہے کسی سے کوئی چیز چھپ کر لے لینا، جیلہ اور دھوکہ کر کے کوئی چیز حاصل کر لینا۔ (۱)

اصطلاحی تعریف:

فقہائے کرام نے سرقہ کی حرمت کے اعتبار سے اس کی الگ تعریف کی ہے اور اس پر واجب ہونے والی حد کے اعتبار سے الگ تعریف کی ہے۔ ہر ایک ملاحظہ ہو

حکم (حرمت) کے اعتبار سے سرقہ کی تعریف:

”هو أخذ الشيء من الغير على وجه الخفية بغیر حق سواء كان نصاباً أم لا.“

دوسرے کا مال ناحق طریقے سے، چھپا کر لے لینا، چاہے نصاب سرقہ کے برابر ہو یا نہ ہو۔

شرعی حد کے اعتبار سے حکم:

”هي أخت مكف، باطلاق، بصير عشرة دراهم أو مقدارها، مقصودة بالأخذ، ظاهرة

الإعتراف، خفية، من صاحب يد صحيحة، معاً لا يتسارع إليه الفساد، في دار العدل

(۱) مسند العرب، مادة سرق، ۲/۶، البحر الرائق، أول كتاب السرقة، ۸/۵، در الكتب العلمية بيروت

من حرر، بصره واحدة، لا شبهة ولا تاویل فیہ، (۱)

سرقہ مکلف (عاقلاً بالغ)، گویا کسی پر قارر اور پختہ شخص کا دس درہم یا اس کی مقدار میں مال یا دارادہ لے لینا ہے، (اس طور پر کہ) اپنے محفوظ مکان سے ظاہری طور پر باہر لے جایا گیا ہو، خفیہ طور پر ہو، ایسے شخص سے چھپا کر لیا گیا ہو جس کو جائز اور شرعی حق ملکیت یا تصرف حاصل ہو، اس کی چیز ہو جو جدی خراب نہ ہو، (اور اس مذکورہ) دارالاسلام میں ہو، یا قاعدہ محفوظ مال ہو، (نصاب کے بقدر مال کو) ایک ہی مرتبہ میں اپنے مکان سے باہر لایا گیا ہو اور اس مال میں چھپانے والے کے لیے نہ ملکیت کا شبہ ہو اور نہ کسی تاویل کی گنجائش ہو۔

### کتاب السرقہ کی اصطلاحات:

(۱) سرقہ: چوری کرنا (۲) سارق: چوری کرنے والا

(۳) سروق: چوری شدہ چیز

(۴) سراقۃ: جس شخص سے چوری کی جائے

(۵) سروق فیہ: جس جگہ چوری کی جائے۔ (۲)

سرقہ سے ملتی جلتی اصطلاحات اور ان کا حکم:

(۱) اعتلاس: یعنی کسی کا مال عیناً چک کر بھگ جانا۔

(۲) انتہاب: یعنی غنہ اور قہراً کھلے عام کسی کا مال زبردستی لے لینا۔ انتہاب عموماً پوری جماعت کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔

(۳) خیانت، امانت، عاریت یا قرض وغیرہ سے انکار کرنا یا اس میں خرد برد کرنا۔

مذکورہ تین صورتوں میں درج ذیل حدیث کی رو سے قطع ید کا حکم نہیں ہوگا

لیس علی خانی ولا متہب ولا مختلس قطع (۳)

(۱) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب السرقہ: ۱۳۷/۶، ۱۴۳، البحر الرائق، کتاب السرقہ ۸۴/۵

(۲) طالع الصائع، کتاب السرقہ، حاشیہ (۱)، ۳۷۵/۹، الموسوعة المعیة، مادہ (سرقہ)، ۲۴، ۲۹۳، ۲۹۵

(۳) مسر الشریعی، باب الحدود عن رسول اللہ ﷺ، باب ما جاء فی الخانی والمختلس والمتہب، ۱/۱، ۴

لدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب السرقہ، ۱۵۶/۶، لا خیار للموصی، عبد اللہ بن محمود، کتاب السرقہ

۱۰۸/۱، للہدایہ مع فتح القدیر، کتاب السرقہ، باب ما یقطع فیہ وما لا یقطع، ۱۳۶/۵

(۱) حرابیہ یا قطع الطريق۔ ڈاکہ زنی، یعنی اسلحے اور ہتھیاروں کا سہارا لے کر راستے پر چلنے والے لوگوں کو زور و کوب کرنا اور ان سے مال چھین لینا۔ اس کا حکم سرقہ سے زیادہ سخت ہے جس کی تفصیل قرآن کریم میں موجود ہے۔ (۱)  
 (۵) عصب۔ کھلے عام کسی کا حق دہانا یا کوئی چیز ظلماً لے لینا غصب کہلاتا ہے۔ اس کے احکام بھی سرقہ سے الگ ہیں۔  
 (۶) بسر: قبروں سے کفن چوری کرنا۔ امام ابو حنیفہ رحمہ کے ہاں اس پر حد سرقہ کا حلاق نہیں ہوگا، بخلاف جمہور فقہاء کے ان کے ہاں یہ بھی سرقہ شمار ہوگا۔ (۲)

(۷) نشل یا طرہ: کمالی بہارت کے ساتھ جاکتے ہوئے شخص کا جیب کتر نایا اس سے سہا مان نکالنا۔ اس کا حکم بھی جمہور فقہاء کے ہاں سرقہ کی طرح قطع ید کا ہے۔ تاہم امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں اس کی چند صورتیں ہیں، جن میں بعض ایسی صورتیں بھی ہیں، جن میں قطع ید نہیں۔ (۳)

### ثبوت سرقہ کے ذرائع:

تمام حدود کی طرح حد سرقہ کے ثبوت کے لیے بھی دو ہی ذرائع ہیں اقرار اور بیحد۔ گواہی میں دو عادل مرد گواہ، بلا واسطہ اور بالذات سارق کے خلاف چوری کی گواہی دیں گے، جب کہ حائل یا بالغ شخص کے ایک مرتبہ اقرار سے بھی حد سرقہ واجب ہوتی ہے۔ امام ابو یوسف رحمہ کے ہاں دو علیحدہ مجلسوں میں دو مرتبہ اقرار ضروری ہے۔ تاہم یاد رہے کہ تقادم کی صورت میں گواہی کا اعتبار نہیں ہوگا، البتہ قرار تقادم کے باوجود بھی معتبر ہے۔ (۴)

### حد سرقہ کا رکن:

حنفیہ کے ہاں سرقہ کا رکن خفیہ طور پر کسی چیز کو اٹھنا ہے۔ جمہور فقہاء کے ہاں سارق، مسروق منہ، مال مسروق

(۱) المالک، ۳۳، بدائع الصالح، کتاب قطاع الطريق، فصل فی بیان رکن قطع الطريق، ۳۶۰/۹

(۲) شمس الدہر، السرحسی المبسوط، کتاب السرقة، ۱۵۹/۹، بدائع الصالح، کتاب السرقة، فصل فی ما يرجع لی المسروق، ۳۰۸/۹، رحمة الأمة لمحمد بن عبد الرحمن الدمشقی، کتاب السرقة، فصل، ص ۱۲۹۳، دار الکتب العلمیة

(۳) المبسوط، کتاب السرقة، ۱۶۱/۹، الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی الحرر والأعداء، ص ۵۰، المعنی، باب القلع فی السرقة، فصل سرقات مختلفة وأحكامها، رقم (۷۲۷۱)، ۲۵۷/۱۰، بدائع الصالح، کتاب السرقة، فصل فی ما يرجع إلی المسروق، ۳۰۸/۹

(۴) الہدایہ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، قبل باب ما یقطع وہ وما لا یقطع، ۱۶۲/۵، بدائع الصالح، کتاب السرقة، فصل فی ما یظہر بہ السرقة، ۳۲۶، ۳۲۵/۹، البہار الرائق، کتاب السرقة، تحت قوله: (فیقطع مع إن لقر مرہ أو شہد رجلاً)، ۸۸، ۸۷/۵

اور صفت آخذ چاروں سرقہ کے ارکان ہیں۔ مال اور انجام دونوں اقوال کا ایک ہی ہے۔ (۱)

### حد سرقہ کے لیے شرائط:

یہ شرائط چار قسم کی ہیں: سارق سے متعلق، مال مسروق سے متعلق، مسروق منہ (مالک) سے متعلق اور مسروق فیہ (مکان سرقہ) سے متعلق۔

### سارق سے متعلق شرائط:

(۱) چوری کرنے والا عاقل ہو۔

(۲) بالغ ہو۔

(۳) گویائی پر قادر ہو۔

(۴) بینا، یعنی صاحب بصارت ہو۔ (۲)

(۵) نشے میں نہ ہو۔ جمہور فقہاء کے ہاں اگر کوئی شخص حد سے بچنے کے لیے نشے کو ڈھال بنا کر چوری کرنے کا

عادی بن رہا ہو تو سد اللذرائع اس پر حد جاری ہوگی، البتہ بغیر نیت و ارادے کے نشے میں چوری کر لی تو حد واجب نہیں۔ (۳)

(۶) سارق وہ شخص ہو جس نے اپنے آپ کو احکام اسلامی کا پابند بنایا ہو، چنانچہ مسلمان و ردیٰ پر بالاتفاق حد واجب ہو

گی، البتہ مستأمن پر امام ابو حنیفہ و محمدؐ کے ہاں حد نہیں ہوگی، امام ابو یوسفؒ اور جمہور فقہاء کے ہاں واجب ہوگی۔ (۴)

(۷) چوری کرنے والا با اختیار ہو، مکڑہ نہ ہو۔ (۵)

(۸) چوری مجبوری اور اضطراری حالت میں نہ کی ہو، مثلاً اگر وہ چوری نہ کرتا تو ہلاک ہو جاتا۔ (۶)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی ركن السرقة، ۹/۲۷۵، الموسوعة الفقهية، مادة سرقة: ۲۴/۲۹۵

(۲) الدر المختار علی صمدی، المحتار، کتاب السرقة: ۱۴۰/۶

(۳) الموسوعة الفقهية مادة سرقة: ۲۴/۲۷۶

(۴) الشرح الكبير علی المغنی، باب القطع فی السرقة، مسألة حکم مالو أخرج النیاش، رقم (۷۲۹۵): ۱۰۰/۲۷۶

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الإكراه، أما بیان ما یمنع علیه الإكراه: ۱۱۲/۱۰۰

(۶) المغنی، باب القطع فی السرقة، حکم من سرق فی المساعة، رقم (۷۳-۷۴): ۱۰۰/۲۸۴، المبسوط، لیسرخصی،

کتاب السرقة: ۱۴۰/۹



(۹) چوری کرنے والے کو چوری کی حرمت کا علم ہو (یعنی کوئی صحرائی مسلمان یا نو مسلم نہ ہو) یہ بھی علم ہو کہ میں جو کچھ اٹھا رہا ہوں کسی اور کا ہے اور یہ اٹھانا بھی چوری کے طریقے پر ہو نہ کہ عاریت یا دوستی میں بے تکلفی کے طور پر، تاہم ان تمام احوال کا علم قرآن سے ہوگا۔ (۱)

☆ سارق کے لیے مرد ہونا، آزاد ہونا یا مسلمان ہونا شرط نہیں۔ (۲)

### ☆ مسروقہ سے متعلق شرائط:

(۱) مسروقہ چیز عرفاً مال ہو، یعنی اس کی اہلیت میں کوئی کمی یا شبہ نہ ہو، لہذا عرف میں جن چیزوں کو کوئی خاص اہمیت حاصل نہ ہو، بلکہ سب سے سمجھے جاتے ہوں، جیسے: گھاس، پھل، پرندے وغیرہ تو ان کے چرانے سے حد واجب نہیں ہوگی، تاہم ان اشیاء میں عرف ہی پر فیصلہ ہوگا۔ (۳)

(۲) مال شرعاً مستقیم ہو، لہذا شراب چرانے سے حد واجب نہیں ہوتی۔ (۴)

(۳) مال محفوظ ہو، یعنی عرف میں حفاظت کے لیے جو طریقے اختیار کیے جاتے ہوں، وہ موجود ہوں، لہذا مسجد کے دروازے یا کوئی جگہوں سے چوری کرنا موجب حد نہیں۔ (۵)

(۴) اس مال کا لینا مقصود ہو، لہذا جو چیز تابع کی حیثیت سے چوری ہو جائے یا اس کے بدلے ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا، مثلاً دس درہم سے کم قیمت کا کپڑا چرا رہا تھا، چرانے کے بعد اس میں اللہ تبارک و تعالیٰ چاندی نکل آئی، البتہ اگر عرف میں اس چیز کے اندر درہم دو یا تیرہ ہی رکھے جاتے ہوں تو اب ہر صورت میں قطع ید کا حکم ہوگا۔ (۶)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة: سرقة، ۲/۲۴: ۲۹۸، ۲۹۶/۲

(۲) الدر المختار علی صرور المختار، کتاب السرقة، ۱۳۷/۶، بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی شروط الركن قبل فصل فيما يرجع إلى المسروق، ۲۸۴/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی ما يرجع إلى المسروق، ۲۸۴/۹، بالهداية مع فتح القدير، کتاب السرقة، باب ما يقطع فيه وما لا يقطع، ۱۲۸/۵

(۴) بدائع الصنائع، فصل فی ما يرجع إلى المسروق، ۲۹۶/۹، الدر المختار علی صرور المختار، کتاب السرقة، ۱۴۲/۶

(۵) بالهداية مع فتح القدير، باب ما يقطع فيه وما لا يقطع، ۱۳۲/۵، فصل فی الحرر و الأخت مع ۱۴۶، ۵، بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی ما يرجع إلى المسروق، ۳۰۰/۹

(۶) الدر المختار مع رد المختار، کتاب السرقة، ۱۴۱/۶، بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی ما يرجع إلى المسروق، ۱۴۳، ۱۴۲/۶

(۷) فتح القدير، کتاب السرقة، باب ما يقطع فيه وما لا يقطع، ۳۵/۵

(۵) وہ مال دیر تک باقی رہ سکتا ہو، چند خراب ہونے والی اشیاء درخت پر لگے ہوئے پھل اور کھیت میں موجود فصل کی چوری موجب حد نہیں۔ (۱)

(۶) مال کو محفوظ مکان سے نکالا ہو، اگر اسی جگہ کوئی چیز کھلی یا نکل لی تو حد واجب نہیں، البتہ ضمان ہوگا۔ (۲)

(۷) مال میں سارق کو کسی قسم کی شرکت یا ملک کا شائبہ نہ ہو، لہذا بیت المال یا شرکت کے مال سے چوری کرنا موجب حد نہیں۔ (۳)

(۸) مال چوری ہوتے وقت اور حد جاری ہوتے وقت دونوں صورتوں میں نصاب سرقہ کے بقدر ہو۔ (۴)

(۹) نصاب کے بقدر مال کو ایک ہی مرتبہ چوری کر کے باہر نکالے، اگر ایک ہی جگہ سے متعدد افعال کے ذریعے بقدر نصاب چوری کی تو قطع پر نہیں۔ (۵)

### مسروق منہ سے متعلق شرائط:

(۱) جس شخص سے مال چوری ہو، اس کا مال پر قبضہ شرعاً درست ہو۔ قبضہ سے مراد چار تہ تصرف کا حق ہے، لہذا

مستودع، مستعیر، مستاجر، مضارب، قابض علی سوم الشراء، مرتہن، متولی وقف، والد، وصی سب کو اصل مالک کی طرح سارق سے خصومت کا حق ہے۔ اسی طرح اگر کسی شخص سے غصب یا سود کا مال چوری ہوا یا سارق سے (قطع ید نہ ہونے کی صورت میں) کسی اور نے چوری کا مال چرایا تو ان سب کو مطالبہ حد کا حق حاصل ہے، اس لیے کہ ان تینوں پر غصب شدہ، سود میں لیا گیا اور چوری شدہ مال مضمون اور قاتل تاوان ہے۔ (۶)

(۲) مال کا اصل مالک معلوم ہو اور اس کی طرف سے دعوائے حد اور خصومت پائی جائے، چاہے مقدمہ سارق کے ذریعے چل رہا ہو یا گواہی کے ذریعے۔

(۱) الدر المختار، کتاب السرقة، ۶/۱۴۲، فتح القدیر، کتاب السرقة، باب ما یقطع فیہ وما لا یقطع، ۵/۱۳۰، ۱۳۱

(۲) الدر المختار، کتاب السرقة، ۶/۱۴۱، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی الحررو الأعداء، ۷/۱۴۷

(۳) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، باب ما یقطع فیہ وما لا یقطع، ۵/۱۳۸، ۱۳۹، بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل

فی ما یرجع إلی المسروق، ۹/۲۹۲

(۴) بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی ما یرجع إلی المسروق، ۹/۳۲۱

(۵) الدر المختار علی صدد المختار، کتاب السرقة، ۶/۱۴۳

(۶) الدر المختار علی صدد المختار، کتاب السرقة، ۶/۱۴۲، فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی کعبۃ القطع و إثباتہ

۵/۱۵۹-۱۶۲، بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی المسروق منہ، فصل فی ما یظهر بہ السرقة، ۹/۳۲۳-۳۳۴

(۳) ہاتھ کاٹنے وقت مسروق منہ بذات خود موجود ہو۔ (۱)

(۴) سرورق منہ ساری کے اصولوں و فروع از وجہ یا از وجہ محرم میں سے نہ ہو۔ (۲)

(۵) مسروق منہ معصوم المال یعنی مسلمان یا زمی ہو، حربی یا مستامن سے چوری کرنا موجب حد نہیں۔ (۳)

مکان سرقہ (مسروق فیہ) سے متعلقہ شرط:

جس جگہ چوری کی گئی ہو، وہ دارالاسلام ہو، لہذا اگر مسلمان تاجروں نے دارالحرب یا دارالغنی میں ایک دوسرے سے چوری کر لی یا مسلمانوں نے رصا دایوں کو دارالحرب میں لوٹ مار یا چوری کی یا حربوں نے مسلمانوں کے لشکر میں چوری کی تو کسی پر بھی حد جاری نہیں ہوگی، اس لیے کہ ان میں سے ہر ایک کو دوسرے کے اموال میں اباحت اور نفیست کا گمان ہوتا ہے۔ (۴)

سرقہ کی مقدار:

حقیقہ کے ہاں سرقہ کی مقدمہ اور اس درہا ہم یا اس کے بقدر کسی چیز کا چراتا ہے۔ (۵)

موجودہ دور کے حساب سے دس لاکھ اہم کی مقدار ۵۷۳۱۸ گرام چاندی یا ۳۰۶۱۸ گرام چاندی ہے۔ (۶)

سرقہ کی سزا

سرقہ کی سزا خود اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائی ہے۔

وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا جَزَاءً بِمَا كَفَبَا نَكَالًا مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ

(۷) حکمت

(١) الهدية مع فتح القدير، كتاب المسردة، مجلس في كيفية القلع وإثباته: ١٥٩٠/٥.

(٢) إلهامية مع فتح القدير، كتاب لسيرة العسل في الحرر والأعداء منه؛ ١٤٦٥هـ / ١٩٣٨م - طبع برائت، كتاب لسيرة العسل في الحرر؛ ٧/٥

١٠٣٨ هـ

(٣) الموسوعة الفقهية عا، سرقه ٢٤/٦، ٣، المجلد، كتاب السرقه ١٨١/٦

(٤) بـالـع الصـنـاع، كـتـاب السـرقـة، فـصل فـي المـكان المـسـروـق فـيـه: ٣٦٤، ٣٦٥.

(٥) بدائع الصنائع، كتاب السرقة، فصل في ما يرجع إلى المسروق، ٣١٥/٩.

(۶) مفتی محمد شفیع اور ان کے حریف، راجع الوقت اور ان کے مطابق فقہ (ضمیمہ مرآۃ اشرف قریشی) ص ۶۳، انکار کرتے ہیں۔

የጊዜ ስራ (ሃ)

ترجمہ: چوری کرنے والے مرد اور عورت کے ہاتھ کاٹ ڈالو، یہ ان کے عمل کی سزا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے عبرت ہے۔ اللہ تعالیٰ غالب حکمت والے ہیں۔

اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اتفاق ہے کہ پہلی دفعہ سرقہ میں، خود شخص کا دایاں ہاتھ منٹوں سے کاٹا جائے گا اور ایسی تدبیر اختیار کی جائے کہ خون ختم جائے۔ جو شخص دوسری بار اس جرم میں ماخوذ ہو اس کا بایاں پاؤں منٹوں سے کاٹا جائے گا۔ اس پر بھی سب کا اتفاق ہے۔ (۱)

اگر اس کے بعد تیسری اور چوتھی دفعہ پھر چوری میں پکڑا جائے تو حنفیہ اور متاثرہ کے نزدیک اب مزید ہاتھ پاؤں نہیں کاٹے جائیں گے، جب کہ مالکیہ اور شافعیہ کے ہاں تیسری دفعہ بایاں ہاتھ اور چوتھی مرتبہ دایاں پاؤں کاٹ دیا جائے گا۔ حنفیہ کے ہاں یہ حکم یا تو سیاست اور مصلحت پر مبنی ہے اور یا منسوخ ہے۔ (۲)

وہ اسباب جن کی وجہ سے حد سرقہ ساقط ہو جاتی ہے:

(۱) جس شخص کا بایاں ہاتھ پہلے سے کٹا ہوا ہو، اس کا دایاں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔

(۲) جس شخص کا دایاں پاؤں کٹا ہوا ہو یا مقنوج ہو، اُس کا بھی داہاں ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا اور نہ دواہرہ چوری میں دوسرا پاؤں کاٹا جائے گا، بلکہ قید کی سزا دی جائے گی۔ (۳)

(۳) سارق خود اقرار کر لے، لیکن سر دق منہ اس کی تکفیر کر لے کہ تم نے مجھ سے چوری نہیں کی ہے۔

(۴) سر دق منہ گواہوں کے متعلق جھوٹ کی نسبت کرے کہ یہ دونوں گواہ جھوٹے ہیں، میرا مال چوری نہیں ہوا۔

(۵) سارق خود اپنے اقرار سے رجوع کرے۔ (۴)

(۶) سر دق منہ قطعید سے قبل سر دق کو ہیرہ کر دے یا اس کو فروخت کر دے یا اُس کو میراث میں مل جائے۔ (۵)

(۷) مال سر دق کی قیمت قطعید سے قبل نصاب سے کم پڑ جائے۔

(۱) رحمة الأمة، ص: ۲۹۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب السرقة، باب كيفية القطع وإثباته: ۱۷۱، ۱۷۲، الهداية مع فتح القدير، کتاب

السرقة، فصل في كيفية القطع وإثباته: ۱۵۲، ۱۵۳

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، باب كيفية القطع وإثباته: ۱۷۱، ۱۷۲، الميسرة، کتاب السرقة: ۱۷۶، ۱۷۷

(۴) بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل في حكم السرقة: ۳۵۴/۹

(۵) رحمة الأمة، کتاب السرقة، فصل: ص: ۲۹۶

(۸) گواہی سے قطع یہ ثابت ہونے کے بعد چور اس مال میں اپنی ملکیت کا دعویٰ کرے۔ (۱)

(۹) مال کا اصل مالک (مسروق سے) قطع یہ کے وقت غائب ہو جائے۔ (۲)

(۱۰) قاضی تک معاملہ سمجھ جانے سے قبل مسروق منہ اس کو معاف کر دے یا سارق اس کو مسروقہ مال واپس کر دے۔ (۳)

### مال مسروق کا حکم:

اگر سارق پر کسی وجہ سے حد سرقہ جاری نہ ہو سکے تو اس صورت میں وہ بہر حال مال مسروق کا ضامن ہے۔ اگر مال مسروقی بعینہ موجود ہے تو وہی لوٹا دے اور اگر ضائع ہو گیا ہو (قصداً یا غلطاً) تو اس کا ضمان ادا کرنا واجب ہے۔ (۴)

اور اگر چور پر سزا نافذ ہو جائے تو اس صورت میں اگر مال مسروق موجود ہو تو اسے مالک کو واپس کیا جائے گا اور اگر اس کے پاس سے ضائع ہو گیا تو ضمان نہیں، البتہ اگر اس نے خود ہلاک کیا ہو تو قضاء کچھ بھی نہیں، البتہ دیالفا، یعنی اخلاقی اعتبار سے مالک کو تاوان ادا کرنا چاہیے۔ (۵)

### حد سرقہ نافذ نہ ہونے کی صورت میں تعزیر:

جس صورتوں میں چوری کی سزا، یعنی حد نافذ نہ ہو، ان صورتوں کے بارے میں یہ سمجھنا چاہیے کہ وہ سزا سے بالکل بری ہو جاتے ہیں۔ چنانچہ اگر سزا کا استحقاق کسی وجہ سے مشکوک ہو کر حد جاری نہ ہو سکے تو تعزیر کی مجبائش بہر حال موجود ہے۔ قاضی اپنی صواب دید سے جرم کی نوعیت کو دیکھ کر مناسب در معقول سزائش کر سکتا ہے۔ جرائم کا راسخ

(۱) فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی کیفۃ القطع واثباتہ، ۱۶۳/۵-۱۶۵، المحرر الرابع، کتاب السرقة، فصل فی کیفۃ القطع واثباتہ، ۱۰۸/۵

(۲) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی کیفۃ القطع واثباتہ، ۱۶۳/۵-۱۶۵، بالأختیار، کتاب السرقة، ۵/۲

(۳) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی کیفۃ القطع واثباتہ، ۱۶۲/۵، بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی حکم السرقة، ۲۵۵/۹، الموسوعة الفقهیۃ، سارۃ سرقة، ۳۹۲/۲۴

(۴) بدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی حکم السرقة، ۲۵۷/۹

(۵) المر المختار مع رد المحتار، کتاب السرقة، باب کیفۃ القطع واثباتہ، ۱۸۰/۶، فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی کیفۃ القطع واثباتہ، ۱۶۸/۵، الطیر اہلسی، علاؤ الدین، معین الحکام، فصل فی عقوبۃ السرقة، ص ۲۲۴

روکنے کے لیے قاضی کو تعزیر کا اختیار حاصل رہتا ہے۔ (۱)

### چند اہم احکام کا تذکرہ:

- ☆ قرآن مجید چوری کرنے پر حد واجب نہیں۔ (۲)
- ☆ ... میزبان کے گھر سے، حمام سے، یا اجازت داخل ہونے والے گھر سے اور مشترک اور عمومی جگہ سے چوری کرنا موجب حد نہیں۔ (۳)
- ☆ ... اگر کسی چیز کی چوری میں کئی لوگ شریک ہوں اور مال مسروق میں سے سب کو نصاب کے بقدر مل سکتا ہو تو ان سب پر حد جاری ہوگی، البتہ اگر ان کے ساتھ کوئی بچہ، پاگل یا ناک کا ذی رحم محرم بھی ہو تو کسی پر بھی حد جاری نہیں ہوگی۔ (۴)
- ☆ ... ایک ہی شخص اگر متعدد چوریاں کرے تو اس کے بدلے صرف ایک ہی ہاتھ کاٹا جائے گا۔ پھر اگر تمام مالکان کے دعوے سے اس کا ہاتھ کاٹا گیا ہو تو چور پر ان کے لیے مسروقہ مال کا تاوان بھی نہیں، البتہ اگر کسی ایک کے دعوے سے ہاتھ کاٹا جائے تو باقی کے لیے مال کا تاوان اس کے ذمہ واجب ہوگا۔ (۵)



(۱) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، باب ما یقطع بہ وما لا یقطع: ۱۳۶/۵

(۲) الدر المختار، کتاب السرقة، ۱۶۳، ۱۶۲/۶، البحر الرائق، کتاب السرقة، فصل فی الحرر: ۹۷/۵

(۳) الدر المختار علی صمدیہ المختار، کتاب السرقة، ۱۶۳، ۱۶۲/۶، البحر الرائق، کتاب السرقة، فصل فی الحرر: ۹۷/۵

(۴) مدائع الصنائع، کتاب السرقة، فصل فی شروط الرکن، ۲۸۳/۹، البحر الرائق، کتاب السرقة، تحت قولہ: (ولو جمعاً والاعذب عنہم قطعوا) ان اصاب لكل مصاب، ۸۹/۵، المعنی، باب القطع فی السرقة، حکم اشتراك الجماعة فی سرقة

قیمتها ثلاثة دواہم، رقم (۷۳۱۴): ۱۰، ۲۸۹/۱۰، ۲۹۰

(۵) المبسوط، کتاب السرقة، ۱۷۷/۹، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب السرقة، فصل فی کیمیۃ القطع وإثباتہ قبیل باب ما

یحدث السارق فی السرقة، ۱۷۶/۵

## باب حد القذف

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

عزت و ناموس انسان کے امتیازات میں سے ہے، اس لیے اسلام نے، نہائی عفت و عصمت کی حفاظت کو بڑی اہمیت دی ہے۔ زنا اور اس کی طرف لے جانے والے اسباب پر بھی حرمت کا حکم لگا دیا گیا، تاکہ کسی کی عصمت و حیا پر حرف نہ آنے پائے۔ دوسری طرف اس برائی کی اتنی مذمت بیان کی گئی کہ کسی پاک دامن شخص کے ساتھ اس لفظ (زنا) کو جوڑنا قرآن کی رو سے فسق، سبب لعنت اور موجب عذاب قرار دیا گیا۔ (۱) اور معاشرے کے ان غیر مذمہ دار اور بے ہودہ گو گوگوں کے لیے بھی سخت سزا مقرر کی گئی جو کسی پاک دامن آدمی کے دامن کو داغ دار کرنے کے دوپے ہوں اور اس پر ناکروہ گناہ کی تہمت لگاتے ہوں۔ لہذا اسلامی میں اسی سزا کا نام ”حدّ قذف“ ہے۔

#### لغوی اور اصطلاحی تحقیق:

قذف کا لغوی معنی ہے ”پھینکنا“۔ تہمت ہاندھنے میں بھی ایک شخص دوسرے شخص پر گناہ اور عیب جوئی کے تیر پھینکتا ہے۔ گان دینے اور برا بھلا کہنے کو بھی قذف کہتے ہیں۔

شریعت کی اصطلاح میں مخصوص گالی یعنی ”کسی پر زنا کی تہمت لگانے“ کا نام قذف ہے۔ (۲)

#### حد قذف کا سبب اور حکم:

کسی پر زنا کی تہمت لگانا حد قذف کا سبب ہے۔ ائمہ خلافت اور حنفیہ میں سے صاحبین کے ہاں کسی پر عمل قوم لوط کی تہمت لگانے سے بھی حد قذف واجب ہوتی ہے۔ ان حضرات کے ہاں حدود کے باب میں یہ عمل قبیح اور زنا ایک ہی حکم میں ہیں۔ قذف کی حرمت قرآن، حدیث اور اجماع تینوں سے ثابت ہے۔ (۳)

(۱) النور ۲۳: ۱

(۲) الاحیاء لثعلبی المختار، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۹۳/۴

(۳) الاحیاء حوالہ بالا، بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی حد القذف: ۹۱۶/۹، المعنی مع الشرح الکبیر، فصل وایں محاکم مسلمہ اودمس، حکم مالوف ذلک بالغ حرماً مطلقاً: ۱۰، ۹۲، ۱۰، احکام القذف بمصل قوم لوط: ۱۰، ۲۰۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، باب فوطی الادی بوجوب الحد والادی لایوجبه: ۶، ۴۲/۶

باب القذف سے متعلقہ اصطلاحات:

(۱) **نذف** : تہمت زنا یا تہمت عمل قوم لوط۔

(۲) **قاذف** : تہمت لگانے والا۔

(۳) **مقدوف** : جس شخص پر تہمت لگائی جائے۔

(۴) **مقدوف فیہ** : وہ جگہ جہاں تہمت لگائی جائے۔

(۵) **نقدوف ب** : وہ گالی یا تہمت جس کی وجہ سے حد واجب ہوتی ہے۔ (۱)

تہمت لگانے کی مختلف صورتیں:

تہمت کے الفاظ تین قسم کے ہیں: صریحی، کنئی اور تعریضی

(الف) اگر لفظ میں تہمت زنا کے معنی کے علاوہ کسی اور معنی کا احتمال نہ ہو تو صریحی ہے۔

(ب) اگر تہمت زنا کے لیے وضع ہونے کے باوجود کسی اور معنی کا احتمال ہو تو کنائی ہے۔

(ج) اگر لفظ خود تہمت کے لیے وضع نہ ہو، بلکہ منکلمے اپنے زعم میں ان الفاظ سے تہمت لگانے کا ارادہ کیا ہو تو تعریضی ہے۔

فقہائے کرام کے ہاں قذف مرتع میں بالاتفاق حد قذف واجب ہوگی، بشرط یہ کہ دوسرے شرائط موجود ہوں۔ شرائط نہ ہوں تو تہمت لگانے والے کو تعزیری سزا دی جائے گی۔ اس کے علاوہ باقی دونوں قسموں (کنائیہ، تعریضی) میں حنفیہ اور حنابلہ کے ہاں حد تو نہیں، البتہ تعزیر ہوگی تاکہ آئندہ کوئی عصمت دری کے ارتکاب کی جرأت نہ کر سکے۔ (۲)

حد قذف کی شرائط:

ان میں سے کچھ شرائط نقدوف سے متعلق ہیں، کچھ قاذف سے اور کچھ دونوں سے، کچھ نفس قذف سے اور کچھ نقدوف سے۔

(۱) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی شروط الوجوب، ۲۱۷/۹-۲۲۹

(۲) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجح بالیہما، ۲۲۱/۹، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، باب حد القذف، ۱۳۳، ۸۲/۶، کشاف القناع، ۱۳۹/۶-۱۴۱



### مقدوف سے متعلق شرائط:

- (۱) مقدوف محسن ہو یعنی عاقل، بالغ، آزاد، مسلمان اور پاک دامن ہو، یعنی کسی زنا سے متعم نہ ہو۔
- (۲) مقدوف (مرد ہو یا عورت) معلوم ہو، یہم انداز سے تہمت لگانا موجب حد نہیں۔ (۱)
- (۳) مقدوف نے قاذف کی تہمت کے بعد خود ناکا اقرار نہ کیا ہو۔
- (۴) مقدوف کی طرف سے قاذف پر حد جاری کرنے کا مطالبہ بھی موجود ہو، اس لیے کہ حد قذف میں اگرچہ حق اللہ غالب ہے، مگر بندے کا حق بھی متعلق ہو گیا ہے، اس لیے کہ حد سرقہ کی طرح اس میں بھی دعویٰ شرط ہے۔ (۲)
- ☆ تہمت جس شخص پر لگائی جائے اس کا زندہ ہونا شرط نہیں، مردے پر تہمت لگانے والے شخص پر بھی حد واجب ہوگی۔ (۳)

### قاذف سے متعلقہ شرائط:

- (۱) تہمت لگانے والا اس شخص کا باپ، دادا، نانا وغیرہ نہ ہو۔
- (۲) بالغ ہو۔
- (۳) دواے مردنا کو چار گواہوں کے ذریعے ثابت نہیں کر پایا ہو۔ (۴)
- (۴) تہمت لگانے والا خود مقدوفہ عورت کا شوہر نہ ہو، اگر شوہر ہو تو حد قذف سے بچنے کے لیے اس پر لجان واجب ہوگا۔ (۵)

### مقدوف اور قاذف کے لیے مشترکہ شرط:

- تہمت لگانے والا اس شخص کا باپ، دادا، نانا وغیرہ نہ ہو۔ (۶)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی شروط الزحوب، ۲۲/۹، ۲۱۷/۹۔  
 (۲) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی شروط صعات الحدود، ۲۴۹/۹، الموسوعة الفقهية، مادة قذف: ۱۴/۳۳۔  
 (۳) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجع الی المدوف، ۲۲۱/۹۔  
 (۴) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی شروط وجوب، ۲۱۷/۹۔  
 (۵) الموسوعة الفقهية، مادة قذف، ۱۴/۳۳۔  
 (۶) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجع الیہما جمیعاً، ۲۲۱/۹۔

مقدوف یہ، یعنی تہمت اور گالی سے متعلق شرطیں:

(۱) زنا کی مرتع تہمت ہو یا کسی کو اس کے شرعی باپ کے نسب سے منہی کرے۔ (۱)

(۲) زنا کی نسبت کچھ اس طرح کرے کہ قابل تصور ہو، مثلاً اگر یہ کہہ دے کہ فلاں نے تیری ران کے ساتھ زنا کیا ہے تو اس گالی سے حد واجب نہیں ہوگی۔

مقدوف فیہ، یعنی مکانِ تقدف سے متعلق شرط:

تہمت دارا اس مقام میں لگائی گئی ہو، نہ کہ دار الحرب میں، اس لیے کہ دار الحرب میں اسلامی قوانین کا اجرا ممکن نہیں۔ (۳)

لہس تقدف سے متعلق شرط:

تہمت لگانا کسی شرط کے ساتھ مشروط نہ ہو، جیسے یوں کہے کہ اگر فلاں کام ہو گیا تو فلاں زنا کار ہوگا وغیرہ۔ (۴)

حدِ تقدف ثابت ہونے کے ذرائع (اقرار یا گواہی):

(۱) حدِ تقدف یا تو در عادل مرد گواہوں کی گواہی سے ثابت ہوگی جو بلا واسطہ اصالتاً گواہی دے کر یہ کہیں کہ فلاں نے فلاں پر ہمارے سامنے زنا کی تہمت لگائی تھی اور وہ اس کو چار گواہوں کے ریجے ثابت نہ کر سکا۔

(۲) اور یا خود تہمت لگانے والا تہمت کا قرار کر لے (اگرچہ ایک مرتبہ ہو) کہ ہاں میں نے فلاں پر زنا کی تہمت لگائی تھی اور میں اس میں جھوٹا تھا۔ ایک مرتبہ تہمت لگانے کا اقرار کرنے کے بعد اس سے رجوع ممکن نہیں، اس لیے کہ اب اس سے بندے (مقدوف) کا حق متعلق ہو گیا۔ اسی طرح تقادم، یعنی زیادہ وقت گزرنے کے باوجود اگر مقدوف قاضی سے مطالبہ کر دے کہ قاذف پر حد لگائی جائے تو اس کو یہ حق حاصل ہے۔ (۵)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجع الی المقنوف بہ، ۲۲۱/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجع الی المقنوف بہ، ۲۲۶/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجع الی المقنوف فیہ، ۲۲۹/۹

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی ما یرجع الی نفس القذف، ۲۲۹/۹

(۵) الاختیار لتبیل المختار، کتاب الحدود، باب حد القاذف، ۹۳/۴

### حد قذف کی مقدار:

تم فقہاء کے ہاں حد قذف آزاد مرد و عورت کے لیے اسی (۸۰) کوڑے ہیں، جب کہ غلام کے لیے چالیس کوڑے ہیں۔ قرآن کریم میں ارشاد ہے ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِبَيِّنَةٍ فَتُحْذَرُ مِنْهُمْ شَتَّىٰ جُلْدَةٍ أَوْ لَا تَقْلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْعَبِيدُونَ﴾ (النور: ۴) سے ثابت ہے۔ اگر کوئی شخص اگر کسی غلام پر تہمت لگائے تو دنیا میں اس پر کوئی حد نہیں، ابتر آخرت کے اعتبار سے وہ سخت گنہگار ہے۔ (۱)

### حد قذف میں دعویٰ کرنے کا حق کس کو ہے؟

جس شخص پر تہمت لگائی گئی ہو، گروہ بذمہ خود زعمہ ہو تو تہمت لگانے والے کے خلاف صرف وہی دعویٰ کرنے کا حق رکھتا ہے۔ اگر قدرت رکھنے کے باوجود اس نے دعویٰ قذف نہیں کیا اور مر گیا تو ب و رش کے لیے دعویٰ قذف کا حق نہیں، اس لیے کہ حنفیہ کے ہاں حدود میں وراثت جاری نہیں ہوتی، تاہم اگر تہمت کسی مردے پر لگائی گئی ہو تو اب اس کے اصول و فروع سب کو دعویٰ قذف کا حق حاصل ہوگا، اس لیے کہ اب تہمت اور عیال ہی لوگوں کی طرف راجع ہوگی۔ (۲)

### تہمت لگانے والے کو معاف کرنے کا حکم:

حنفیہ کے ہاں قذف کا جرم ثابت ہونے کے بعد مقررہ حد کے لیے نہ تو تہمت لگانے والے کو معاف کرنا جائز ہے ورنہ پیسے وغیرہ سے اس سے صلح کرنا جائز ہے، اس لیے کہ یہ حقوق اللہ میں سے ہے اور حقوق اللہ کا دار و مدار مصلحت عامہ و مصالح کثیرہ پر ہوتا ہے، لہذا دعویٰ کرنے کے اعتبار سے اگرچہ بندے کو اختیار ہے، مگر سقاط کرنے میں اس کا کوئی اختیار نہیں۔ (۳)

### حد قذف میں تداخل:

حد قذف کی سر میں تداخل کا قاعدہ جاری ہوتا ہے یعنی اگر کسی شخص نے ایک ہی شخص پر متعدد بار زنا کی تہمت

(۱) الجامع لأحكام القرآن، ملقرطبی، تفسیر سورة النور آية ۱، ص ۱۷۱/۶

(۲) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی صعات الحدود ۲۴۹/۹، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الحدود، باب حد العذوب ۹۵، ۴

(۳) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی صعات الحدود ۲۴۹، ۲۴۸/۹، الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب الحدود، باب حد القذف ۹۵، ۴

لگائی تو یک ہی حد تمام تہمتوں کے لیے کافی ہو جائے گی۔ اسی طرح اگر کئی الزام پر تہمت لگائی ہو، تب بھی ایک ہی حد کافی ہوگی۔ ہاں اگر ایک دفعہ سزا پانے کے بعد اب کسی اور شخص پر تہمت لگائے تو دوبارہ حد جاری ہوگی۔ (۱)

### حد قذف کب ساقط ہوگی؟

- (۱) مقتذوف خود قاذف کی تصدیق کرے کہ ہاں واقعی تم اپنی تہمت میں سچے ہو۔
- (۲) جس شخص پر تہمت لگائی گئی ہو، وہ تہمت کا انکار کر دے کہ فلاں نے تو مجھ پر تہمت ہی نہیں لگائی۔
- (۳) جس شخص پر تہمت لگائی گئی ہو، وہ اس بات کا اعلان کر دے کہ میں نے فلاں شخص کے خلاف تہمت لگائے کے جرم کو ثابت کرنے کے لیے جو دو گواہ پیش کیے تھے، وہ دونوں جھوٹے تھے۔
- (۴) گواہاں میں سے کسی کی گواہی کی اہلیت حد جاری ہونے سے پہلے ختم ہو جائے، جیسے کوئی گواہ پاگل ہو جائے، مرتد ہو جائے یا فاسق قرار دیا جائے۔
- (۵) مقتذوف کی طرف سے پیش کردہ گواہان حد جاری ہونے سے پہلے اپنے بیان سے رجوع کر لیں۔ (۲)
- (۶) مقتذوف نے خود قذف کا دعویٰ تو کر لیا، مگر حد جاری ہونے سے پہلے وہ مر گیا۔ (۳)
- (۷) جس شخص پر تہمت لگائی گئی ہو، حد جاری ہونے سے پہلے اس کا صفت احسان زائل ہو جائے، جیسی زنا کر لے یا مرتد یا پاگل ہو جائے۔ (۴)



(۱) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی صفات الحدود: ۲۴۸/۹، الموسوعة الفقہیة، مادة قذف: ۲۳/۲۱۰۲

(۲) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی شرائط جوار افتہا: ۲۶۰/۹۔ ۲۷۰

(۳) بدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل فی من یمنک الخصومة ومن لا یمکنها: ۲۴۶/۹

(۴) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الحدود، باب القذف: ۸۳/۶

## مسائل کتاب القصاص والديات والحدود

## قاتل کو جیل سے چھڑانا

سوال نمبر (68):

ایک شخص نے قتل کیا۔ اب کہتا ہے کہ مقتول کو میں نے اپنے دفاع میں قتل کیا ہے۔ اگر میں اسے قتل نہ کرتا تو وہ مجھے جان سے مار رہا تھا۔ اب قاتل جیل میں ہے۔ کیا قاتل کے بھائی اس کو جیل سے چھڑا سکتے ہیں؟ شرعاً گناہ گار یا مجرم تو نہیں ہوں گے۔ شرعی مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

ہینوا نوجردا

الجواب وبالله التوفیق:

سلام امن وصلاحتی کا دین ہے جو انسانی جان کے تحفظ کا درس دیتا ہے، ورنہ حق کسی ایک جان کے قتل کو پوری انسانیت کا قتل قرار دیتا ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر قاتل نے اپنے دفاع میں مقتول کو ایسی حالت میں قتل کیا ہو کہ مقتول نے قاتل پر اسلحہ تان رکھا تھا یا کوئی جان لیوا چیز اٹھا کر اس کو جان سے مارے کا عزم کیا تھا اور مذکورہ قاتل نے کوئی جرم بھی نہیں کیا تھا اور اس کے پاس اسے قتل کے سوا کوئی ور چارہ کار نہیں تھا تو ایسی صورت میں مقتول مباح الدم ہو کر اس کا قتل جائز تھا، اس لیے اگر قاتل نے اس کو قتل کیا تو اس کو اب جیل سے چھڑانا جائز ہے۔ تاہم دفاعی اقدام کے بارے میں اطمینان ضروری ہے کہ واقعی دفاعی اقدام تھا یا نہیں؟ ورنہ ظالم سے تعاون کرنا بھی ظلم ہے، اگر محض توہمات یا صرف دھمکی کی وجہ سے قتل کیا ہو تو چونکہ ایسی صورت میں قتل جائز نہیں تھا، اس لیے قاتل کو جیل سے رہا کرنا ”تعاون علی الاثم“ ہوگا۔

والدليل علی ذلك:

﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۱)

ترجمہ۔ نیکی اور تقویٰ کے کاموں میں ایک دوسرے کا تعاون کرو، اور گناہ اور ظلم کے کاموں میں ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔

اذا شہر علی رجل سلاحاً، فقتله، أو قتل غیرہ دفعاً عنه، فلا یجب بقتله شيء، ولا یختلف، بین أن یكون باللیل أو النهار، معی المصراً أو فی خارج المصراً. (۱)

ترجمہ

جب کوئی شخص کسی پر اسلحہ تان لے اور وہ یا کوئی اور اس کو دفع کرنے کے لیے قتل کرے تو اس کے قتل سے کچھ لازم نہیں ہوتا، چاہے دن ہو یا رات، شہر ہو یا شہر سے باہر، جو سا بھی ہو۔



### قتل عمد میں مال پر صلح کرنا

سوال نمبر (69)

ایک شخص کو پولیس آفیسر نے عمداً جرم قتل کیا، اب یہ پولیس اپنے کیے پر نارام ہے، اور دیت دینے کے لیے تیار ہے۔ قتل عمد کی صورت میں کتنی دیت وصول کی جاسکتی ہے؟ قتل خطا میں جو دیت لازم ہوتی ہے، کیا اس سے زیادہ وصول کرنا شرعاً درست ہے؟

شیخ نذیر احمد

الجواب وبالله التوفیق:

قتل عمد کی صورت میں قصاص لازم ہوتا ہے۔ ماں یا دیت لازم نہیں ہوتی، البتہ، اگر مقتول کے ورثا ماں پر مصالحت کرنا چاہیں تو بھی جائز ہے۔ پھر صلح میں مال کی مقدار فریقین کی رضا مندی پر موقوف ہے، اس میں قتل خطا کی دیت سے زیادہ یا کم مقرر کرنا بھی جائز ہے، کیوں کہ یہ ماں قصاص کے بدلے میں ہے، کسی ماں کے بدلے میں نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

قوله تبارک وتعالى ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ﴾ مراد فی الصبح عن دم العمد، وبدل علی حراز الصبح، وسواء كان بدل الصلح فيبلا أو كثيراً من جنس الدية أو من خلاف جنسها، حالاً أو مؤجلاً  
..... وسواء ذلك، بخلاف الصلح من الدية علی أكثر مما تحب فيه الدية أنه لا يجوز، لأن الدية من

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الجنایات، باب ما لیس فیہ قتل قصاصاً، ص ۷/۶

الحدود هناك تمسك الربا، ولم يوجد ههنا إلا الربا يختص بمبادلة المال بالمال، والقصاص ليس  
بمال (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے (ترجمہ) ”جس کو بھائی کی طرف سے کچھ معاف کر دیا جائے“ قتل عمد سے صلح کرنے کے  
بارے میں نازل ہوئی ہے، لہذا یہ صلح کے جوار پر دست کرتی ہے، چاہے بدلہ صلح قلیل ہو یا کثیر، جنس دیت سے ہو یا  
خلاف جنس، نقد ہو یا کسی مقررہ مدت پر وغیرہ۔۔۔ بخلاف اس کے کہ جن صورتوں میں ریت، زم ہوتی ہے، ان میں  
دیت سے زیادہ پر صلح کیا جائے تو یہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں ربا لزم ہوتا ہے اور قصاص کی صورت میں ربا لازم نہیں  
آتا، اس لیے کہ ربا وہاں لازم آتا ہے جہاں مال کا مال سے تبادلہ ہو اور قصاص چونکہ مال نہیں (اس لیے اس میں ربا لازم  
نہیں آتا۔)



### باپ قتل کرنے سے قصاص کا وجوب

سوال نمبر (70)

ایک شخص اپنے بیٹے کو کسی کام سے روکتا ہے، لیکن وہ نہیں رکتا، یہاں تک کہ ولد اپنے بیٹے کے قتل کے درپے  
ہو جاتا ہے، لیکن بیٹا پہلے دار کر کے باپ کو قتل کر دیتا ہے۔ اب اس مسئلہ کا شرعی حل کیا ہوگا؟ بیٹھو انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

کسی بھی مسماں کو ناحق قتل کرنا جرم ہے خاص کر اپنے باپ کو قتل کرنا تو بہت زیادہ سنگین گناہ ہے، اس لیے  
حکومت وقت کی ذمہ داری بنتی ہے کہ جرم ثابت ہونے پر بیٹے پر قصاص جاری کرے۔

والسبیل علی ذلک:

ويقتل لولد بالوالد لعدم المسقط. (۲)

ترجمہ: اور قصاص ساقط کرنے کی کوئی وجہ ہونے کی بنا پر باپ کے بدلے بیٹے کو قتل کیا جائے گا۔



(۱) بدائع الصالح، کتاب الحایات، فصل واما یل ما یسقط القصاص، ۲۹۵/۱۰

(۲) الہدایۃ، کتاب الذبیات، باب ما یزجہ القصاص: ۵۵۸/۲

## متعدد قاتلوں کا ایک شخص کو قتل کرنا

سوال نمبر (71):

بسا اوقات کسی شخص کو ناحق مارنے کے لیے تین، چار افراد شریک ہوتے ہیں جو یکے بعد دیگرے اس پر گولی چلا دیتے ہیں، اس میں معلوم نہیں ہو سکتا کہ کس فرد کی گولی سے یہ شخص ہلاک ہوا؟ ایسی صورت میں قصاص سب سے لیا جائے گا یا سب کو معلوم کرنا ضروری ہے جس کی گولی سے یہ شخص قتل ہوا ہے؟

بیشرا تزجروا

العواب وبالله التوفيق:

قتل کرنے والے افراد چاہے جتنے بھی ہوں، حق قتل کی صورت میں سب کو قصاصاً قتل کیا جائے گا، تاہم قصاص لینا حکومت وقت کی ذمہ داری ہے کہ سب قاتلوں کو گرفتار کر کے ان سے قصاص لے لے

والدلیل علی ذلک:

لوقتل جماعة و حد، یقنون به قصاصاً، وإن لم یکن بین الواحد والعشرة مماثلة لوجود المماثلة فی الفعل .. لأن القتل لا یوجد عادة إلا علی سبیل التماثل والاجتماع، ولو لم یجعل فی القصاص لانسد باب القصاص. (۱)

ترجمہ: اگر ایک جماعت کسی ایک شخص کو قتل کرے تو سب کو قصاصاً قتل کیا جائے گا، اگرچہ ایک اور دس افراد میں مماثلت نہیں، لیکن فعل میں مماثلت کی وجہ سے یہ حکم ہے۔۔۔۔۔ کیونکہ قتل عاداتاً تعدد اور اجتماع کے بغیر ثابت نہیں ہوتا، اب اگر اس صورت میں قصاص لازمی نہ ٹھہرایا جائے تو قصاص کا باب بند ہو جائے گا۔



## زانی اور زانیہ کا قتل

سوال نمبر (72):

ایک شخص نے اپنی بھابی کو غیر مرد کے ساتھ بستر پر زنا کرتے پایا۔ اس مرد کے ساتھ اس عورت کے پہلے سے

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحنايات، فی بیان شرائط وجوب القصاص: ۲۶۱/۱۰



مراہم بھی تھے، اس شخص نے دونوں کو قتل کیا، اس پر گواہ موجود نہیں ہیں۔ کیا اس کو ہرے قتل کی پاداش میں اس شخص پر قصاص ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر چہ شریعت ایسے وقت میں شخص طور پر کسی کو قانون ہاتھ میں لینے کی اجازت نہیں دیتی کہ وہ اقدم قتل کا مرتکب بنے، تاہم جب کسی نے موقع واردات (زنا کرتے وقت) پر کسی کو قتل کیا تو شرعاً یہ شخص موجب قصاص نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

رجل رأى رجلاً مع امرأة يرمي بها، أو يصلها، أو يصمها إلى عصبه، وهي مطاوعة، فقتله، أو قتلها

لا ضمان عليه. (۱)

ترجمہ:

ایک شخص نے کسی کو ایک عورت کے ساتھ زنا کرتے یا تعزیل کرتے یا عورت کو اپنے ساتھ لگاتے دیکھا اور عورت بھی راضی تھی، پس اس شخص نے اس کو قتل کیا یا دونوں کو قتل کیا تو اس شخص پر کوئی ضمان نہیں۔



## شارع عام پر مردہ لاش کا مل جانا

سوال نمبر (73):

شارع عام پر مردہ لاش ملے اور قاتل معلوم نہ ہو تو لاش کی دیت کس پر ہوگی؟ شریعت کی روش سے وضاحت فرمائیں۔

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

امن وامان قائم کرنا حکومت کی بنیادی ذمہ داریوں میں سے ہے اور حکومت کا یہ فرض ہے کہ وہ ملکی حالات کو سازگار بنائے تاکہ عوام سکون اور چین کی زندگی گزار سکیں۔ جرائم، قتل اور زنا کے زنی کے انسداد کے لیے ٹھوس اقدامات

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب یکون التعزیر بالقتل: ۶/۸۰۸

کرے اور جہاں قتل اور ڈکیتی کی واردات ہو جائیں، وہاں عدالتی تحقیقات کر کے اصل مجرم کا کھوج لگا کر مظلوم کو اس کا حق دلوائے۔

مسئول صورت میں بھی اگر مذکورہ شخص اپنی طبیعت سے مراد ہو اور کسی نے قتل کیا ہو تو عدالت تحقیقات کر کے اصل مجرم کو پکڑے اور اس سے مظلوم کو حق دلوائے، تاہم اگر اصل مجرم تک رسائی نہ ہو سکے تو عدالت حکومت کے خزانے سے دیت مقتول کے ورثہ کو دلوائے۔

والدین علی ذلک:

وإن وجد في المسجد الجامع، أو الشارع الأعظم، فلاقسامة فيه، والدية على بيت المال (۱)

ترجمہ:

اگر لاش جامع مسجد یا شارع عام میں ملی تو اس میں قسامت نہیں، اور دیت بیت المال پر لازم ہوگی۔



## رمی جمرات یا دیگر مواقع حج میں قتل کی ذمہ داری

سوال نمبر (74):

حج کی ادائیگی کے دوران رمی جمرات یا دیگر موقعوں پر ازدحام کی وجہ سے بعض حجاج کرام روندے جانے کے باعث جاں بحق ہو جاتے ہیں۔ ایسی حالت میں ان کے قتل کا ذمہ درکون ٹھہرے گا؟ دیت کی ذمہ داری کس پر آئے گی؟ نیز کفارہ کی صورت کیا ہوگی؟

بینوا نؤجروا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی نفس محترمہ کے قتل کی صورت میں قاتل اس کی جان کے ضیاع کا سبب بنتا ہے، لہذا مقتول کے تقدس اور اس کے قتل کی نوعیت کو ملحوظ نظر رکھتے ہوئے قاتل پر قصاص، دیت، کفارہ اور حرام ارتکبی سزائیں لاگو کر دی جاتی ہیں تاکہ آئندہ نفس محترمہ کی تہیج کا سدباب ہو، البتہ جہاں کسی اجتماعی حادثہ کے پیش نظر قاتل کی تعیین ممکن نہ ہو، وہاں پردیت وغیرہ کی ذمہ داری بیت المال پر پڑتی ہے۔

مستورہ صورت میں دی لہجرات کے موقع پر ہجوم میں شہید ہونے والے حجاج کرام کے قاتل کی تعیین ممکن نہیں ہوتی، لہذا ہجوم اور ارواح میں شریک ہونے والے لوگ مقتول کے قتل کا مرتکب شمار نہیں ہوتے، کیونکہ ارتکاب کرنے والے کی تعیین مشکل ہے۔ زیادہ سے زیادہ اس کے قتل کے لیے سبب کا درجہ رکھتے ہیں اور دیت و کفارہ قتل کے مرتکب پر آتا ہے سبب بننے والے پر نہیں لہذا ان پر دیت و کفارہ نہیں۔ جب کہ دیت اس صورت میں بیت المال سے ادا کی جائے گی۔

والمدلل علی ذلك:

وان وجد فی المسجد الحامی، أو اشرار الأعظم، علائقاً وہ، والذی علی بیت المال (۱)  
ترجمہ: اگر لاش جامع مسجد یا شارع عام میں ملے تو اس میں قسامت نہیں، اور دیت بیت المال پر لازم ہوگی۔

الکفارة جزاء مباشرة القتل، فلا تحب بالنسب. (۲)

ترجمہ: کفارہ قتل کی مباشرت کی سزا ہے، لہذا سبب بننے والے پر کفارہ نہیں۔



## گاڑی کے ذریعے کسی کو قصداً قتل کرنا

سوال نمبر (75).

ایک ڈائن ڈریور نے ایک لڑکے کو ڈائن سے ٹکرائی۔ جب لڑکا اٹھ کھڑا ہو تو اس نے دوپہر اس کو زور سے ٹکرائی، پھر تیسری بار یوں کیا، یہاں تک کہ لڑکے کی جان لے لی۔ کیا یوں گاڑی کے ذریعے سے کسی کی جان لینا قتل عمد میں آتا ہے یا قتل خطا میں؟ اور قاتل کی سزا کیا ہوگی؟

جیسوا سوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

عموماً گاڑی سے ہونے والا قتل، قتل خطا کے حکم میں ہوتا ہے، لیکن اگر کوئی شخص قصداً دوسرا گاڑی سے کسی کو قتل کرے، جیسا کہ مستورہ صورت میں ذکر ہے تو چونکہ گاڑی نہ آہ قتل ہے اور نہ قتل کے لیے استعمال ہوتی ہے، اس وجہ سے

(۱) الہدایۃ، کتاب الدیات، باب القسامۃ: ۶۶۷/۱

(۲) المبسوط، کتاب الدیات، باب جناۃ الراکب: ۱۸۹/۲۶

اس قتل کو قتل عمد میں شمار نہیں کیا جائے گا، البتہ قتل خطا کی بجائے یہ قتل شبہ بالعمد میں شمار ہوگا اور قتل شبہ بالعمد میں اگرچہ قصاص نہیں، لیکن عاقلہ پر دیت مغلطہ اور خود قاتل پر کفارہ لازم ہے۔

والذلیل علی ذلک:

وشبه العمد عند أبي حنيفة أن يتعمد الصرب بما ليس بسلاح، ولما أجرى مجرى السلاح. . . . . وموجب ذلك على القولين الإثم . . . والكفارة . . . والدية المغلطة على المناقلة. (۱)

ترجمہ:

اور قتل شبہ عمدا م ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ ہے کہ عمدا کسی کو ایسی چیز سے مارا جائے جو نہ آتش ہو اور نہ اس کے قائم مقام ہو۔۔۔ اس میں (قاتل پر) گمہ۔۔۔ اور کفارہ ہے۔۔۔ اور عاقلہ پر دیت مغلطہ واجب ہوتی ہے۔



### ایکسیڈنٹ کا قتل

سوال نمبر (76):

ایک شخص رکشہ ڈرائیور ہے۔ ایک دن اپنے بچوں کو لے کر رکشہ میں جا رہا تھا، اچانک رکشہ کو پیچھے سے ایک گاڑی نے ٹکرایا، وہ شخص مر گیا۔ کیا مذکورہ قتل قتل خطا ہے؟ اور گاڑی والے سے دیت کا مطالبہ جائز ہے یا نہیں؟ کیوں کہ رکشہ ڈرائیور کے بچے محتاج اور غریب ہیں اور کیا دیت لینے سے شہادت تو ضائع نہیں ہوگی؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفيق:

ایکسیڈنٹ کا قتل جاری مجرئی خطا کے زمرے میں شمار ہوتا ہے جس میں قاتل پر کفارہ اور اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوتی ہے، لیکن آج کل انتظامیہ کی طرف سے عاقلہ سے دیت وصول کرنے کا کوئی انتظام نہیں اور عاقلہ کی ذمہ داری قاتل پر ڈالنا بھی صحیح نہیں، اس وجہ سے قاتل پر صرف کفارہ لازم ہوگا۔

تاہم لڑائی جھگڑے سے بچنے کے لیے یتیم بچوں کی خیر خواہی کو مد نظر رکھتے ہوئے گاڑی والوں سے کچھ لینے میں کوئی حرج نہیں، البتہ مصالحت کے طور پر جو رقم طرفین کی رضامندی سے مقرر کی جائے اس کی مقدار دیت کی

قتل سے کم ہونی چاہیے۔ حادثاتی موت سے بندہ کو شہادتِ اخروی کا اجر ملتا ہے اور وراثت کے دیت لینے یا نہ لینے سے ان شاء اللہ اس اجر میں کمی نہیں ہوگی۔

والدليل على ذلك:

(۱) الربيع (مجرى مجرى) مجرى الخطأ (كتائب انقلب على رجل فقتله) قال ابن عابدین:  
أركان على دابة، فأوطعت إنسانا فقتله مثل النائم. (۱)

ترجمہ:

قتل کی چوتھی قسم جاری مجری خطا ہے، جیسے سویا ہوا کسی شخص پر کروٹ بدلے اور اس کو قتل کرے یا کوئی سوار ہو اور اس کی سواری کسی کو روند کر قتل کرے تو یہ بھی سونے والے کی طرح قتل جاری مجری خطا ہے۔

إذا اصططح قبل القضاء والرصاص اصطحا على مال مريض في الدية إن كان المصالح عب  
أكثر من الدية، فإنه لا يجوز... وإن وقع المصلح على رأسه فإنه يجوز (۲)

ترجمہ:

جب قتل اور رخص سے پہلے صلح ہو تو اگر صلح اسی ماں پر ہو جو دیت میں مقرر ہے تو جس مال پر صلح کیا گیا ہو، اگر وہ دیت سے زیادہ ہو تو جائز نہیں۔۔۔ اور اگر صلح مقدار دیت سے کم پر ہو تو جائز ہے۔



قتل خطا میں دیت لینا بہتر ہے یا صلح

سوال نمبر (77):

ایک شخص دوسرے ساتھی کے ساتھ موٹر سائیکل پر سوار ہو کر سڑک پر سفر کر رہا تھا۔ ان کا سفر اپنی سڑک کے بائیں طرف پر جاری تھا۔ سڑک پر سامنے سے ایک بس آ رہا تھا، اس بس کے پیچھے سوزوکی چلی آ رہی تھی، وہ سوزوکی بس سے اڈرنک کر رہی تھی کہ اسی اثنا میں موٹر سائیکل سوار کے بالکل سامنے آ گئی اور حادثہ ہو گیا۔ موٹر سائیکل کا ڈرائیور توجہ گیا، لیکن اس کے پیچھے سوار شخص شدید زخمی ہو گیا، اس کی ٹانگ تین جگہ سے ٹوٹ گئی اور سر بھی پھٹ

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الحایات، ۱۰/۱۶۱

(۲) الفساری الہدیۃ، کتاب الحایات، الباب السادس فی الصلح، ۶/۲۰

کی۔ ایسی صورت میں اس حادثہ کا دمد رکون ہوگا؟ دیت کی وصولی کی کیا صورت ہوگی؟ اس حادثہ کا کیا حل ہوگا؟

بیٹو! توجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

ڈرائیور دوران سفر گاڑی سے کسی کو مارے یا زخمی کروے تو اس پر ضمان لازم ہوگا اور دیت عاقلہ سے لی جائے گی جس کی وصولی شرعی حاکم یا قاضی کے بغیر ممکن نہیں۔ موجودہ دور میں مذکورہ سہوت کی عدم دستیابی کے پیش نظر صلح کرنا زیادہ مناسب ہے، لہذا مستور صورت میں مقامی مستعد علما کا سپہ رائے کر صلح کرایا بہتر رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

وإن كان صاحب الدابة راكباً على الدابة، والدابة تمسیراً وطئت بیدها أو برجلها، يصح

وعلى عاقلته الدية (۱)

ترجمہ:

اور اگر جانور کا مالک سوار ہو اور جانور چل رہا ہو، اور ہاتھ یا پاؤں سے کسی کو روند ڈالے تو سوار ضامن ہوگا اور اس کے عاقلہ پر دیت لازم ہوگی۔



ایکسیڈنٹ میں ڈرائیور پر دیت کا ایک مسئلہ

سوال نمبر (78):

ایک مقدمہ کے سلسلہ میں، میں ایک وکیل کو اسلام آباد ساتھ لے گیا۔ وہی پرائیکسیڈنٹ ہوا۔ ایک گاڑی ہماری گاڑی سے ٹکرا کر ہماری گاڑی کھڑے میں جاگری، اور وہ وکیل مر گیا۔ وکیل کی بیوی نے عدالت میں مقدمہ دائر کیا ہے وہ 12,00,000 بارہ لاکھ روپے کا مطالبہ کرتی ہے، اور کہتی ہے کہ وکیل کا باپ ۵۷ سال کی عمر میں فوت ہوا تھا، اگر میرے شوہر کو یہ حادثہ پیش نہ آتا تو وہ مزید ۲۵ سال تک اتنا کماسکتا تھا، لہذا مجھے اتنی رقم ادا کی جائے۔ کیا شریعت کی دعوے اس کا یہ مطالبہ درست ہے؟ اور وکیل کی بیوی دیت کا مطالبہ کس سے کرے گی؟

بیٹو! توجھروا

الجواب وبالله التوفيق:

موت کا وقت کسی کو معلوم نہیں اور نہ ہی عمر الشل شرعاً مجبر ہے، اس لیے والد کی عمر بچے کی عمر قیس کرنا اور یہ کہنا کہ بچے کی عمر بھی اتنی ہوتی اگر حادثہ پیش نہ آتا، نصوص شرعیہ کے سراسر خلاف ہے۔ البتہ ایک سیٹنٹ کی اس صورت میں عورت نکر مارنے والی گاڑی کے ڈرائیور پر دیت کے مطالبہ کے لیے مقدمہ اتر کر سکتی ہے۔

والدليل على ذلك:

﴿وَلَسْ يَنْزُحُ اللَّهُ تَقْصًا إِذَا سَاءَ بَعْلُهَا﴾ (۱)

ترجمہ: اور ہرگز اللہ تعالیٰ ذلیل نہ دے گا کسی عورت کو جب وقت مقرر آ پہنچے۔

الراكب صامس بعد رطلت الذبابة وما أصابت بيدها، أو رجها أو أسنهار كدمت أو خبطت. (۲)

ترجمہ:

جب سواری کسی کو روندے یا تھمے (آگے والے ٹانگوں سے) یا پاؤں یا سر سے کسی کو مارے یا دانت سے کاٹے تو سوار ضامن ہوگا۔



بعض ورثا کا قاتل کو معاف کرنے سے قصاص اور دیت

سوال نمبر (79):

زید قتل ہو، اس کے ورثا میں بعض نے قاتل کو معاف کیا، جب کہ بعض معاف کرنے پر آمادہ نہیں۔ کیا اس صورت میں قاتل سے قصاص ساقط ہو یا نہیں؟ اور معاف نہ کرنے والے ورثا اپنے حصہ کی دیت کا مطالبہ کر سکتے ہیں؟

بیشوا تخریرا

الجواب وبالله التوفيق:

قصاص لین تمام ورثا کا اجتماعی حق ہے، لہذا بعض ورثا کے معاف کرنے سے یہ حق ساقط ہو جاتا ہے، تاہم حق دیت باقی ورثا کا ثابت رہتا ہے۔

(۱) المتفقون ۱/۱

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المجامات، الباب الثانی عشر فی حیاة البہائم، ۵۰/۶

مسئلہ صورت میں اگر واقعی صورت حال ایسی ہو کہ بعض درخما معاف کرتے ہوں اور بعض نہیں تو قصاص ساقط ہو گیا، البتہ حق دیت صرف معاف کرنے والے وارث کے حصہ کے بقدر ساقط ہوگا، جب کہ باقی درخما حق دیت کا مطالبہ کر سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إن صالح أحد الشركاء من نصيبه على عوص، أو عما سقط حق الباقي عن القصاص، وكان

بهم نصيبهم من الدية، ولا يجب للعاني شيء من الحال. (۱)

ترجمہ۔ اگر شرکا میں سے کسی ایک نے (قاتل سے) اپنے حصہ پر کسی عوض کے ساتھ مصالحت کی یا اپنا حصہ معاف کیا، تو قصاص باقی شرکا کے حق میں بھی ساقط ہوا، اگرچہ باقی شرکا کے لیے ان کے حصہ کے بقدر دیت ہوگی اور معاف کرنے والے کے لیے مال دیت کا کچھ حصہ واجب نہیں۔



### قتل خطا میں دیت کی ایک صورت

سوال نمبر (80):

ایک شخص سرکاری کالج کا بس ڈرائیور ہے۔ ڈرائیونگ کرتے ہوئے اس کے بس کی ٹکڑ سے ایک شخص ہلاک ہوا، قتل خطا کی وجہ سے اس پر دیت تو واجب ہے جو مال دیوں (دارہ، انجمن یا تنظیم) یا عاقلہ کو، د کرنا پڑتا ہے، لیکن یہ شخص نہایت مفلس ہے، اب اس کی دیت سرکاری دارہ ادا کرے گا یا عاقلہ؟

بیٹو انو جروا

الجواب وبالله التوفيق:

عائدہ پر دیت کا بوجھ ڈالنے میں بنیادی کردار یا بھی متاثر کا ہے۔ آج کل یونین، ادارے اور جماعتیں یا بھی متاثر کے حوالے سے کردار ادا کرتے رہتے ہیں، اس لیے عاقلہ کی واضح شکل ان میں نمایاں ہے، تاہم جہاں کہیں یہ سہولت نہ ہو تو پھر اس میں حکومت کو مددگار ٹھہرانا زبردستی کا ہے، لیکن عاقلہ کی موجودگی میں حکومت کو ادائیگی کا ذمہ دار ٹھہرانا بھی درست نہیں۔



والدلیل علی ذلك:

والحاصل أن المبرة في هذا للتناصر وقيام البعض بأمر البعض. (۱)

ترجمہ۔ اور حاصل یہ کہ اس میں اعتبار یہی ادا اور ایک دوسرے کے کام آتا ہے۔

وذكر في كتاب الولاء، أن بيت المال لا يعقل من له عشيرة أو وراث، (۲)

ترجمہ۔

کتاب اولاء میں ذکر ہے کہ جس کا خاندان یا وارث ہو تو بیت المال اس کا قلعہ نہیں۔



### قتل خطائی القصد کی ایک صورت

سوال نمبر (81):

مفتیان کرم کیا فرماتے ہیں اس مسئلہ کے بارے میں کہ دو فریقین کے مابین فائرنگ کا تبادلہ ہو رہا تھا۔ اس دوران ایک فریق کی گولی ایک راہ گیر کو لگی جس کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوئی جس شخص کی گولی لگی ہے، وہ شخص بھی معلوم ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ قتل کی کون سی قسم ہے؟

پیشوا نوجھروا

الجواب وبالله التوفيق:

مسئلہ صورت میں راگیر کا قتل خطائی القصد کے زمرے میں آتا ہے اور قتل خطائی قاتل پر کفر اور اس کے عائد پر دیت لازم آتی ہے، لیکن آج کل شرعی قانون نہ ہونے کی بنا پر عائد سے دیت وصول کرنا مشکل ہے اور عائد کی ذمہ داری قاتل پر عائد ہونا بھی درست نہیں۔

اس لیے مسئلہ صورت میں قاتل پر صرف کفر لازم ہوگا چنانچہ قاتل مسلسل دو ماہ روزے رکھے گا۔ البتہ مصالحت کی صورت میں جو رقم دی جاتی ہے، وہ صرف قاتل پر لازم ہوگی، تاہم دیگر رشتہ دار اپنی طرف سے بطور تبرع و احسان اس میں تعاون کر سکتے ہیں۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب المجاہدات، الباب السادس فی المعاقلة: ۸۳/۶

(۲) ایضاً ۸۴/۶

والدلیل علی ذلك:

عن محمد رحمه الله تعالى: إذا تعددت شيئا من إيمان، فأصبت شيئا آخر منه سوى

ما تعددت به، فهو عند محض، وإن أصبت غيره يعني غير ذلك الإيمان فهو عطاء (۱)

ترجمہ: امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ جب انسان کے کسی عضو کا قصد کرے، لیکن اس قصد کے علاوہ کسی اور عضو کو مارے تو یہ عہد ہے اور اگر اس انسان کے علاوہ کسی اور کو مارے تو یہ خطا ہے۔

الخطاء: فإنه عني نوعين، عطاء عني المقصد وهو أن يرمي شخصا ظنه حبيداً أو حربياً فإذا

هو مسلم۔ (۲)

ترجمہ: قتل خطا و قسم پر ہے۔۔۔۔ خطائی القصد وہ یہ ہے کہ کوئی شخص کسی کو شکار یا حربی سمجھ کر مارے، حالانکہ وہ مسلمان شخص ہو۔

كل أرض وجب بالصلح فهو في مال القاتل۔ (۳)

ترجمہ: ہر وہ تاراج جو صلح سے واجب ہو جائے، وہ قاتل کے مال میں سے ہوگا۔



## قصاص اور دیت کے مستحق ورثا

سوال نمبر (82)۔

قصاص اور دیت کے شرعاً کون سے قریبا مستحق ہوتے ہیں؟

پسواتر جواب

الجواب وبالله التوفيق:

جن افراد کے بے مقتول کی میراث میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے حصہ مقرر ہے۔ ان جملہ ورثا کو مقتول کے

قصاص اور دیت کا استحقاق حاصل ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الجنایات، الباب الاول فی تعريف الجنایة: ۳/۶

(۲) نیس الحقائق، کتاب الجنایات: ۲۱۶/۷

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الجنایات، الباب الخامس فی الذمات: ۲۱/۶

والدلیل علی ذلك:

ويستحق القصاص من يستحق ميراثه علی من الرض الله تعالى، يدخل فيه الزوج والزوجة، وكذا

الدية. (۱)

ترجمہ: قصاص اور دیت کے وہ افراد مستحق ہوتے ہیں جو اس کے میراث کے مستحق ہوں، ان حصوں کے مطابق جو اللہ تعالیٰ نے مقرر کیے ہیں اس میں شوہر اور بیوی بھی شامل ہیں۔



### بالغ ورثا کا قصاص معاف کرنا

سوال نمبر (83).

ایک شخص نے کسی کو قتل کیا۔ مقتول کے بولیاں میں بالغ اور نابالغ افراد ہیں۔ کیا بالغ اور نابالغ کی طرف سے قصاص و دیت معاف کر سکتے ہیں یا یہ ان کے دائرہ اختیار میں نہیں؟

سوالنمبر ۸۳

الجواب ربنا لله التوفيق:

اھم ابوحنیفہؒ کے نزدیک مقتول کے ورثا جب چھوٹے بڑے مشرک ہوں تو بڑے ورثا کو چھوٹے ورثا کے بلوغ سے پہلے قصاص لینے کا حق شرعاً حاصل ہے، تاہم اگر بڑے ورثا میں سے کوئی مقتول کو قصاص معاف کرے تو مقتول سے قصاص ساقط ہو جائے گا اور ان ورثا کی طرف سے دیت بھی معاف منظور ہوگی، کیوں کہ ان کو دیت لینے کا بھی اختیار باقی نہیں رہتا، البتہ دیت میں چھوٹے ورثا کا حق بدستور باقی رہے گا۔ بڑے ورثا اس کے معاف کرنے کے مجاز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ولو كانت الورثة صغارا وكمارا، كان سكار ولاية متبعا القصاص قبل بدوع الصغار في قول

ابن حنيفة (۲)

(۱) النواوی الحنبلی علی هامش الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الحدیث، فصل بمن یسوی القصاص، ۴/۲۲۹

(۲) ایضاً

ترجمہ اور اگر مقتول کے ورثہ کو کچھ چھوٹے اور کچھ بڑے ہوں تو امام ابوحنیفہؒ کے قول کے مطابق چھوٹوں کے بلوغ سے قبل بڑوں کو قصاص لینے کا حق حاصل ہے۔

إن صالح أحد الشركاء من نصيبه على عوض أو عفا سقط حق الباقين من القصاص، وكان لهم نصيبهم من الدية، ولا يجب للعامة شيء من المال. (۱)

ترجمہ

اگر شرکا میں سے کسی ایک نے (قاتل سے) اپنے حصہ پر کسی عوض کے ساتھ مصالحت کی یا اپنا حصہ معاف کیا، (قصاص باقی شرکا کے حق میں بھی ساقط ہوگا، البتہ باقی شرکا کے لیے ان کے حصہ کے مقدرویت ہوگی اور معاف کرنے والے کے لیے مال دیت کا کچھ حصہ واجب نہیں۔



کروٹ کے نیچے بچہ مر جانے پر کفارہ

سوال نمبر (84):

ایک نو مولود بچہ جو تقریباً چالیس دن کا ہو، نیند کی حالت میں والدہ کے کروٹ کے نیچے کمر جائے تو کیا یہ قتل خطا میں آتا ہے؟ کیا اس میں دو ماہ لگا تا روزے رکھنا ہوں گے یا استغفار رکاتی ہے؟

بیوا خزیرا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی بچے کا سوئے ہوئے انسان کے کروٹ کے نیچے دب کر مر جانا شرعاً قتل خطا نہیں کیونکہ سونے والے کا قصد اس میں شامل نہیں ہوتا۔ یہ قتل جار مجری خطا متصور ہوتا ہے، البتہ یہ قتل خطا کے حکم میں ہے۔ اس میں اگرچہ قاتل پر گناہ نہیں، تاہم قاتل پر کفارہ اور عتق پر دیت لازم ہے۔ کفارہ یہ ہے کہ عورت مسلسل دو ماہ روزے رکھے، درمیان میں ماہواری اس تسلسل میں نخل متصور نہیں ہوگی اور اس کے عتق پر دیت بھی ہے، لیکن آج کل عتق سے دیت وصولی کا مسئلہ دشوار ہے، لہذا کفارہ ہی کافی متصور ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

(مأجرى معناه كمال انقلب على رجل فقتله) ... (وموجه) ... (الكفارة والدية على العاقلة

) قال ابن عابدین: فحكمه حکم المخطأ في الشرع. (۱)

ترجمہ:

اور قتل جاری مجری، جیسے سویا ہوا شخص کسی پر کر دے اور اس کو قتل کر ڈالے، اس میں کفارہ اور عاقلہ پر دیت ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں، شریعت میں اس کا حکم قتل خطا جیسا ہے۔

(و کفارۃ تہما) أي المخطأ وشبه العمد (عق قس مؤمن، فإن عجز عنه، صام شهرين ولاء،

ولا إطعام فيهما) (۲)

ترجمہ:

قتل خطا اور شبہ عمد میں کفارہ مؤمن ملام کا آزاد کرنا ہے، مگر قاتل اس سے عاجز ہو تو دو مہینے مسلسل روزے رکھے اور مساکین کو کھانا کھاتا، دو قسموں کی دیت میں شامل نہیں (لہذا اس سے دس فارغ نہیں ہوتا)۔



شوہر کا بیوی کو مارنے سے بیوی کا حمل ضائع ہونا

سوال نمبر (85):

ایک شخص نے بیوی کو مار پھا، بیوی کا حمل تھا، تقریباً بیس دن بعد اس عورت کے مردہ بچہ کا اسقاط ہوا۔ کیا اس صورت میں خاوند پر کچھ کفارہ لازم آتا ہے؟ یا در ہے کہ اس سے قبل بھی اس عورت کا از خود ایک بچہ اسقاط ہو تھا۔

بیٹو! تو جہدو!

الجواب وبالله التوفيق:

بیوی کو مارنے کی وجہ سے حمل ضائع ہونے کی صورت میں دیکھا جائے گا، اگر ضائع شدہ بچہ کے اعضا ظاہر نہ ہوئے ہوں تو کچھ لازم نہیں اور اگر اعضا بن گئے ہوں تو اگر اسقاط کے بعد مر گیا ہو تو دیت اور کفارہ لازم ہوگا، البتہ

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب النکاح، ۱۰/۱۶۱

(۲) الدر المختار علی صمدو المختار، کتاب النکاح، ۱۰/۲۳۱ ۲۳۲

مردہ ساقط ہو تو قاتل کے عاقلہ پر غرہ (دیت کا نصف عشر) لازم ہوگا۔

مسئولہ صورت میں بچے کا طبعی موت سے مر جانے کا بھی احتمال ہے، لہذا اس کی تحقیق ماہرین سے کی جائے، طبعی موت کے ثبوت کے بعد کچھ لازم نہیں ہوگا، البتہ اگر مار کی وجہ سے موت واقع ہوئی ہو تو اعضا کے عدم ظہور کی صورت میں کچھ لازم نہیں اور ظہور اعضا کی صورت میں اسقاط کے بعد مراد ہو تو دیت جب کہ مردہ ساقط ہوا ہو تو غرہ لازم ہوتا ہے۔ تاہم دور حاضر میں عاقلہ اور غرہ کا تعین مشکل ہے، نیز اس کا حصول بھی حکومت وقت کی ذمہ داری ہے جو وہ ادا نہیں کرتی، اس لیے ایسی صورت میں کفارہ ادا کیا جائے جو کہ مستحب ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(ولو ضرب بطن امرأته، فألقت ابنه ميتاً، فعلى عاقلة الأب غرة، ولا يرث منها)۔ (ولا كفارة

فی الحین) عندنا وجوباً بل ندباً، (۱)

ترجمہ

اگر بیوی کے پیٹ پر وار کیا اور اس نے مردہ بچہ جنا تو باپ کے عاقلہ پر غرہ ہوگا اور میراث بھی نہیں لے گا۔۔۔ اور حین کے اسقاط کی صورت میں ہمارے نزدیک وجوبی طور پر کفارہ نہیں، بلکہ مستحب ہے۔



## دیت کی شرعی مقدار چاندی کے حساب سے

سوال نمبر (86):

جناب مفتی صاحب! چاندی کے حساب سے دیت کی شرعی مقدار کیا ہے؟

بینوا انذہروا

الجواب وبالله التوفیق:

دیت کی شرعی مقدار چاندی کے حساب سے دس ہزار درہم یا اس کی قیمت ہے۔ ایک درہم کی مقدار 25.2 رتی ہے، جو گراموں کے حساب سے 3.0618 گرام کا وزن بنتا ہے، اب دس ہزار (درہم) کو 3.0618 (فی گرام) میں ضرب دیں تو اس سے 30618 گرام بنتے ہیں، پھر مروج قولہ کا حساب سلوم

(۱) ترویج الابصار مع الدر المختار، کتاب الذبیات، فصل فی الحین، ۲۵۲/۱۰-۲۵۱

کریں تو وہ 11.664 گرام فی تولہ ہے (اوزن شرعیہ معضفہ مفتی محمد شفیع کے مطابق) اس پر 30618 گرام کو تقسیم کریں تو اس سے 2625 تولے بن جاتے ہیں۔ لہذا چاندی میں بھی دیت ادا کرنی ہوگی، البتہ اگر قیمت کے ذریعے دیت دیلی ہو تو اس دن چاندی کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یعنی 2625 تولے چاندی کی قیمتی قیمت بنتی ہے، وہ دیت میں لٹا کی جائے گی۔

10 ہزار درہم کی مقدار تولے کے حساب سے

یک درہم = 25.2 رتی = 30618 گرام

گرام کے اعتبار سے چاندی میں دیت کی مقدار =  $30618 \times 10000 = 30618$  گرام

فی تولہ چاندی = 11.664 گرام

تولہ کے اعتبار سے مقدار =  $30618 \div 11.664 = 2625$  تولہ

واللہ اعلم بالصواب:

وکل دہ وحت بنعم القتل، یقتضی من ثلاثة اشیاء. من لابل مائة، ومن العین ألف دینار  
ومن الورق عشرة آلاف، (۱)

ترجمہ۔ ہر دیت جو نفیس کے قتل کرنے سے واجب ہوتی ہے، اس کی ادائیگی تین چیزوں سے ہوگی۔ سو اونٹ سے یا ایک ہزار سونے کے دینار سے یا اس ہزار چاندی کے درہم سے۔



تمام دانت توڑنے کی دیت

سوال نمبر (87)۔

اگر ایک شخص دوسرے شخص کے سارے بتیس دانت گرا دے تو اس پر کتنی دیت لازم ہوگی؟ چاندی یا پاکستانی کرنسی کے اعتبار سے اس کی مقدار کی وضاحت فرمائیں۔  
بیتوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

قصدا کسی کے دانت گرانے سے دانتوں کے بقدر قصاص لازم ہوتا ہے اور خط کی صورت میں دانتوں کے

بقدر دیت لازم ہوتی ہے۔ ایک دانت کی دیت پانچ سو درہم ہے، لہذا ترم بتیس دانت خطہ، مگرانے کی صورت میں درہم کے اعتبار سے دیت کی مقدار سولہ ہزار (16,000) درہم بنتی ہے۔

ایک دانت کی دیت گرام کے اعتبار سے 1530.9 گرام اور تول کے اعتبار سے 131.25 تولہ بنتی ہے۔ پھر بتیس کو 131.25 میں ضرب دینے سے 4200 تولہ حاصل ہوتا ہے، یعنی 4200 تولہ چاندی پورے بتیس دانتوں کی دیت بنتی ہے، البتہ اگر قیمت کے ذریعے دیت رہنی ہو تو اس دن چاندی کی قیمت کا اعتبار ہوگا، یعنی 4200 تولے چاندی کی جتنی قیمت بنتی ہے، وہی قیمت ریت میں ادا کی جائے گی۔

16 ہزار درہم کی مقدار تولے کے حساب سے

ایک درہم = 25.2 رتی = 3.0618 گرام

ایک دانت کی دیت = 1530.9 گرام = 131.25 تولہ

گرام کے اعتبار چاندی میں دانتوں کی دیت کی مقدار =  $3.0618 \times 16000 = 48988.8$  گرام

فی تولہ چاندی = 11.664 گرام

تولہ کے اعتبار بتیس دانتوں کی دیت کی مقدار =  $48988.8 \div 11.664 = 4200$  تولہ

والذلیل علی ذلک:

(رسمی کل سن خمس من الإبل،) أو خمسوں دیناراً، (أو خمس مائہ درہم) بقولہ علیہ الصلاۃ والسلام "فی کل سن خمس من الإبل" یعنی نصف عشر دینار، لو حراً ونصف عشر قیمتہ لو عبداً، فہو مست؛ تزیید حبیب دیناراً لاسان کنہا علی دیہ النص بثلاثۃ أعماسہا قلت: نعم ولا بأس فیہ

لأنہ ثابت بالنص علی خلاف العباس (۱)

ترجمہ ہر دانت میں پانچ اونٹ یا پچاس دینار یا پانچ سو درہم دیت واجب ہے۔ آپ ﷺ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ "ہر دانت میں پانچ اونٹ (بطور دیت) لازم ہیں" یعنی آزاد آدمی ہو تو اس کی دیت کا بیسواں حصہ اور غلام ہو تو اس کی قیمت کا بیسواں حصہ۔ اگر آپ کہیں کہ اس طرح تو پھر تمام دانتوں کی دیت آدمی کی پوری دیت سے  $3/5$  حصے زائد ہو جائے گی۔ تو میں کہتا ہوں کہ ہاں، زائد ہو جائے گی لیکن اس میں کوئی حرج نہیں کیونکہ یہ نص سے خلاف القیاس ثابت ہے۔ (اور جو خلاف القیاس ثابت ہو اس میں قیاس کو کوئی دخل نہیں ہوتا)



## قتل کی نسبت مباشر کی طرف

سوال نمبر (88):

سوار یوں کی گاڑی حسب معمول سوار یوں کو لے کر شہر سے گاؤں کی طرف جا رہی تھی۔ راستہ میں موسلا دھار بارش شروع ہوئی، برساتی نالے ابل پڑے، گاڑی میں بیٹھے مرد سوار یوں نے ڈرائیور کو چٹنے کا مشورہ دیا۔ راستہ میں گاڑی نالے میں پھنس گئی اور دو خواتین اور ایک بچہ موقع پر ہلاک ہوا۔ اب سواں یہ ہے کہ ہلاک ہونے والے افراد کا تاوان کس پر ہوگا سوار یوں پر یا ڈرائیور پر؟

بیشوا نؤ جرمہ

الجواب وبالله استوفیہ:

شریعت کی رو سے یہ قتل خطا کے قبیل سے ہے، اس لیے قصاص لہ زم نہ ہوگا، بلکہ دیت لہ زم ہوگی اور شرعاً فعل کی نسبت مباشر کی طرف کی جاتی ہے، نہ کہ مسبب کی طرف، اس لیے مذکورہ صورت میں مباشر یعنی ڈرائیور کے عاقبہ سے دیت وصول کی جائے گی۔ مسبب، یعنی مشورہ دینے والے سوار یوں پر کچھ ماحم نہیں آتا۔

والدلیل علی ذلک:

إذا اتجمع المباشر والمتسبب، يضاف الحكم إلى المباشر. (۱)

ترجمہ۔ جب کسی کام میں مباشر و مسبب جمع ہو جائیں تو حکم کی نسبت مباشر کی طرف ہوگی۔



## حدود کے اجرا کی اتھارٹی (اختیار)

سوال نمبر (89):

شریعت نے رتا کی گواہی کے لیے چار عادل مردوں کی گواہی شرط قرار دی ہے، لیکن جناب مفتی صاحب اگر کوئی شخص مجرم کے ساتھ کسی کو زنا کرتے رہ گئے ہاتھوں پائے تو کیا اس وقت گواہوں کو ڈھونڈنا پھرے گا؟ اگر کسی نے طیش میں آکر ان کو قتل کر دیا تو کیا اس شخص کو قتل مائل کیا جائے گا؟

بیشوا نؤ جرمہ

الجواب وبالله التوفيق:

جرائم کے انسداد اور روک تھام کے لیے اسلام نے جو سزائیں مقرر کی ہیں یہ انفرادی اور ذاتی طور پر عمل میں نہیں لائی جاسکتیں۔ بالخصوص حدود اور قصاص کا معاملہ تو بہت نازک ہے۔ اس لیے اس کا اجرا کسی ثالث یا جرگہ کی پیشی کے دائرہ اختیار سے بھی باہر ہیں۔

جرائم میں سے زنا کے ثبوت کے لیے عاکم وقت کے ہاں چار گواہوں کی گواہی ضروری ہے۔ ایسے الزامات میں ناقص گواہی بھی کافی نہیں، البتہ اگر کسی نے غیرت میں آکر ایسے موقع پر زانیہ کو قتل کیا تو شرعاً اس پر قصاص واجب نہیں بالخصوص جہاں فواحش کے روک تھام میں دوسرے ذرائع کا رگر ثابت نہ ہوں، تاہم اس میں یہ ضروری ہے کہ بین زنا کرتے ہوئے پائے جائیں، چنانچہ اگر موقع ہاتھ سے نکل جائے تو اس کے بعد صرف انتقامی جذبہ میں ایسے الزامات میں قتل کرنے کی انفرادی اجارت نہیں، بلکہ ضروری ہے کہ عدالت سے رجوع کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

لو كان مع امرأته وهو يربى بها أو مع محرمة، وهما مطاوعان قتلها جميعاً. (۱)

ترجمہ:

اگر کوئی اپنی بیوی یا محرم کے ساتھ کسی کو اس حال میں دیکھے کہ وہ دونوں رضا مندی سے رتنا کر رہے ہوں تو ان دونوں کو قتل کرنا جائز ہے۔

و یقیحہ کل مسلم حال مباشرة المعصية . وأما بعده فليس دلت لیسر المحاکم. (۲)

ترجمہ:

اور ہر مسلمان معصیت (زنا) کے دوران زانیہ پر تعزیر جاری کر سکتا ہے، البتہ معصیت کرنے کے بعد حدود کا اجرا حاکم کے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں۔



(۱) نور الابصار مع الدر المختار کتاب الحدود: باب التعزیر ۱۰۸/۶

(۲) نور الابصار مع الدر المختار کتاب الحدود: باب التعزیر ۱۱۱/۶

## ڈاکو کو قتل کرنا

سوال نمبر (90):

کیا ڈاکو کو حید بہانہ سے کسی جگہ بزدل کر قتل کرنا شرعاً درست ہے؟ تاکہ لوگ اس کے شر سے محفوظ ہو جائیں، اس کا قاتل شرعاً مجرم شمار ہوگا یا نہیں؟ اور قاتل پر قصاص جاری کیا جائے گا یا نہیں؟ نیز اس کی بھی وضاحت فرمائیں کہ ڈاکو سے برآمد شدہ ساز و سامان اسلحہ وغیرہ کس کا حق ہے؟

بیٹھنا شروع کرو

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ حدود جاری کرنے کا اختیار حاکم اور قاضی کے پاس ہے۔ عام فرد حدود جاری نہیں کر سکتا، ہاں جان و مال کو ضیاع سے بچانے کے واسطے احتیاطی تدبیر کی جاسکتی ہیں۔

چنانچہ صورتِ مسئلہ میں ڈاکو کو قتل کرنا عوام کے لیے جائز نہیں، لہذا کسی ڈاکو کو حید بہانہ سے بزدل کر قتل کرنے والا قاتل شمار ہوگا اور اس سے قصاص کا مطالبہ کیا جائے گا۔ اور جہاں تک اس سے برآمد شدہ مال و سامان کا تعلق ہے تو اگر اس سے دوسروں کے حقوق وابستہ ہوں تو ان کو لوٹایا جائے، ورنہ میراث کا حصہ رہے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

وإذا حبس رجل بنهمة قطع الطريق، فقتله رجل قبل أن يثبت عليه شيء، ثم دعت الية عی

فمنه، وجب الفصاحی علی القتال. (۱)

ترجمہ:

اگر راہ زنی کی تہمت میں کوئی محبوس ہو جائے اور اس پر جرم ثابت ہونے سے پہلے کوئی اسے قتل کرے، پھر بعد میں اس کے جرم پر گواہ پیش ہوں تو قاتل پر قصاص واجب ہے۔

إذا عزم أن یسلب مورثه حرده یجوز له، لكن إذا عزم المالك بعینه، فلا شئ فی حرمة،

ووجوب رده علیہ (۲)

(۱) الفتاویٰ الثانیہ خاتمة کتاب السرقة، الفصل الرابع عشر فی المنعقات. ۱۵۰/۵

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب السرقة، باب طبع القاصد، مصنف فیمن ورثه مالا حرما. ۱/۷ ۳

ترجمہ

جب وارث کو معلوم ہو جائے کہ مورث کی کمائی حرمِ محرمی تو اس کے لیے میراث حلال ہے، لیکن اگر مالک متعین طور پر معلوم ہو تو پھر اس کے حرام ہونے اور اصل مالک کو ہٹانے میں کوئی شک نہیں۔



ظن اور شبہ کی وجہ سے حدود ساقط ہو جانا

سوال نمبر (91):

ایک شخص کے ہاں چوری ہوئی، چور معلوم نہیں ہے۔ یہاں ایک شخص دعویٰ کرتا ہے کہ چور کو کتاب یا ناخن کے ذریعے معلوم کیا جاسکتا ہے۔ کیا اس طریقہ سے چور کو معلوم کر کے اس کو سزا دینا شرعاً درست ہے؟

بیضاء تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ میں اثباتِ جرم کے بے طریقہ کار متعین ہیں۔ اگر مجرم خود اقرار کرے تو ثبوتِ جرم میں کوئی شک پاتی نہیں رہتا۔ جب کہ انکار کی صورت میں مدعی گواہ پیش کرے گا۔ گوہ نہ ہونے کی صورت میں مدعی علیہ کے لیے بھین کا راستہ متعین ہے جس کے ذریعے دواپنے آپ سے دعویٰ دفع کرے گا۔

چوری کا تعلق چونکہ حدود سے ہے اور حدود شبہات کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں اس لیے کتاب یا ناخن وغیرہ سے چور معلوم کرنے کے طریقوں کا سہارا لینا بے سود ہے۔ یہ سب دہمیت ہیں جو جرم کے اثبات کے لیے ہرگز کافی نہیں۔ شرعاً ایسے جاہل عاملوں کی باتوں پر یقین کرنا ناجائز نہیں چہ جائیکہ ان کی وہی باتوں پر حدود کا اجرا کیا جائے۔

والعیل علی ذلک:

...قوله عليه السلام: "ادركوا الحدود بالشبهات" ثم الشبهة نوعان: شبهة في الفعل ونسبة

شبهة اشتباه، وشبهة في المحل ونسبة شبهة حكمية... والحد يسقط بالتوعين لإطلاق

الحديث. (۱)

ترجمہ حضور ﷺ کا ارشاد ہے "حدود کو شبہات کی وجہ سے نال دیا کرو" شبہ دو قسم پر ہے شبہ فی الفعل اور اس کو شبہ

استہدائی کہتے ہیں اور شہنشاہی السجل اس کو شہر حکم بھی کہتے ہیں اور حدودوں قسموں میں حدیث کے اطلاق کی وجہ سے مانع ہو جاتی ہے۔



## جس زانی کی بیوی فوت ہو چکی ہو اس کی سزا

سوال نمبر (92):

ایک شخص کی بیوی چھ سالہ بائبل فوت ہو چکی ہو یا اس کو طلاق دے دی ہو، اور پھر وہ کسی عورت کے ساتھ زنا کا ارتکاب کرے تو اس کا شرعی حکم کیا ہے، حد یا رجم؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے احصان کے لیے جو شرائط تحریر فرمائی ہیں، من جملہ ان میں سے ایک شرط یہ بھی ہے کہ زانی نے نکاح صحیح میں بیوی کے ساتھ جماع کیا ہو، پھر خواہ زنا کے وقت اس کی بیوی زندہ ہو یا مر چکی ہو، اس کے نکاح میں ہو یا طلاق ہو چکی ہو، بہر حال وہ مجسم ضرور ہوگا، چنانچہ ایسا شخص اگر زنا کرے اور اس کا احصان اور زنا مسلمان حاکم یا قاضی کی عدالت میں ثابت ہو تو اس کو رجم کی سزا دی جائے گی۔

والعلیل علی اللہ:

(و) اعلم انه (لا يجب بقاء النكاح لبقائه) أي الإحصان ۲ ولو نكح في عمره مرة، ثم طلق وبنى محرراً ورسم. قال ابن عابدین: تمت قوله (ثم طلق) عبارة الدرر ثم زال النكاح، وهي أعم لشمولها روال النكاح بموتها أو رذنها أو نحو ذلك. (۱)

ترجمہ: اور جان لو کہ احصان کی بقا کے لیے نکاح کی بقا ضروری نہیں، چنانچہ اگر کوئی شخص زندگی میں ایک مرتبہ نکاح کر چکا ہو پھر بیوی کو طلاق دے کر اکیلا رہ چکا ہو اور اس نے زنا کیا تو رجم کیا جائے گا۔ علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ روال نکاح عام ہے چاہے نکاح موت سے زائل ہو یا ردت سے یا کسی اور وجہ سے۔



## زانی کا زانیہ کے شوہر کو قتل کرنا

سوال نمبر (93):

ایک شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ گھر میں کسی شخص کو دیکھا۔ اجنبی شخص کو دیکھتے ہی اس کے اوساں خطا ہوئے اس نے کلباڑی لے کر اس پر وار کیا۔ اسی شخص نے ہر ہاں اس کو روکا تا کہ اس کو سمجھائے کہ اس کی بیوی بدکار ہے اور یہ اس کو سمجھانے آیا تھا، بہر حال وہ ایک نہیں مان رہا تھا اور پے در پے وار کیے جا رہا تھا۔ آخر کار اس اجنبی شخص نے دفاع میں اس کو گولی مار کر ہلاک کر دیا۔ شریعت کی رو سے اس قتل کا کیا حکم ہے؟

بیسو سو چھوٹا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص بیوی کے ساتھ اپنے گھر میں کسی غیر محرم کو بدکاری کرتے ہوئے پائے اور اس کو قتل کرے تو اس کا قتل شرعاً معاف ہے۔

مسئلہ صورت میں اگر شوہر نے اجنبی شخص کو زنا کرتے ہوئے دیکھا ہو اور پھر اس اجنبی پر کلباڑی سے وار کیا ہو تو یہ وار کرنا اس کے لیے درست تھا، اور زانی کو دفاعاً اس کو قتل کرنا جائز نہیں تھا۔ البتہ اس اجنبی قاتل کو قصاصاً قتل کرنا حکومت وقت کی ذمہ داری ہے اور اگر شوہر نے اجنبی کو زنا کرتے ہوئے نہیں دیکھا، بلکہ صرف گھر میں پایا تو اس کا قتل شرعاً درست نہیں تھا البتہ اس کا مارنا اور زخمی کرنا جائز تھا، البتہ اگر اجنبی کو یقین ہوا ہو کہ گھر کا مالک مجھے جان سے مارنا چاہتا ہے اور اپنے دفاع میں اسے گولی مار کر ہلاک کیا ہو تو شہر کی وجہ سے قاتل سے قصاص لینا جائز نہیں، تاہم اس صورت میں ویت آئے گی، لیکن اگر اجنبی کو یقین تھا کہ گھر کا مالک مجھے قتل نہیں کر پائے گا، صرف مجھے زخمی کرنے کے ور ہے اور پھر بھی اسے دفاعاً قتل کیا ہو تو قاتل کو قصاصاً قتل کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلک:

إذا وجد رجلاً مع امرأۃ لا تسجل بہ قتل أو یرمی بہا فتدا لا یحل قتله إذا علم أنه یرجر بعیر

القتل أمراً واحداً یرمی بہا فتدا لا یحل قتله مصنف (۱)

ترجمہ:

جب کوئی شخص کسی کو بیوی کے ساتھ پائے تو اسے زنا سے قتل کرنا جائز نہیں، بشرط یہ کہ اس کو معلوم ہے کہ قتل کے بغیر منع ہو جائے گا۔۔۔ البتہ اگر زنا کرتے ہوئے پایا تو اس کے لیے اس زانی کا قتل کرنا جائز ہے۔



### ہاتھ کٹنے کے بعد چوری شدہ مال کا ضمان

سوال نمبر (94):

ایک شخص نے چوری کی جس کی سزا میں اس کا ہاتھ کاٹا گیا۔ کیا حد کے بعد چوری کردہ مال کا بھی ضمان ہوگا؟  
نہیں؟ تفصیل سے آگاہ فرمائیں۔

ہیتواتھو حرموا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر چوری شدہ مال بعینہ موجود ہو تو اصل مالک کو واپس کیا جائے گا، خواہ چور نے کسی کو فروخت کیا ہو یا ہبہ کیا ہو۔ اور اگر وہ چوری شدہ مال ہلاک ہو چکا ہو تو ایسی صورت میں قضاء چور پر حد کے اجرا کے بعد ضمان نہیں، لیکن دیاتاً اس کی قیمت مالک کو لوٹانا ضروری ہے، اگرچہ اس میں چور کا ہاتھ بھی کاٹ دیا گیا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(وسرد العین لو فائمة) وإن باعها أو وهبها لبقائها علی ملک مالکها (ولا فرق) فی عدم الصمان

(بین هلاک العین واستهلاكها فی الظاهر من الروایة؛ نکه یعنی بأداء قیمتها دیاتاً) (۱)

ترجمہ:

اگر چوری شدہ چیز بعینہ موجود ہو تو مالک کو لوٹا دیا جائے گا، اگرچہ چور نے اسے فروخت کیا ہو یا ہبہ کیا ہو، کیوں کہ مالک کی ملک میں ہوتی ہے اور ہلاک اور استهلاك دونوں صورتوں میں عدم ضمان میں ظاہراً کوئی فرق نہیں ہے، لیکن دیاتاً اس کی قیمت ادا کرنے کا فتویٰ دیا جائے گا۔

## حد سرقہ کی مقدار گراموں میں

سوال نمبر (95):

حد سرقہ میں مال سرقہ کی مقدار درہم کے لحاظ سے تو دس درہم ہے، لیکن چونکہ موجودہ دور میں عموماً سونا چاندی  
تورہ گراموں کے لحاظ سے فروخت ہوتا ہے اس لیے مہربانی فرما کر گراموں کے حساب سے مقدار کی تعیین فرمائیں۔

پیشوا تخریجاً

الجواب وبالله التوفیق:

مال سرقہ کی مقدار دس درہم ہو تو جرم ثابت ہونے پر سارق کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ گرام کے اعتبار اس کی  
مقدار 30.618 گرام بنتی ہے، جب کہ تولہ کے اعتبار 2.625 تولہ چاندی ہے۔

والعلیل علیٰ ذلک:

وإذا سرق العاقل البالغ عشرة دراهم، أو ما یبلغ فیستہ عشرہ دراهم مصریۃ من حرر لاشبہہ فیہ،

وجب علیہ القطع. (۱)

ترجمہ جب عاقل بالغ دس درہم یا اس کی قیمت کے برابر محفوظ چیز کی چوری کرے، جس میں شبہ نہ ہو تو چور کا ہاتھ  
کاٹنا واجب ہے۔



حد و زواجر ہیں یا سوا تر؟

سوال نمبر (96):

ایک شخص پر جب دنیا میں حد جاری ہو جائے تو کیا اس سے اس کا گناہ معاف ہو جاتا ہے یا آخرت کا عذاب  
بھی اس کو دیا جائے گا؟ شریعت کی رو سے وضاحت فرمائیں۔

پیشوا تخریجاً

الجواب وبالله التوفیق:

حد و احتلاف کے ہاں زواجر ہیں، سوا تر نہیں، لہذا حدود سے گناہ معاف نہیں ہوتا، بلکہ آخرت کی سزا مجرم پر



باقی رہتی ہے، تاہم اگر مجرم حد جاری ہونے کے ساتھ صدق دل سے توبہ بھی کرے تو آخرت کے عذاب سے بھی خلاص کی امید کی جاسکتی ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ کفر اور ارتداد جیسے سخت گناہوں کو بھی توبہ اور اسلام قبول کرنے سے معاف فرمادیتے ہیں تو امید ہے کہ جو مجرم صدق دل سے توبہ کرے اس کو بھی معاف فرمائیں گے۔

والذیل علی ذلك:

(الحد عقوبة مقدرة وجبت حقاً لله تعالى) رجوا... وليس مطهراً عندنا، بل المظهر التوبة  
قال ابن عابدین: رجل شرب الخمر ورنى ثم تاب ولم يحد في الدنيا هل يحد في الآخرة؟  
قال الحدود حقوق الله تعالى إلا أنه تعلق بها حق الناس وهو الإرجار، فإذا تاب توبة نصوحاً أرجوا  
لا يحد في الآخرة، فإنه لا يكون أكثر من الكفر والردة، وإنه يرون بالإسلام والتوبة (۱)

ترجمہ: حد اللہ تعالیٰ کے حق کی وجہ سے زجر مقرر کردہ واجب سزا ہے۔ ہمارے نزدیک یہ گناہ سے پاک کرنے والا نہیں، بلکہ پاک کرنے والا توبہ ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ: "اگر ایک شخص نے شراب پی اور زنا کیا، پھر توبہ کیا اور دنیا میں اس پر حد جاری نہ ہو تو کیا آخرت میں اس کو حد ہوگا؟" کہتے ہیں کہ حد وہاں چڑھتی ہے، لیکن اس کے ساتھ حق الناس بھی متعلق ہے جو دوسروں کو ڈراتا ہے۔ چنانچہ جب بندہ سچی توبہ کرے تو امید ہے کہ آخرت میں سزا نہ ہوگی، کیوں کہ یہ فعل کفر اور ارتداد سے زیادہ سخت نہیں، جب کہ کفر و ارتداد بھی توبہ سے زائل ہو جاتے ہیں (تو زنا اور شراب پینا بھی توبہ سے معاف ہو سکتے ہیں)۔



قاضی نہ ہونے کی صورت میں قاتل کو قصاصاً قتل کرنا

سوال نمبر (97):

کیا مقتول کے ورثہ قاتل کو زخو قتل کرنے کے شرعاً مجاز ہیں؟ اگر نہیں تو جس علاقہ میں قاضی نہ ہو وہاں مقتول کے ورثہ کے لیے قاتل کو قصاصاً قتل کرنا چاہیے یا نہیں؟  
بجواب تو جہرا

الجواب وبالله التوفيق:

کسی شخص کے قتل کیے جانے پر مقتول کے ورثہ کو قصاص لینے کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز ہے، البتہ احراز حدود و قصاص کا اختیار صرف اہل کی طرف سے مقرر کردہ نائب کو حاصل ہے۔ جہاں کہیں قاضی وغیرہ موجود نہ ہو، وہاں

پر بھی عوام کو قصاص لینے کا حق حاصل نہیں۔ لہذا حکومت و ملت کے ذریعہ سے جرائم قصاص کی ممکنہ کوشش کی جائے، بصورت دیگر صبح کر لینا بہتر رہے گا۔

والدلیل علی ذلک:

واما شرائط جواز إقامة قصاصها ما يعم الحدود كلها ومنها ما يخص البعض دون البعض أما الذي يعم الحدود كلها فهو الإمامة وهو أن يكون المنعم بسبب هو الإمام أو من ولاه الإمام (۱) ترجمہ۔ حدود کے قیام کے جواز کی جو شرائط ہیں، ان میں سے کچھ تمام حدود کو شامل ہیں اور کچھ بعض حدود کے ساتھ خاص ہیں۔ جو شرط تمام حدود کو شامل ہے وہ امامت ہے۔ اس شرط کا مقصد یہ ہے کہ حد کو قائم کرنے والا حاکم یا اس کا مقرر کردہ شخص ہو۔

سم بسمع الشرع للأفراد أن يطبقوا القصاص بأنفسهم وإنما حصر تطبيق القصاص وإقامة الحدود بولاة الأمور لأن الله سبحانه خاطب جميع المؤمنين بالقصاص، ولا يهيا للمؤمنين جميعاً أن يحتسبوا على القصاص، فأقاموا السلطان مقدم أنفسهم في إقامة القصاص وغيره من الحدود (۲) ترجمہ۔ شریعت اس بات کی اجازت نہیں دیتی کہ لوگ خود قصاص کو نافذ کریں، بلکہ قصاص اور حدود کا نفاذ صرف حکمرانوں کے پاس ہے، کیونکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے تمام مسلمانوں کو قصاص لینے کے حکم میں مخاطب کیا اور تمام مسلمانوں کا قصاص لینے میں جمع ہونا ممکن نہیں، پس انہوں نے حدود اور قصاص میں حاکم کو اپنا قائم مقام بنالیا۔

زانیہ عورت کا علاج کرنے والی لیڈی ڈاکٹر کو قتل کرنا

سوال نمبر (98)

ایک لیڈی ڈاکٹر کے پاس زانیہ عورتیں اسقاط حمل کرنے آتی ہیں۔ اسقاط حمل کو، پنا پیشہ بنا کر یہ لیڈی ڈاکٹر کالی رقم کماتی ہے جس سے زنا کو فروغ مل رہا ہے۔ کیا شرعاً ایسی لیڈی ڈاکٹر کو قتل کرنا درست ہے؟

الجواب وبالله التوفيق:

حدود و قصاص کا نفاذ حاکم یا اس کا نائب کر سکتا ہے۔ ہاں شریعت کے دائرہ میں رہتے ہوئے احتیاط و نصیحت کرنا

(۱) منابع الصائغ، کتاب الحدود، فصل واما شرائط جواز إقامة قصاصها، ۹/ ۲۵

(۲) دہۃ الزحلی، تفسیر المعیر، البقرة الآية ۱۷۸، ۱۷۹ ج ۲/ ص ۰۹

ہر خاص و عام کے لیے جائز ہے۔ مسئلہ صورت میں میڈی ڈاکٹر کا قتل یا اسے سراد یا عوام الناس کے لیے قتل جائز نہیں، بلکہ اس کو حکمت و بصیرت سے سمجھا جائے، نہ نئے کی صورت میں حکومت کے ہاں استغاثہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

وَأَمَّا سُرَاطُ حَوَازِ إِقَامَتِهَا فَمِنْهَا مَا يَعْمُ الْحُدُودَ كُلَّهَا وَمِنْهَا مَا يَخْصُ الْبَعْضَ دُونَ الْبَعْضِ. أَمَّا الَّذِي يَعْمُ الْحُدُودَ فَكَيْفَا هِيَ الْإِمَامَةُ. وَهِيَ أَنْ يَكُونَ الْمَقِيمُ لِلْحُدُودِ الْإِمَامُ أَوْ مَنْ وَلَاهُ الْإِمَامُ (۱)  
ترجمہ حدود کے قیام کے جواز کی جو شرائط ہیں، اُن میں سے کچھ تمام حدود کو شامل ہیں اور کچھ بعض حدود کے ساتھ خاص ہیں۔ جو شرط تمام حدود کو شامل ہے وہ امامت ہے۔ اس شرط کا مقصد یہ ہے کہ حد کو قائم کرنے والا حاکم یا اس کا مقرر کردہ شخص ہو۔



### رشتہ دار چور کا ہاتھ کاٹنا

سوال نمبر (99):

اگر ایک رشتہ دار دوسرے رشتہ دار سے چوری کرے تو کیا چور کا ہاتھ کاٹا جائے گا یا نہیں؟ بینوا تو جبراً

اجبواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے ثبات جرم کے بعد چور کے ہاتھ کاٹنے کا حکم لگایا ہے تاکہ لوگوں کے اموال محفوظ ہوں اور چوری جیسے مدموم جرم کا انسداد ہو۔ لہذا جہاں کہیں چوری کے جرم میں شبہ کا امکان ہو تو وہاں "الحسدرد تدر بالشبهات" کی بنا پر ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ یہی وجہ ہے کہ رشتہ دار اگر ذی رحم محرم (بھائی، بہن، چچا، پھوپھی، ماموں، خالو، خالہ، باپ، بیٹا) یا شوہر اور بیوی ہوں تو ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔ ان رشتہ داروں کے علاوہ باقی رشتہ داروں سے چوری کرنے کی صورت میں ہاتھ کاٹا جائے گا، تاہم یاد رہے کہ اجرا حدود حکومت وقت کی ذمہ داری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(وَمَنْ سَرَقَ مِنْ أَبَوَيْهِ) وَإِنْ عَلِيًّا (أَوْ وَلَدَهُ) وَإِنْ سَفَلَ (أَوْ ذِي رَحِمٍ مُحَرَّمٍ مَعَهُ) كَالْأَخِ، وَالْأُخْتِ، وَالْعَمِّ، وَالْخَالَ، وَالْخَالَاتِ، وَالْعَمَّةِ (لَا يَقْطَعُ) (وَأَمَّا سَرَقَ أَحَدَ الرُّوحِيِّينَ مِنْ مَالِ الْآخَرِ لَمْ يَقْطَعُ). (۲)

(۱) مدائع الصالح، کتاب الحدود، فصل واما شرائط جواز اقامتها ۲۵۰/۹

(۲) فتح المقدير كتاب السرقه، باب ما يقطع به وما لا يقطع، فصل في الحرر والاحد منه ۱۴۳/۱۴۲/۵

ترجمہ۔ جس شخص نے اپنے ماں باپ سے یا جو ان سے اوپر درجے کے ہیں (دادا، دادی) سے چوری کی یا اپنی اولاد (بیٹا، بیٹی) سے یا جو ان سے درجے میں نیچے ہوں (بیٹے پوتا پوتی) سے چوری کی یا اپنے کسی ذی رحم محرم رشتہ دار جیسے بھائی، بہن چچا، ماموں، خالہ، پھوپھی سے چوری کی تو اس چور کا ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔۔۔ اسی طرح اگر میاں بیوی میں سے کسی ایک نے دوسرے سے چوری کی تو بھی ہاتھ نہیں کاٹا جائے گا۔



## غیر مسلم ممالک میں موجب حد جرائم سے تزکیہ کا طریقہ کار

سوال نمبر (100):

ایک شخص غیر مسلم ملک میں رہتا ہے۔ اگر اس سے ایسے جرم کا ارتکاب ہو جائے جس پر شرعاً حد جاری ہوتی ہو، تو غیر مسلم ملک میں رہتے ہوئے اس کے تزکیہ کا کیا طریقہ ہوگا؟  
بیتنا تو جبروا

الحو اب وبالله التوفیق:

حدود کے اجرا کے لیے قوت نافذہ کا ہونا ضروری ہے اور نفاذ کے لیے مسلمان حاکم یا اس کے نائب کا ہونا ضروری ہے۔ انفرادی طور پر اس پر عمل کرنا ممکن نہیں۔

لہذا غیر مسلم ممالک میں موجب حد جرائم سے تزکیہ تو بہ ہی سے ممکن ہے، جیسے کفارہ کے لیے حد کے اجرا کے ساتھ خالص توبہ ضروری ہے ایسے ہی جہاں کہیں حد کا اجرا ممکن نہ ہو، وہاں توبہ سے تزکیہ حاصل ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلك:

رجل أتى بمأخضه ثم تاب وأتاب إلى الله تعالى، فإنه لا يعم القاصي بمأخضه لإقامة الحد

عليه لأن المستر مندوب إليه. (۱)

ترجمہ

ایک شخص گناہ کرے، پھر توبہ کرے، در اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے، تو وہ قاضی کو اپنا گناہ نہ بتلائے کہ اس پر حد جاری کرے، کیوں کہ گناہ پر پردہ ڈالنا مستحب ہے۔



## کتاب التعلیر

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

ایک ایسے صالح اور مثالی معاشرے کی تشکیل اسلامی قوانین کا خلاصہ ہے، جہاں انسانی جان، مال، حریت، نسل اور عقل کو مکمل تحفظ حاصل ہو۔ یہی وجہ ہے کہ اس، مور پر دست درازی کرنے والے شخص کے لیے شریعت میں سخت سزائیں مقرر کی گئی ہیں، تاہم کچھ جرائم، ایسے بھی ہیں جن کے لیے شریعت میں کوئی سزا خاص طور پر مقرر نہیں کی گئی ہے بلکہ ان کا معاملہ قاضی کی صوابدید پر چھوڑ دیا گیا ہے کہ وہ حالات و کیفیات کو سامنے رکھ کر جو سزا مناسب سمجھے، اس کو نافذ کرے۔ فقہی اصطلاح میں اسے سزا کو "تعلیر" کہتے ہیں۔

#### لغوی تحقیق:

تعلیر کا لغوی معنی روکنا اور دفع کرنا ہے۔ سزا کے ذریعے بھی چونکہ انسان گناہ اور مصیبت سے رک جاتا ہے اور معاشرہ جرائم پیشہ عناصر کی دست درازیوں سے محفوظ ہو جاتا ہے، اس لیے اس کو تعلیر کہتے ہیں۔ (۱)

علامہ حنفیؒ کے ہاں تعلیر کا معنی تادیب ہے، جب کہ علامہ شافعیؒ کے ہاں اس کا اطلاق تحمیل و تعظیم پر بھی ہوتا ہے۔ (۲)

#### اصطلاحی تحقیق:

فقہی اصطلاح میں تعلیر ان جرائم کی سزا کا نام ہے جن میں شریعت کی طرف سے نہ تو مقررہ حد ہو اور نہ کفارہ وغیرہ، لہذا جن گناہوں میں حد و کسی شبہ یا نقد اس شرائط کی وجہ سے نافذ نہ ہو سکیں، ان میں سر تکبیر جرم کو ویسے ہی نہ چھوڑا جائے گا، بلکہ کسی قدر سرزنش ضرور کی جائے گی۔ (۳)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة تعزیر: ۲۵۴/۱۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر، ۱۰۳/۶

(۳) بدائع الصنائع مع الحاشیہ (۱)، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر ۲۷۰/۹، رحمۃ اللہ علیہ محمد بن عبد الرحمن الدمشقی، کتاب السرقة، باب التعزیر ص ۳۰۱، دار الکتب العلمیہ بیروت، الأحکام السلطانیة، المارردی، محمد بن علی الباب التاسع عشر فی احکام الحرائم، الفصل السادس فی التعزیر ص ۲۳۶

## شرعیات:

تعمیر کا ثبوت قرآن سے ملتا ہے، مثلاً قرآن میں نافرمان یہودی کو مناسب سزا کی اجازت دی گئی

۱۔ (۱)

اسی طرح حدیث میں دس سال کے بچے کو نذر نہ پرستے پر مارنے کا حکم ہے۔ (۲)

اسی طرح آپ ﷺ نے فرمایا ہے کہ کوئی کسی کو یہودی یا عیسائی کہے تو اسے تیس کوڑے مارے جائیں۔ (۳)

## تعمیر، حدود اور قصاص میں فرق:

(۱) حدود اور قصاص کے اثبات کے بعد قاضی کے یہ شریعت کی طرف سے مقرر کردہ ہر کارہ کا اجرا واجب ہے، مگر شریعت کا اختیار اس کو نہیں، جب کہ تعزیر میں وہ حالات کو دیکھ کر بذات خود کسی شے پر فیصلہ کر سکتا ہے۔

(۲) حدود میں ثابت ہوئے کے بعد عدو، شقاق اور قحط نہیں ہوتا، جب کہ تعزیر میں جرائم ثابت ہوئے کے باوجود اگر قاضی شقاق یا غلو میں مصلحت سمجھے تو قیوں کر سکتا ہے، البتہ کہ تعزیر سے کسی بدے کا حق متعلق ہو اور وہ تعزیر کا مطالبہ کر رہا ہو تو پھر قاضی کو غلو کا اختیار نہیں۔

(۳) حدود و قصاص صرف گواہی اور اقرار سے ثابت ہوتے ہیں، جب کہ تعزیر شہادت یا قسم اور عورتوں کی گواہی سے بھی ثابت ہو سکتا ہے۔

(۴) حدود و شہادت سے ساقط ہوتے ہیں، بخلاف تعزیر کے۔

(۵) حدود میں اقرار کے بعد رجوع درست ہے، جب کہ تعزیر میں اقرار کرنے کے بعد رجوع درست نہیں۔

(۶) حدود تا بلفح بچے پر جاری نہیں ہو سکتے، بخلاف تعزیر کے۔

(۷) حدود تقادم (زیادہ وقت گزرنے) کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں، بخلاف تعزیر کے۔

(۸) حدود عام کے ساتھ حاکم ہیں، جب کہ تعزیر ہر صاحب جاہ کے لیے جائز ہے۔

(۹) حدود میں مجرم کے خلاف گواہی ہونے تک اس کو قید میں رکھا جاسکتا ہے، بخلاف تعزیر کے۔ (۱۰)

(۱) السید ۳۷ (۲) المسند (۳) المحاکم بالیسوری، محمد بن عبد اللہ، کتاب الحدود باب فی مواقف الصمد

رقم ۸ (۷) ۳۱۲/۱ (۸) سن الترمذی، أبو یوسف الحدود باب مدحاء فی من یقول للآخر یا محنت ۴۰۲/۱

(۹) مدائع الصالح، کتاب الحدود فصل فی صفة العزہ رقم ۱۰۳/۱ (۱۰) فی باب ما یظهر بہ: ۲۷۴، ۲۷۳ برہ المحتار علی

عاش النہر المعتمد، کتاب الحدود باب التعزیر ۱۰۳/۱

تعزیر کے خاص مقاصد:

تعزیر کا بنیادی مقصد جرائم پیشہ عناصر کی حوصلہ شکنی ہے، اس لیے تعزیرات کو زور بھی کہتے ہیں، تاہم اس میں قاضی کے لیے خوب سوچ سمجھ کر اقدام کرنا چاہیے، اس لیے کہ فقہاء کے ہاں تعزیر محض تعذیب، اطلاق اور مارنے پٹنے کا نام نہیں، بلکہ یہ تو تادیب، تہذیب اور تہذیب کے لیے ہوتا ہے۔ (۱)

تعزیر ثابت ہونے کے اسباب:

تعزیر ہر اس جرم سے ثابت ہوتا ہے جس میں شریعت کی طرف سے مقرر کردہ سزا نہ ہو، چاہے وہ حقوق اللہ میں سے ہو، جیسے نماز، روزے اور زکوٰۃ وغیرہ میں سستی اور کوتاہی، یا حقوق العباد میں سے ہو، جیسے کسی مسلمان کو بدوہہ تکلیف دینا یا اس کی جان، مار اور عزت و آبرو پر دست درازی کرنا۔ (۲)

تعزیر کا حکم:

حقیقۃً نکیہ کے ہاں اگر قاضی کو غالب گمان یہ ہو کہ مجرم تعزیر کے بغیر راہ راست پر نہیں آ رہا تو اس کے لیے تعزیر واجب ہے، البتہ اگر کسی دوسرے طریقے سے سدھرنے، در راہ مست پر آنے کی گنجائش ہو تو پھر واجب نہیں، بلکہ مشروع ہے۔ (۳)

تعزیر کی حد:

خفیہ، شنیعہ اور محتالہ کے ہاں تعزیر کی زیادہ سے زیادہ حد ۳۹ کوڑے ہیں، یعنی جہاں سے حدود کا اولیٰ مرتبہ شروع ہوتا ہے، وہیں پر تعزیر کا اعلیٰ مرتبہ ختم ہو جاتا ہے اور حد کا سب سے کم مرتبہ ۳ کوڑے ہیں جو غلام پر حد شرب اور حد قذف میں جاری ہوتے ہیں۔ جمہور کا یہ قاعدہ حدیث مبارک ”من بلیع حداً فی غیر حد فهو من المعتدین“ سے ثابت ہے۔ (۴)

(۱) ص ۱۰۰، کتاب الحدود، باب حد العمد، فصل فی التعزیر ۳، ۶۳۳، الأحکام السیاسیۃ، الباب التاسع عشر فی الأحکام الحرانیۃ، الفصل السادس فی التعزیر، ص ۲۳۶، المعنی، العربیۃ بکون بالصرح والعین، رقم (۷۳۷۵)، ۱۰/۳۴۳ (۲) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر، مآسب وجوبہ ۹، ۲۷۰

(۳) رحمۃ الامة، کتاب المسرقۃ، باب التعزیر، ص ۱، المعنی، مسئلۃ قصوں فی التعزیر، رقم (۷۳۷۶)، ۱۰/۳۴۳

(۴) السنن الکبریٰ، ص ۱۰۰، بکر أحمد بن الحسن، کتاب الأشربة، جماع أبواب صفة السوط، باب ما جاء فی التعزیر، رقم (۷۵۰۷)، ۱۳/۱۱۶

امام ابو یوسفؒ کے ہاں ۵۹ یا ۵۷ کوڑے مارے جاسکتے ہیں۔ امام مالکؒ کے ہاں شرعی حد کی مقدار سے زیادہ

مارنے کی بھی گنجائش ہے۔ (۱)

مجرم کے اعتبار سے تعزیر کے مراتب۔

مجرم کا سنی اور دوسرے مشائخ حنفیہ نے لوگوں کے اعتبار سے تعزیر کو چار قسموں میں تقسیم کیا ہے:

(۱) تعزیر الاشرف الاشرف۔ یعنی معاشرے کے خاص لوگ جو کہ نقباء اور علمی مقام کے لوگ ہوتے ہیں، ان

کی تعزیر کے لیے صرف یہ کافی ہے کہ قاضی ان کی طرف اپنا قاصد بھیج دے کہ آپ حضرت مس فضل کا رکاب کر رہے ہیں، یہ آپ کے مناسب نہیں۔

(۲) تعزیر الاشرف النزل حکومت اور بڑے بڑے عہدوں پر فائز لوگوں کی تعزیر یہ ہے کہ ان کو عدالت میں ملا کر

ان سے بالمشافہ بات چیت کی جائے کہ آپ ایسا نہ کریں، یہ نامناسب ہے۔ ان دونوں اقوال کا مرجع یہ حدیث مبارک ہے

أَقْبَلُوا دَوَى لِهَاسَاتِ عَشْرَانِهِمْ، إِلَّا أَحَبُّ نَسِ حَبُودِ اللَّهِ. (۲)

صاحب مردت دگوں سے بنا کی غرضوں کے بارے میں غور و تامل کرو، سوائے اللہ تعالیٰ کی حدود

کے (یعنی حدود اللہ کے فساد میں نہ کی کوئی تخصیص نہیں ہوگی)

(۳) تعزیر الاوسط عام لوگوں کی تعزیر عدالت میں پیشی اور معمولی جید کے بقدر ہے۔

(۴) تعزیر رخصۃ معاشرے کے بدنام اور خیس لوگوں کی تعزیر سخت سرزنش و قید اور مار پیٹ تک بھی ہو سکتی

ہے۔ ان کے حدود اگر تعزیر سے کسی بدے کا حق متعلق نہ ہو تو اس میں قاضی کے لیے غارش اور معافی کی بھی گنجائش

ہے یعنی مکمل طور پر چشم پوشی سے کام لیا جاسکتا ہے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی قدر التعزیر، ۲۷۱/۹، ترجمۃ الامۃ، کتاب السرقۃ، باب التعزیر، ص ۳۰۱،

الأحكام السلطانية، الباب التاسع عشر ... الفصل السادس فی التعزیر، ص ۲۲۹

۲ المسائل الخیریہ، کتاب الأسرة، ج ۱، ص ۱۸۰، باب الحدود، باب الإمام یحییٰ عن الہیثاب، ص ۱۸۰، ۱۸۱

۶۰، ۱۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الحدود، فصل فی قدر التعزیر، ۲۷۱/۹، الأحكام السلطانية، الباب التاسع عشر فی احکام

الجرم، الفصل السادس فی التعزیر، ص ۲۲۶، ۲۲۷، بالنسبة للمختار مع رد المختار، کتاب الحدود، باب

تعزیر، ص ۵۱، ۵۲



تعزیر کے لیے شرائط:

تعزیر کے ثبوت کے لیے صرف ایک ہی شرط ہے اور وہ ہے عقل، لہذا کسی بھی مرد یا عورت، آزاد یا قلام، مسلمان یا کافر یا عاقل یا باغ پر تعزیر چلائی جاسکتی ہے، اس لیے کہ تعزیر میں تادیب اور تہذیب کا پہلو بھی ہے۔ (۱)

تعزیر کا طریقہ:

تعزیر لاشی یا کوڑے کے ذریعے کی جائے گی۔ تعزیر میں مارے کی کیفیت دوسری حدود سے سخت ہوگی۔ بعض فقہاء کے ہاں تعزیر میں مازک عتف کے علاوہ کسی ایک عضو کو بھی مسلسل مارا جاسکتا ہے۔ (۲)

عداۃ صنفی فرماتے ہیں کہ ہاتھ سے کسی کے چہرے یا گردن کو مارنا ایک مسدود کی توہین ہے، لہذا اس سے بچنا چاہیے۔ (۳)

تعزیر کی وجہ سے موت واقع ہونے کا حکم:

اگر قاضی بذات خود تعزیر نافذ کر رہا ہو تو حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں تعزیر سے موت واقع ہونے کی صورت میں اس پر کوئی ضمان نہیں، البتہ اگر استاد یا ولد کسی بچے یا شاگرد کو تادیباً مار دے اور اس کی موت واقع ہو جائے تو امام ابو حنیفہ و امام شافعی و امام مالک کے ہاں اس پر ضمان واجب ہوگی۔ (۴)

تعزیر کی مختلف صورتیں:

تعزیر میں کوڑے مارے، بر بھدا کیے اور تید کرنے پر سب کا اتفاق ہے، البتہ لقمہ، لکڑی کے ہاں جرم سے باز رہنے کی صورت میں اور چند دیگر خاص صورتوں میں قاضی کو درج ذیل سزا دینے کی بھی اجازت ہے (۵)

(۱) جلد و ملن کرنا یا تید کرنا (۲) تین دن تک کسی درخت وغیرہ سے لٹکانا (۳) بقدر سزا کیڑے چھوڑ کر ہائی کیڑے لٹکانا (۴) گدھے پر بٹھا کر دو گوں میں اس کے گاہ کا اعلان کرنا (۵) سرمہ ڈالنا (۶) چہرہ کالا کرنا (۷) قتل کرنا

(۱) مدنی مع الصالح کتاب الحدود، فصل فی شروط وجوب التعزیر ۲۷

(۲) مدنی مع الصالح کتاب الحدود، فصل فی صفة التعزیر، ۲۷۳/۹

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر ۱۰۵/۶

(۴) رحمۃ الأمة، کتاب السرفۃ، باب التعزیر: ص ۳۰/۱

(۵) الأحکام المستطابہ، الباب التاسع عشر فی احکام الحرالم الفصل السادس فی التعزیر، ص ۲۹-۲۳۶، الدر المختار

مع رد المحتار کتاب الحدود، باب التعزیر ۵/۶

## مالی تعزیر

تعزیر کے باب میں سب سے اہم مسئلہ تعزیر مالی کا ہے۔ ائمہ ثلاثہ و رخنہ میں سے امام ابو یوسفؒ کے علاوہ باقی سب فقہاء کے ہاں تعزیر مالی جائز نہیں۔ علامہ ابن عابدین شامیؒ نے امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے جواز دہلے قول کو صیغہ اور غیر مفتی بہ قرار دے کر اس کو ظالم حکمرانوں کے لیے ناجائز ٹیکس اور غصب کے لیے دروازہ قرار دیا ہے۔ علامہ شامیؒ نے بزار سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ امام تعزیر میں مال لے سکتا ہے لیکن خود استعمال نہیں کر سکتا، بلکہ مجرم کی توبہ اور اصلاح کے بعد اس کو واپس بٹا دے گا۔ ایک قول یہ بھی نقل کیا ہے کہ امام اگر مجرم کی توبہ سے ناامید ہو جائے تو خیر کے کام میں اس کو استعمال کرے، تاہم تمام بحث کا خلاصہ آخر میں اسوں نے یوں پیش کیا ہے

والحاصل أن المذهب عدم التعزیر بأخذ المال. (۱)

اگرچہ فقہائے احناف میں سے اکثر ائمہ کے ہاں تعزیر بمال جائز نہیں لیکن چونکہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ سے اس کا جواز منقول ہے اور موجودہ دور میں جب کہ ملکی و بین الاقوامی سطح پر مالی جرم مانے بکثرت رائج ہو چکے ہیں اور ان پر تعال ہو چکا ہے، اور دیگر شرعی سرائوں کے فقدان کی وجہ سے اصلاح معاشرہ کے لیے اس کی ضرورت بھی محسوس کی جاتی ہے، تو ان حالات میں امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قول سے استفادہ کرتے ہوئے اس کے جواز کی گنجائش دینا مناسب معلوم ہوتا ہے، لہذا اس سے حاصل شدہ رقم معاد عامہ میں خرچ کی جانی چاہیے۔ علامہ علاء الدین طبرہسیؒ اس نقطہ نظر کی شدت سے حمایت کرتے ہیں، آپ فرماتے ہیں

وبحجور التعزیر بأخذ المال وهو مذهب أبي يوسف وبه قال مالك، ومن قال ان

العقوبة المالية مسووحة فقد علط على مذاهب الأئمة بقاء واستدلالاً (۲)



۱ الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود باب التعزیر، مطلب من التعزیر بأخذ المال ۱۰۶/۱۰۵/۶

۲ علاء الدین طبرہسیؒ من حلین النظر لمسی، معین احکام، فصل التعزیر لا یختص بفعل معین مستثنیٰ بحجور التعزیر بأخذ

المال ص ۲۳، مکتہ العمدن کائنسی ریزہ کوئٹہ

## ﴿مسائل کتاب التعزیر﴾

### (تعزیر سے متعلق مسائل)

#### ٹریفک پولیس کا مالی جرمانہ لگانا

سوال نمبر (101):

موجودہ دور بیداشت کا دور ہے۔ ہر شہر دور ہر بازار میں ٹریفک حد سے تجاوز کر گئی ہے۔ اس بے جھم ٹریفک میں حکومت اعلیٰ نے نسائی جانوں کی حفاظت کی خاطر، سیکینڈ کی روک تھام کے لیے ایک قانون نافذ کیا ہے تاکہ لوگ احتیاط کو بروئے کار لائے اور ٹریفک کریں، اس قانون میں مختلف دفعات ہیں اور ہر دفعہ یہ قانون کی حد تک کامیاب بھی ہے اس قانون کے دفعہ نمبر "۸۰" کے بارے میں شرعی حور سے جواب مطلوب ہے۔ ۱۰۰ نمبر ۸ درج ذیل ہے۔

’ٹریفک پولیس کو یہ اختیار حاصل ہے کہ ٹریفک قوانین کی خلاف ورزی کرنے والے پر مالی جرمانہ (پرچی) لگایا جائے گا۔ یہ مالی جرمانہ پھر چیک کے ذریعہ سے بیت المال میں جمع کیا جاتا ہے۔‘  
کیونکہ دفعہ میں بیان کردہ مالی جرمانہ کا شرعی جواز موجود ہے یا نہیں؟

جیسا انضمام

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے نظام عام کی بقا کے لیے جرائم کی نوع کی واسطے مختلف نوعیت کے جرائم پر مختلف سزائیں تجویز کی ہیں، بہت بعض جرائم کی سز شریعت نے قطعی طور پر بیان کی ہے جن میں کسی کو رد و بدس کرنے کا قطعاً اختیار نہیں جسے حدود کہتے ہیں اور سر کی دوسری قسم تعزیر ہے جس میں حاکم وقت کو مملکت کے نظام کو منظم کرنے کے واسطے اس کا اختیار دیا گیا ہے کہ وہ انکی سز کے تحت کو مد نظر رکھتے ہوئے حالات کا ادراک کر کے ایسی تعزیری سزائیں مقرر کرے جو شرعی اصولوں سے متصادم نہ ہوں۔ تعزیر کے سلسلہ میں تعزیر بدنی کے جواز پر فقہائے کرام کا اتفاق ہے، البتہ تعزیر بالمال (مالی جرمانہ لگانا) میں فقہائے کرام کا اختلاف ہے۔ کثر فقہائے کرام عدم جواز کے قائل ہیں، تاہم متاخرین

فقہائے کرام تحریر بالمال کے جواز کے قائل ہیں۔ مالی سزا کے جواز پر ترمذی شریف کی درج ذیل حدیث دلالت کرتی ہے:

عن عمر أن رسول الله ﷺ قال: من وجدتموه غلّ في سبيل الله، فأحرقوا متاعه، قال صالح: فدخلت على مسلمة وسمعت سالم بن عبد الله، فوجد رجلاً قد غلّ، فحدثت سالم بهذا الحديث، فأمر به، فأحرق متاعه، فوجد في متاعه مصحف، فقال سالم: بيع هذا، وتصدق بثمانه. (۱)

ترجمہ: حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: جس کو تم اللہ تعالیٰ کے راستے میں خیانت کرنے والا پاؤ تو اس کے مال کو جلا دو۔ صالح کہتے ہیں کہ میں مسلمہ کے پاس گیا، ان کے پاس سالم بن عبد اللہ بھی تھے، انہوں نے ایک شخص کو چوری کرتے ہوئے پایا تو سالم نے یہ حدیث بیان کی۔ تو حکم دیا گیا اور اس کے مال کو جلا دیا گیا۔ اس کے سامان میں ایک مصحف (قرآن کریم) بھی پایا گیا تو سالم نے فرمایا: اس کو بچا دو اور اس کی قیمت کو صدقہ کرو۔

اس حدیث کی روشنی میں فقہائے کرام نے یہ استدلال کیا ہے کہ جرم کی سزا میں مجرم سے مال لینا اور اس کو صدقہ کرنا ثابت ہے۔ اس حدیث کی سند میں اگرچہ علمائے کرام نے کلام کیا ہے، تاہم جو فقہائے کرام عدم جواز کے قائل ہیں، ان کے پاس استدلال کے طور پر کوئی صریح حدیث نہیں پائی جاتی، اسی بنا پر امام ابو یوسفؒ کی رائے تعویہ بالمال کے جواز کی ہے۔ معین الحکام میں ہے۔

يحوز التعوير بأخذ المال، وهو مذهب أبي يوسف وبه قال مالك. ومن قال: أن العقوبة المالية منسوخة، فقد غلط على مذاهب الأئمة نقلاً واستدلالاً، وليس بسهل دعوى نسخها، وفعل الخلفاء الراشدين وأكابر الصحابة لها بعد موثقه ﷺ مبطل لدعوى نسخها، والمذّعون للنسخ ليس معهم سنة ولا إجماع يصح دعواهم. (۲)

ترجمہ: تعویہ بالمال جائز ہے، امام ابو یوسفؒ اور امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ عقوبت مالیہ منسوخ ہے، وہ غلط اور استدلالاً مذمومہ آخر کے بارے میں غلطی کا شکار ہیں اور شیخ کا دعویٰ آسان بھی نہیں، کیونکہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد خلفائے راشدین اور اکابر صحابہ کا اس کو کرنا دعویٰ شیخ کو باطل کرتا ہے اور شیخ کے مدعیوں کے پاس سنت اور اجماع کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

(۱) الجامع الترمذی، ابواب الحدود، باب ما جاء في المال ما يبيع به: ۳/۱

(۲) معین الحکام: ص ۲۲۱

مذکورہ بالا عبارات کی روشنی میں مالی تعزیر کی گنجائش نکلتی ہے۔ موجودہ حالات کا تقاضا بھی یہی ہے کہ بعض انتظامی امور میں مالی تعزیر مقرر کی جائے۔ کیوں کہ ہر جرم پر مدنی سزائے لوگ مشقت میں پڑ جائیں گے جو تحفہ کا سبب بنے گا اور بسا اوقات مدنی سزائے کسی جرم کی روک تھام نہیں ہو سکی لیکن مالی سزائی بدولت روک تھام ہو جاتی ہے۔ اکثر اسلامی ممالک کے قوانین میں تعزیر بالمال شامل ہے، لہذا ٹریک قوانین میں خلاف ورزی کرنے والوں پر تعزیر ہمارا کی صورت میں مالی جرمانہ لگانا جائز ہے۔



### بد معاش کو تعزیراً قتل کرنا

سوال نمبر (102):

ایک شخص نے اجرتی قاتلوں کے ذریعے کئی افراد کے قتل سے اپنے ہاتھوں کو رنگا ہے۔ تمام لوگ اس کے ظلم اور بربریت سے تنگ آچکے ہیں یہاں تک کہ اب ایک مشہور اور جید عالم دین بھی اس کے تیر کا شکار ہوا جس سے اسلامی اقدار پائے ماں ہوئے۔ کیا علاقہ کے با اثر افراد کی کئی قصاص یا تعزیراً ایسے شریعوں کو قتل کرنے کا شرعاً اختیار رکھتے ہیں؟ اسی طرح کیا ان کے اہلک کو شرعاً تلف کرنا درست ہے؟

بیشواؤ صبر

الجواب وبالله التوفیق:

عام مسلمان کا قتل کناہ کبیرہ ہے، جب کہ کسی عالم، یں کو ظلماً قتل کرنا قہر قد وندی کو کھلی دھوت دینے کے مترادف ہے، تاہم ایسی صورت میں قاتل کو قصاص یا تعزیراً قتل کرنا ثالث یا جرگہ کی کئی کے اختیار سے ہر ہے، ایسے فیصلوں میں حاکم وقت کا سپہ راہینا شرعاً ضروری ہے۔

امامین عابدین لکھتے ہیں

إن الحد لا یبیه ولا الإمام (۱)

ترجمہ: حد اہم حاکم ہی قائم کر سکتا ہے۔

نیز یاد رہے کہ جب کوئی کسی کو اجرت دے کر قتل کرے تو اجرت دینے والا مسبب کے درجہ میں ہوتا ہے

میں صورت میں مباشر کی موجودگی میں مسبب سے قناس لینا جائز نہیں۔ فقہ کا مشہور قاعدہ ہے

إذا اجتمع المباشر والمنسب، بصراف الحكم إلى المباشر (۱)

جب کسی کام میں مباشر اور مسبب جمع ہو جائیں تو حکم کی سبب مباشر کی طرف ہوگی۔ ترجمہ

تاہم جہاں کہیں عاقلانی طور پر فو، حش، ظلم اور بربریت کے، سدا کے، بے دیگر ذرائع کارگر ثابت نہ ہوں تو رہائے علاقہ یا کسی مختار کمیٹی کو تعزیر یا مال کی گنجائش ہو سکتی ہے۔ کہ ایسے جرائم کی نجات کئی کے بے مجرم کا گھر جلا یا جائے یا علاقہ بدر ہونے پر مجبور کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

سمعت من ثقه أن التعزیر یا حد، سال إن رأی العاصی دلت أو الوالی حار (۲)

میں نے ثقہ (معتبر) افراد سے سنا ہے کہ تعزیر یا مال اگر قاضی یا والی مقرر کرے تو جائز ہے۔ ترجمہ



## تاویہ شاگرد کی پٹائی کرنا

سوال نمبر (103):

حاجب علم شاگرد کی تاویہ پٹائی کرنا استاد سے لیے شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ وضاحت فرمائیں۔

سوائے ضرورت

الرواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اولاد یا شاگرد کو تاویہ کرنے کی رخصت پائی جاتی ہے، لیکن اس بار پٹائی میں شفقت کا جذبہ مضمحل ہوتا ہے، یعنی اس سے طالب علم کہ صرف تنبیہ ہو کر اصلاح ہو جاتی ہے، کوئی نقصان نہیں پہنچتا۔ تاہم موجودہ دور میں مای سٹج پر بچوں کی مار پیٹ کو بھی نظر سے نہیں دیکھا جاتا، اس تاویہ کو تعذیب سمجھتا ہے، اور بدنامی کا ذریعہ بنایا جاتا ہے اس لیے بچوں کو جسمانی مزا کی رخصت سے استفادہ کی بجائے اس سے جان بچانا بہتر ہے۔ نیز مائے میں اصناف کے تقاضے پورے کرنا بھی مشکل ہے، اس لیے "سند ذرائع" کے ضابطہ کو سامنے رکھتے ہوئے

(۱) شرح المحلة لسلیم وستم بزر المادہ / ۹ ص ۵۹

(۲) المعررات، کتاب الحدود باب حد العتد، فصل فی التعزیر ۶۸/۵

بھی بچوں کے مارنے سے احتراز کرنا چاہیے۔

درجہاں بچے کی اصلاح مقصود ہو تو جسمانی سزا کی بجائے کوئی اور تادیبی سزا دی جائے، مثلاً، طالب علم پر چھٹی بند کرنا، نوافل پڑھوانا، قرآن کی تلاوت کرسنے پر مجبور کرنا، ورزش کروانا، وغیرہ، یہ ایسی تادیبی کارروائی ہے جس میں بچے کی بہتر طریقے سے اصلاح ہو سکتی ہے۔

والد فیل علی ذلک:

درء المفسد اولی من حبب المنفعة آی اذ تعارضت مفسدة و مصلحة بعدم دفع المفسد، علی حسب المصلحة، و اذ اراد شخص مباشرة عمل یتج منعة له، ولكنه من الجهة الأخری یتلزم صرراً مساویاً لتلك المصلحة أو أكبر منها، یتحقق بالأخری، فیجب أن یقلع عن إجراء ذلك العمل درء للمفسدة المقدم دفعها علی حسب المنفعة (۱)

ترجمہ مفسد کو ختم کرنا منفعت حاصل کرنے سے بہتر ہے، یعنی جب فساد اور منفعت کا تعارض ہو تو فساد کے دفع کرنے کو منفعت حاصل کرنے پر مقدم رکھا جائے گا۔ چنانچہ جب کوئی شخص کسی ایسے کام کے کرے گا ارادہ کرے جس کے نتیجہ میں اسے نفع حاصل ہوتا ہو لیکن دوسری طرف لوگوں کو اس نفع کے برابر یا اس سے زیادہ نقصان بھی پہنچے گا، پھر ہو تو ضروری ہے کہ اس نقصان سے بچنے کے لیے اس کام کو چھوڑا جائے۔

طالب علم پر کھانا یا وظیفہ بند کرنا

سوال نمبر (104):

طلبہ کرام کو مدرسہ کے قواعد و ضوابط کی پابندی نہ کرنے کی صورت میں اور اسباق وغیرہ سے غیر حاضری پر تہذیب اور سزا دینا، خواہ کھانا بند کرے کی شکل میں ہو یا وظیفہ بند کرنے کی شکل میں ہو، جائز ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

مدرسہ کے قواعد و ضوابط کو پائے نہ کرنا اور اسباق سے غیر حاضر رہنا جرم ہے اور جس جرم کے لیے شرعی حد نہ ہو، اس میں تہذیب دی جاسکتی ہے، لہذا مہتمم مدرسہ یا ناظم مدرسہ کے سپرد اور تحویف کی خاطر تہذیب دینا مقرر ہے، خواہ تہذیب رکھنے بند کرنے کی صورت میں ہو یا وظیفہ بند کرنے کی صورت میں۔ کیونکہ تہذیب دینا صرف حاکم اور

خاص سے مختص نہیں بلکہ کسی عکس یا ادارہ کے ذمہ دار فرد مثلاً مہتمم، ناظم وغیرہ کو بھی یہ حق حاصل ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لیس فی التعریر شیء مقدور من مقرر الی رأی الإمام أی من ابوائه فہو یکون بالصرب

وہو (۱)

ترجمہ۔ تعزیر میں کوئی سزا مقرر نہیں، بلکہ یہ امام کے اختیار میں ہے، یعنی تعزیر کے اقسام مختلف ہیں، کبھی مار پیٹ کے ساتھ، کبھی اس کے علاوہ بھی۔

فان من عابدین وراہ بعض الحناخیرین ان الحد منحص بالإمام، والتعزیر یعدہ الروح

والعولی وکل من رأی أحد، یمشی المعصیہ (۲)

ترجمہ۔ بعض متاخرین فرماتے ہیں کہ حد امام سے مختص ہے، لہذا تعزیر شوہر، آقا اور ہر وہ شخص دے سکتا ہے جو کسی کو مصیبت میں مبتلا پائے۔



## سگریٹ نوشی پر جرمانہ لگانا

سوال نمبر (105):

زید اور عمرو کے مابین دوستانہ تعلقات ہیں۔ عمرو سگریٹ پینے کا عادی تھا جس دن عمرو نے سگریٹ نوشی ترک کی، زید نے خوش ہو کر اس کو انعام دیا اور کہا کہ اگر تیرے سگریٹ نوشی کی توجرمانہ ہوگا۔ عمرو نے رضامندی کا اظہار کیا۔ کیا اس کے لیے اپنے دوست (عمرو) سے جرمانہ وصول کرنا جائز ہوگا؟

بسم اللہ الرحمن الرحیم

العواب وبالله التوفیق:

جب دوسرے ذرائع کا رگر ثابت نہ ہوں تو شرع کسی مصیبت کے پیش نظر مالی جرمانہ لگانا مقرر ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں سگریٹ نوشی پر مان جرمانہ وصول کرنا درست رہے گا، تاہم اس مالی جرمانہ کا استعمال

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحدود، مطلب فی التعزیر بالمالۃ ۱۰۶/۶



رید کے لیے درست نہیں، بلکہ مصلحت کو مدنظر رکھتے ہوئے عمر کی اصاح ہو جانے پر اس کا مال اس کو لوٹایا جائے اور یہ باہمی طور پر کسی مناسب جگہ صدقہ کریں۔

والسبیل علی ذلک:

ومعنى التعریر باخذ المال علی القول به، بمساك شيء من ماله عنده مدة لیتزجر، ثم بعدہ .... بدلا یجوز لأحد من المستعین أحد مال أحد بغير سب شرعی. (۱)

ترجمہ اور تعزیر بالدار کے معنی یہ ہیں کہ اس کے مال سے کوئی چیز حاکم کچھ مدت تک پاس رکھے تاکہ اس کو زجر حاصل ہو، پھر واپس کرے۔۔۔۔۔ کیوں کہ کسی مسکن کے لیے جائز نہیں کہ کسی کا مال بغیر شرعی سبب کے ہڑپ کرے۔



### تعزیری سزا کی تحدید اور مساجد میں تعزیری اشیاء کا استعمال

سوال نمبر (106):

کیا فرماتے ہیں مفتیان کرام اس مسئلہ کے بارے میں کہ چند جوانوں نے کسی خاکی تنازع کی بنیاد پر مسجد میں ایک آدمی کو پٹا، تین سب بعد فریقین میں صلح ہوئی۔ مارنے والے فریق نے بطور راضی نامہ دو روپے اور ایک لاکھ روپے دوسرے فریق کے حوالہ کیے۔ دوسرے فریق مارنے والے فریق کو اس شرط پر معاف کرتا ہے کہ مسجد کی ہنگ کا جرمانہ بھی دینا ہوگا جو مسجد کے مصارف میں خرچ کیا جائے گا، چنانچہ چھاس ہزار روپے وصول کیے گئے۔ اب سوال یہ ہے کہ مقامات مقدسہ، مساجد، مدارس دینیہ کی ہنگ کی صورت میں یا اسی طرح دیگر جرائم کی روک تھام کے لیے یا ان جرائم سے ان کے شریعت درست ہے؟ اور اس کو مسجد، غیرہ میں صرف کرنا درست ہے یا نہیں؟

بسموٰنؤ صرہ

الجواب وبالله التوفیق:

جرائم کے السداد کے لیے بعض جرائم کی سزا شرعاً متعین ہے، مثل چوری کرنے، ہرنا کرنے، شراب پینے، پاک دامن عورت پر بہتان لگانے کی سزائوں کو محدود کیا جاتا ہے۔ اس کے علاوہ دیگر جرائم کی روک تھام کے حوالہ سے سزا حاکم وقت کے سپرد کی گئی ہے کہ وہ حسب مصلحت جرم اور مجرم کی نوعیت کا انداز کر کے سزا تجویز کرے جس کو تعزیری سزائے موسومہ کی

یہ ہے۔ تعزیر میں کوئی قول یا فعلی سزا متعین نہیں، حسب مصلحت افراد کی نوعیت اور حالات سے بدلتی رہتی ہے جو شخص خلاف شرع امور پر اصرار کرتا ہے، اس کی برادری کو اس پر تعزیر کا حق حاصل ہے، کیوں کہ بوقت ارتکاب معصیت ہر مسماں مرتکب معصیت پر تعزیر قائم کرنے کا مجاز ہے، تاہم معصیت کے بعد شوہر بولی، باپ یا حاکم کو تعزیری سزا کا حق حاصل ہے۔  
تعزیری سزائی کئی صورتیں ہیں۔ قید کرنا، گوشاں، سخت کلائی اور مار پٹائی وغیرہ۔ تعزیر مختلف افراد اور مختلف حالات کے مطابق دی جاتی ہے۔ علامہ ابن عابدینؒ لکھتے ہیں

یس فی التعزیر شیء مقدر بل معوض الی رأی الإمام، ای من اسواعہ، فلا یکون بالصرب

وبعہ (۱)

ترجمہ۔ تعزیر میں کوئی سزا مقرر نہیں، بلکہ یہ امام کے اختیار میں ہے، یعنی تعزیر کے اقسام مختلف ہیں، کبھی مار پیٹ کے ساتھ اور کبھی اس کے علاوہ بھی۔

قد یس عابدینؒ وراہ بعض المتأخرین أن الحد مختص بالإمام، والتعزیر بعصہ الروح

والمولیٰ وکل من رأی أحد یأمر العصیۃ، (۲)

ترجمہ۔ بعض متأخرین فرماتے ہیں کہ حد عام سے مختص ہے، البتہ تعزیر شوہر، آقا اور ہر وہ شخص دے سکتا ہے، جو کسی کو معصیت میں مبتلا پائے۔

تانا خانہ میں ہے۔

قد یکون التعزیر بالحبس، وقد یکون بالصع، وعربك الأد، وقد یکون بالکلام العیف،

وقد یکون بالصرب (۳)

ترجمہ۔ تعزیر کبھی قید، کبھی گوشاں، ورنہ سخت کلائی اور کبھی پٹائی کی صورت میں ہو سکتی ہے۔

جہاں کہیں علاقائی سطح پر فواحش اور ظلم و ستم کے انسداد کے لیے کوئی دوسرا قابل عمل و اصلاحی طریقہ موجود نہ ہو، تو پھر ہاثر شخاص یا کسی خود مختار کمیٹی کو بقول امام ابو یوسفؒ تعزیر بالمد کی راہ اختیار کرنے کی گنجائش ہے، لیکن مالی جرم نہ کے جواز کا مطلب یہ ہے کہ مجرم سے مال بیا جائے کچھ مدت تک جتنا مناسب ہو، اپنے پاس رکھ جائے، جب

(۱) ردالمحتار عن الدر المختار، کتاب الحدود، مطلب فی التعزیر بالمال، ۶/۶

(۲) ردالمحتار عن الدر المختار، کتاب الحدود، مطلب فی التعزیر بالمال، ۶/۶

(۳) المناہج النادر، کتاب الحد، الفصل الدس فی التعزیر ۵/۹۸

مجرم جرم سے توبہ کرے تو واپس کیا جائے۔ یاد رہے کہ اس رقم کو مسجد، مدرسہ یا کسی اور نیک کام میں صرف کرنا جائز نہیں، خاص کر مسجد کا مدخلہ نہایت سنگین ہے، اس میں کسی ایسے مال کا خرچ کرنا جائز نہیں جس میں دینے والے کے خلاف کسی نیت کا فرمانہ ہو، جبری طور پر جو مال کسی سے لیا جاتا ہے، اس میں جبر و اکراہ کا اثر ہوتا ہے، اس لیے یہ مال کسی صورت میں مسجد میں خرچ نہیں کیا جاسکتا، البتہ اگر مالک خود برضا و رغبت اس کی اجازت دے تو پھر اس کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

ومعنى التعمير بأخذ المال على القول به إمساك شيء من ماله مدة مدة لينزجر ثم يعده

إذ لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير موجب شرعى. (۱)

ترجمہ:

تعمیر یا مال کے معنی یہ ہیں کہ اس کے مال سے کوئی چیز حاکم کچھ مدت تک اپنے پاس رکھے تاکہ اس کو زور حاصل ہو، پھر اسے واپس کرے۔ کیوں کہ کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ کسی کا مال بغیر شرعی سبب کے ہڑپ کرے۔



### راہزن کو قتل کرنا

#### سوال نمبر (107):

کوئی راہزن (قاطح الطريق) جو برسر عام رہزنی کرتا ہو۔ حکومت وقت بھی اس کو مدد دیتی ہو۔ کیا عوام ایسے شریک و موذی شخص کو پتے میں قتل کرنے کا اختیار رکھتے ہیں؟

بینوا توجروا

الجواب وبالله التوفيق:

راہزن کو اس کے غلط فعل سے روکنا اور اس کو تعزیراً سزا دینا، حکومت وقت کی ذمہ داری ہے۔ منع نہ ہونے پر حکومت وقت فساد کی روک تھام کے لیے ایسے شخص کو تعزیراً سزا دینا قتل بھی کر سکتی ہے۔ لیکن عوام کے لیے راہزن کو قتل کرنا، ہرگز جائز نہیں، عوام کو چاہیے کہ حکمت و بصیرت کے ساتھ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا راستہ اختیار کر کے ترغیب و ترہیب سے کام لیں، یا پھر اس کو قتل بد سے روکنے کے لیے اتفاق و اتحاد سے ترک موات کی راہ اختیار کریں۔

واللہ علی ذلک:

(و یكون) التعریر (بالقتل) ومعنی 'الشامہ' أن لإمام قتل السارق مباحة أي إن تكرر...

(وعنی مدام) فقیاس (المکابر بالظلم وقطاع الطريق وجميع الظمة) (۱)

ترجمہ

اور تعزیر بھی قتل کی صورت میں بھی ہو سکتی ہے، شامی میں ہے: 'حاکم چور کو سیسہ قتل کر سکتا ہے، یعنی اگر وہ چوری دہرا کرے، اسی طرح علانیہ طور پر ظلم کرنے والے، راہزنوں اور تمام قلم کرنے والوں (کو بھی تعزیراً حاکم قتل کر سکتا ہے)۔'



### محرم کو جلا وطن کرنا اور اس سے مال لینا

سوال نمبر (108):

قبائلی علاقوں میں عام طور پر لوگ جرگہ سسٹم کے تحت فیصلہ کرتے ہیں۔ اس کی شرعی حیثیت کیا ہے، مثلاً قتل کی صورت میں قاتل کو جلا وطن کرتے ہیں اور ساتھ ہی کچھ مالی جرمانہ وصول کر کے تمام گاؤں والوں کے لیے کھانے کا پروگرام کرتے ہیں۔

اگر یہ فیصلہ نہ کیا جائے تو مقتول کے ورثہ انتقامی کارروائی میں قاتل کے دوسرے رشتہ دار افراد کو بھی قتل کرتے ہیں اور اسی طرح یہ سلسلہ طویل ہوتا چلتا ہے اور باہمی قتل و قاتل کی فضا بن جاتی ہے جو کہ مشاہدہ اور تجربہ سے ثابت ہے اور مذکورہ بالا فیصلہ کی صورت میں طرفین قتل و قاتل اور دشمنی سے بچ جاتے ہیں یہ بھی مشاہدہ اور تجربہ سے عملاً ثابت ہے۔ کیا اس قسم کے فیصلوں میں جلد وطنی یا مالی جرمانہ لگانا شرعاً جائز ہے؟

سوال نمبر ۱۰۸

الجواب وبالله التوفیق:

جرمنی معاشرہ میں کچھ خاص رسم و رواج پائے جاتے ہیں، شریعت کی رو سے ضروری ہے کہ رسم و رواج کو شریعت کی سونپی پر پرکھا جائے، اگر شریعت سے متصادم نہ ہو اور عرب میں رائج ہو تو اسے برقرار رکھنے میں کوئی حرج

نہیں، اور اگر شریعت سے متصادم ہو تو اسے چھوڑنا ضروری ہوگا۔

مسئول صورت میں جنگ و جدل ختم کرنے اور لڑائی میں صلح کرانے اور آئندہ قتل، القاتل کی روک تھام کے لیے مجرم کو جلاوطن کرنے میں تو کوئی حرج نہیں، البتہ رقم لے کر اس سے گاؤں کے سب امیر و غریب لوگوں کو کھانا کھانے میں ہڈنگہ طیب لیس نہیں، ہوتا اور تعزیر بالمال کی یہ صورت درست بھی نہیں اس لیے اس سے احتراز کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلك:

قوله: (وبکون بالنفس عن البلد) ومع ما مر من نص الراسي البكر، ونص عمر رضي الله عنه نصري صحاح (انسان النساء بحماله ومع البكر عن شرح البخاري للعيني: أن من أذى الناس بنفسه عن البلد، (۱) ترصد اور تعزیر بھی جہا طینی کی صورت میں ہوتی ہے، جیسے غیر شادی شدہ زانی کی جہا طینی کے بارے میں گزارش، اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے نصربن قباث کو جس کی ذبح سورتی کی وجہ سے جلاوطن کیا تھا کیونکہ عورتیں اس کے حسن سے فتد میں مبتلا ہوتی تھیں۔ نہر نامی کتاب میں ماہر مینی کی شریعت بخاری شریف سے نقل کیا ہے کہ جو لوگوں کو اذیت پہنچاتا ہو اسے جلاوطن کیا جائے۔



## قبائلی علاقہ جات میں تعزیر بالمال کی ایک صورت

سوال نمبر (109):

دو مسلمانوں کے درمیان کسی بات پر جھگڑا ہوا، زعمائے ترک نے فیصلہ کے لیے کئی تدبیریں کیں، لیکن کارگر ثابت نہ ہوئیں، پھر یہ فیصلہ کیا گیا کہ جس سے ظلم کیا تھا اس کے ذمہ دو روپے اور چاول رکھے اور کچھ رقم بے کر مظلوم کو دی و دو روپے اور چاول پکا کر جرگے والوں کو کھائے گئے۔ کیا شرعاً ایسا جرم اند لگانا جائز ہے؟ ہمارے علاقے میں عموماً اس طریقہ سے جرم اند لگایا جاتا ہے۔ تقنیس سے وضاحت مطلوب ہے۔

بینہم تفرجوا

الجواب وبالله التوفیق:

نہیں، جرم نامہ ظالم کو ظلم سے روکنے اور معشرہ میں امن و مروت کو فروغ دینے کے لیے تعزیر بالمال کی مختلف صورتیں رائج ہیں، ان میں ایک صورت یہ ہے کہ ظلم کے سد باب کے لیے ظالم کی کوئی چیز تکف کی جائے، اس کی گنجائش ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ ظالم سے مال لے کر مظلوم کو دیا جائے، شریعت اس کی حوصلہ افزائی کرتی ہے۔  
تیسری صورت یہ ہے کہ جرمانے کی صورت میں ظالم سے مال اپنے لیے یا کسی دوسرے کے لیے حاصل کیا جائے، اس صورت میں شریعت اس اقدام کی حوصلہ افزائی نہیں کرتی، جو مال جرمانے کی صورت میں لیا گیا ہے، اگر مظلوم کو دینے کی صورت نہ ہو تو مفاد عامہ میں خرچ کرے۔

مستول صورت میں جب ظلم کرنے والے پر جرمانہ دینے اور چاول کی صورت میں لگا کر لوگوں کو کھلایا جائے، اگر ان چاروں کو مسلمان ذبح کرے اور غیر اللہ کے نام پر ذبح نہ ہوں تو اگرچہ اس میں طیب خاطر کا تصور بہت کم ہوتا ہے، لیکن اس شخص کے فتنے کا ختم ہونا اچھے جذبہ کی آب یاری کرتا ہے۔ اس معمولی مال پر دشمنی کا ختم ہونا یا ظالم کا مظلوم کے دروازے پر جا کر کھانا کھلانے کے باوجود اس میں طیب خاطر نہ ہونا بخل کی نشانی ہے۔ گویا کہ دلائل، دن ہوا، اس کی مثال اس بخل میزبان کی طرح ہے جس کے ہاں اس کے طیب خاطر کے بغیر خوراک جائز ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

لوصاؤه أمير قد بيع عبد قدومه، فإن قصد التعمير وإن أضافه بهاء، وإن قصد الإكرام تحل

وإن أظلم عمرها. (۱)

ترجمہ۔ اگر امیر کسی کامیاب بن جائے، تو اس کے آنے کے وقت (جانور کو) ذبح کیا جائے، اگر اس ذبح سے مقصد اس کی تعظیم ہو تو جائز نہیں اور اگر مقصد اکرام ہو تو جائز ہے، اگرچہ دوسروں کو کھلایا جائے۔

سمعت من ثقة أن العبد بأخذ المال إن رأى القاصي ذلك أو الوالي حار (۲)

ترجمہ۔ میں نے ثقہ (معتد) شخص سے سنا ہے کہ تعزیر باخذ اموال اگر قاضی یا والی مقرر کرے تو جائز ہے۔



بروقت بکلی کا بل جمع نہ کرنے پر حکومت کا مالی جرمانہ وصول کرنا

سوال نمبر (110)

ما نہ سوئی گیس یا بجلی بل مقررہ تاریخ پر ادا نہ کرنے کی وجہ سے حکومت جرمانہ لگاتی ہے۔ کیا شریعت کی رو سے

(۱) ر. المختار و معنی الدر المختار، کتاب الذبائح ۴۶/۹

(۲) البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعمیر، ۶۸/۵

یہ جرمانہ گناہ کر ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

حکومت وقت انتظامی حرازہ سے کسی مصلحت کے پیش نظر تعزیر بالمال کی مجاز ہے، تاہم مسئلہ صورت میں تعزیر بالمال کے علاوہ جواز کی یہ صورت بھی بن سکتی ہے کہ حکومت کی طرف سے بجلی کی قیمت کی مقرر کردہ وقت پر ادائیگی کے لیے ایک قیمت مقرر ہو اور تاخیر کی صورت میں بجلی کی قیمت میں اضافہ کیا جائے اور شرعاً یہ جائز ہے کہ نقد کی بجائے ادھار کی وجہ سے قیمت میں اضافہ کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

سمعت من ثقة من التعزیر بأحد المال إن رأى نفاصي ذلك، أو إلهي حار (۱)

ترجمہ میں نے ثقہ (معتمد) افراد سے سنا ہے کہ تعزیر بالمال اگر قاضی یا والی مقرر کرے، تو جائز ہے۔

ولأن لأجل شب بالمبيع الأبری أنه يراد في الشعر لأجل لأجل (۲)

ترجمہ کیونکہ میعاد مبيع کے مشابہ ہے، کیا نہیں دیکھتے کہ میعاد کی وجہ سے شمس میں اضافہ کیا جاتا ہے۔



## گستاخ رسول کا قتل

سوال نمبر (111)

گستاخ رسول کو قتل کرنا کیسا ہے؟ اگر کوئی شخص اس کو قتل کرے تو کیا قاتل مجرم شمار ہوگا؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ گستاخ رسول، کفر و اسلام سے خارج ہے اور اس کی سزا قتل ہے، تاہم اس کو مزاد بنا حکومت وقت کی رمہ داری ہے، حدود اور تعزیرات کا قیام عوام کے دائرہ اختیار میں نہیں۔ ہاں معصیت کے دور میں (گستاخی کرتے وقت) کسی نے قتل کیا تو قاتل مجرم نہیں، البتہ اگر کسی گستاخ رسول کو گستاخی کرنے کے بعد کسی نے قتل کیا تو دینا عند اللہ اس پر کوئی مواخذہ نہیں، تاہم قضاء حکومت وقت کے لیے مجرم ہوگا۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد النعوت، فصل فی التعزیر ۶۸/۵

(۲) التہذیب، کتاب البیوع، باب المراجعة والتولية ۷۸/۳

والذیل علی ذلک:

من نقص مقام الرسالة بقوله بأن سبه ﷺ أو بعبارة بأن بنصه بقلبه قبل حله كما مر التصريح به.

لیکن صرح فی آخر الشفاء بأن حکمہ کتاب مرتد، (۱)

زیر۔ جو نقص مقام رسالت کی تول سے گستاخی کرے، بایں طور کہ حضور ﷺ کو گالی دے یا فعل سے گستاخی کرے  
ایں مرتد قلمی بغض رکھے تو اس کو حد کے طور پر قتل کیا جائے گا جیسا کہ اس کی تصریح گزر چکی ہے، لیکن شفاء میں تصریح  
ہے کہ اس کا حکم مرتد کی طرح ہے۔

وبقیمہ کل مسلم حال مباشرة المعصية - - وأب بعده فليس ذلك لغیر الحاکم (۲)

زیر۔ اور ہر مسلم ان معصیت کے دوران تعزیر جاری کر سکتا ہے۔۔۔ البتہ معصیت کرنے کے بعد اس کا اجرا حاکم  
کے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں۔



### نصاب حد سے کم چوری میں تعزیر اسزاوینا

سوال نمبر (112):

چوری جب نصاب سے کم ہو تو تعزیر دی جاسکتی ہے یا نہیں؟ اور کیا چور کے ساتھ راضی نامہ یا مصالحت بصورت  
حالی ہو سکتی ہے، جب کہ چوری کا نصاب حد بھی پورا نہ ہو، نیز موجودہ دور کے حوالہ سے چوری کا نصاب حد کتنا ہے؟  
جسواؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

جہاں کہیں چوری نصاب حد سے کم ہو تو قاضی یا حاکم چور کو تعزیر دینے کا محاذ ہے تاکہ دوسرے لوگوں کے حق  
میں مفید ثابت ہو۔ ابو الحسن الماوردی لکھتے ہیں:

وهكذا يقول في التعمير بسرقه مالا يجب فيه القطع. (۳)

ترجمہ۔ اور اسی طرح اس سرقہ میں بھی تعزیر لازم کی جاسکتی ہے جس میں ہاتھ کاٹنا لازم نہ ہوتا ہو۔

(۱) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الجہاد، باب المرد، ۳۷۱/۶

(۲) تنویر الاہتمام، الدر المختار، کتاب الحدود، باب التعزیر، ۱۱۱/۶

(۳) الاحکام السطانیة، الباب التاسع عشر فی احکام الجرائم، الفصل السادس فی التعزیر، ص ۲۳۷



یا در ہے کہ قاضی یا حاکم تعزیر میں عفو کا مجاز ہے، بشرط یہ کہ حق العبد نہ ہو، البتہ حق العبد ہو تو دیگر عام حقوق کی طرح اس میں معصاحت جائز ہے، چنانچہ علی المادردی لکھتے ہیں:-

ولو تعلی بانه تعزیر حق لادمی کالتعزیر فی الشتم والحواثیۃ، فعیه حق المشتوم والمضروب وحق السطیۃ للتقویۃ والتهذیب، فلا یجوز لولی الأمر أن یسقط بعفوہ حق المشتوم والمضروب، وعلیه أن یشتم فی نہ حقہ من تعزیر الشتم والضارب، فإن عفا المضروب والمشتوم کما ولی الأمر بعد عفوہما علی حیارہ فی فعل الأصلح من التعزیر تقویۃما والصفا عہ عفوہما فإن عافوا عن الشتم والضرب قبل التراجع إلیہ سقط التعزیر الادمی. (۱)

ترجمہ: اگر تعزیر حق العباد کے لیے ہو جیسے سب و شتم اور جسے پر تو ان میں ایک تو مشوم اور مضروب کا حق ہے اور دوسرا اصلاح تہذیب کے اعتبار سے سلطنت کا حق ہے، حاکم حق مشوم یا مضروب کو معاف نہیں کر سکتا، اگر وہ معاف کر دے تو حاکم کو اختیار ہے کہ حق سلطنت کو معاف کر دے یا سزا دے، مگر مرافعہ سے قبل شتم و ضرب میں بچاؤ اور معافی کریں تو حق عید فقط ہو جاتا ہے۔

جہاں تک حساب حد سرقہ کا تعلق ہے تو اس کی مقدار دس درہم یا دس درہم کی قیمت کے برابر کوئی چیز ہے ایک درہم گرم، م کے اعتبار سے 30618 گرام کا ہوتا ہے، اس اعتبار سے دس گرام کی مقدار 30618 اور تولہ کے اعتبار سے 2.52 تولہ بنتا ہے۔

ومن جملة دلت أن یكون المسروق عشرة دراهم فصاعدا أو ما یبلغ قیمت عشرة دراهم فصاعدا. وتعتمد عشرة دراهم مسروقة (۲)

من جملة شرط میں سے یہ بھی ہے کہ مسروقہ مال دس درہم یا اس سے زیادہ ہو یا ایسی چیز ہو جس کی قیمت دس درہم یا اس سے زیادہ ہو اور دس ڈھلے ہوئے درہم کا اعتبار ہوگا۔



(۱) الاحکام السعدیۃ، باب التاسع عشر فی احکام الحرالم، الفصل السادس فی التعزیر، ص/۲۳۷، ۲۳۸

(۲) الفتاویٰ الشامیۃ، کتاب السرقة، الفصل الثانی فی الشرایط الی لا بد منها لحررہ الفطعم، ۱۱۲/۵

## باب الدعوی

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

دینی الطبع ہونے کے ناطے، انسانوں کا ایک دوسرے کے ساتھ میل جول، اور معاملات کرنا ایک فطری امر ہے جس کے بغیر ان کی زندگی اور سہولت اور بے مقصد ہے۔ ہا بھی معاملات اور رشتوں ناطوں میں ضروری صورتیں سامنے آتی ہیں جن میں ایک شخص دوسرے کے حقوق میں کمی بیشی یا سستی رکھتا ہے کام لے، اس لیے شریعت کی جانب سے اس کو یہ جارت دی گئی ہے کہ وہ اپنے حق کو ثابت کرنے کے لیے قاضی کے سامنے دعویٰ پیش کرے، تاہم جب تک گواہی، اقرار یا قسم سے انکار کے ذریعے دعویٰ کو استحکام حاصل نہ ہو، قاضی اس پر فیصلہ نہیں کر سکتا۔ اسلام کے نظام قضا میں اس باب کو بڑی اہمیت حاصل ہے۔

#### دعویٰ کی لغوی تحقیق:

لغت میں دعویٰ کے کئی معانی ہیں، مثلاً طلب، مطالبہ، تمنا، دعا، زعم اور گمان وغیرہ۔ (۱)  
علامہ حصکفیؒ کے ہاں دعویٰ سے قول کا نام ہے جس سے انسان دوسرے پر اپنا حق واجب کرتا ہے۔ اس کی وضاحت کرتے ہوئے علامہ ثنائیؒ لکھتے ہیں کہ: دعویٰ عرف میں اس قول کو کہتے ہیں جو ابھی تک دلائل و براہین سے ثابت نہ ہو سکا ہو۔ اسی تاظر میں مسیدہ کذاب کو تو یہی نبوت کہنا درست ہے، لیکن نبی کریم ﷺ کو مدعی نبوت کہنا درست نہیں، کیونکہ ان کی نبوت پہلے سے دلائل اور براہین سے ثابت تھی۔ (۲)

#### اصطلاحی تحقیق:

شریعت کی اصطلاح میں دعویٰ قاضی کے سامنے وہ قاضی قبول بات ہے جس کے ذریعے دعویٰ کرنے والا کسی دوسرے پر اپنے حق کو ثابت کرنا چاہے یا کسی دوسرے کو اپنے جائز حق سے دور رکھنا چاہے۔

”قول مقبول عند القاضي بمصداق طلب حق قبل غيره أو دفعه عن حق نفسه“۔ (۳)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة دعویٰ، ۲۰/۲۷۰، دارہ الأوقاف والشرن الإسلامية، الكويت

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدعویٰ، ۱۱/۵۲۴

(۳) بدائع الصنائع، حاشیہ کتاب الدعویٰ، ۸/۹۰، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدعویٰ، ۱۱/۳۶۰۵۳۵

شروعیت:

دعویٰ کی مشروعیت بنیادی طور پر سنت نبوی ﷺ سے ہے۔ ارشاد ہے

”الْبَيِّنَةُ عَلَى الْمُدْعَى وَالْمَحْضُ عَلَى الْمُدْعَى عَلَيْهِ“

ترجمہ گواہی پیش کرنا مدعی کے ذمے ہے اور قسم کھانا مدعی علیہ کے ذمے ہے۔ (۱)

اصطلاحات:

(۱) مدعی دعویٰ کرنے والا۔

(۲) مدعی علیہ: جس کے خلاف دعویٰ کیا جائے۔

(۳) مدعی بہ: جس چیز کے متعلق دعویٰ کیا جائے۔

دعویٰ کرنے کا حکم:

اگر دعویٰ کرنے والے کو یہ یقین ہو کہ میں اپنے دعوے میں جھوٹا ہوں پھر بھی دعویٰ کرنے لگے تو یہ سراسر حرام اور ناجائز ہے، البتہ اگر کسی کو غائب گمان ہو کہ وہ اپنے دعویٰ میں سچا ہے تو اس کے لیے دعویٰ کرنا مباح اور جائز ہے، تاہم اگر اس کو یقین ہو کہ مدعی علیہ میرا حق دے رہا ہے، انکار نہیں کر رہا، مگر اپنا رد و رکھنے اور اس کو نیچا دکھانے کی خاطر دعویٰ کر لے تو یہ بھی حرام اور ناجائز ہے۔ (۲)

مدعی کی طرف سے دعویٰ پیش کرنے کے بعد دونوں قاضی دعویٰ سننے گا، اگر دعویٰ صحیح اور قابل پیروی ہو تو مدعی علیہ کو بدلہ دیا جائے گا ورنہ اس سے جواب طہی کی جائے گی، اگر وہ اقرار کر لے تو معاملہ ختم، البتہ مدعی کے موقف سے انکار کی صورت میں یا تو مدعی گواہ پیش کرے گا یا گواہ پیش نہ کرنے کی صورت میں مدعی علیہ سے قسم لی جائے گی، اگر وہ قسم سے ایک مرتبہ انکار کرے یا پھر مذربخ مویش رہے تو قاضی اس کے خلاف فیصلہ کرے گا۔ (۳)

(۱) المسئس انکبری، ابو بکر احمد بن حسین البیہمی، کتاب الدعای والبیانات، باب نمبر (۱)، البیفة علی المدعی برہ

(۲۰۸۰۷) ۳۹۱/۱۵

(۲) الموسوعة الفقهیة، مادة دعوی، المحکم البکیفی، ۲۷/۲۰

(۳) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب الدعوی، ۵۵۱/۱۱، ۵۷۷-۵۸۶

### دعویٰ کا رکن:

حضہ کے ہاں دعویٰ کا رکن ایسا قول ہے جس کے ذریعے دعویٰ کرنے والا مقدمہ کے دوران حق کو اپنی طرف یا اپنے مؤکل دوسری کی طرف منسوب کرے گا۔ گویا رکن میں تین چیزیں ضروری ہیں قول یعنی تلفظ، اپنی طرف حق کی نسبت اور قاضی کی مجلس۔ تلفظ اور مجلس قاضی کو بعض فقہانے شرط تھیں سے شمار کیا ہے۔ (۱)

### دعویٰ کا سبب:

دعویٰ کا سبب وہ تمام حقوق ہیں جن پر نوع انسانی کی بقا موقوف ہو یعنی مٹا کھت، بیہوشیا اور اسواں

وغیرہ۔ (۲)

### مدعی اور مدعی علیہ کے تعین کے اصول:

اسلام کے قانون قصہ کی اساس پیغمبر اسلام ﷺ کے اس ارشاد پر ہے کہ ثبوت پیش کرنا مدعی کی ذمہ داری ہے اور نہ پھر مدعی علیہ کے ذمے قسم کھا کر اپنی راءت ظاہر کرنا ہے۔ گویا مدعی اور مدعی علیہ کی شناخت اور تعین پر ہی مقدمے کے فیصلے کا مدار ہے، اسی لیے یہ بات بڑی اہمیت کی حامل ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ کے درمیان کس طرح امتیاز کیا جائے گا۔

علامہ طرابلسیؒ نے قاضی شریع کا واقعہ نقل کیا ہے کہ جب وہ قاضی بنا دیئے گئے تو ان کو خیال تھا کہ اس ذمہ داری کو انجام دینا اس کے لیے مشکل نہیں، مگر جب پہلا مقدمہ آیا تو اس کو مدعی اور مدعی علیہ کی پہچان کرنا بھی مشکل ہو گیا۔ (۳)

اسی طرح سعید بن المسیبؒ فرماتے ہیں:

”ایما رجل عرف المدعی من المدعی علیہ ثم یلتبس علیہ ما یحبکم بیہما“ (۴)

جس شخص نے مدعی اور مدعی علیہ کو پہچان لیا تو اس پر فیصلہ خلط ملط نہیں ہوگا جو وہ دن دونوں کے مابین کرنا چاہتا ہے۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدعوی، ۵۱۱/۱۱

(۲) بدائع الصنائع، حاشیہ کتاب الدعوی، ۴۰۹/۸، فتح القدر کتاب الدعوی، ۱۴۳/۷، مکتبہ حنفیہ پشاور

(۳) معین الحکام، علاء الدین عینی بن خلیل صر بمسی القسم الثانی فی بیان المدعی مر المدعی علیہ، ص ۶۶، ۶۷

(۴) الموسوعة الفقهیة، مادة دعوی، ۲۷۶، ۲۷۷/۲۰، ملاح عن المقدمات الممہدات ۳۱۸



(۲) جس چیز کے متعلق دعویٰ کیا جا رہا ہے، وہ ہر طرح سے معلوم ذمہ داری ہو، کسی شک و شبہ کی گنجائش اس میں نہ ہو۔  
 (۴) غیر منقوی اشیا اور جائیداد کے دعوے میں مدعی کو یہ وضاحت بھی کرنی ہوگی کہ ابھی اس پر فریق مخالف کا قبضہ ہے۔  
 (۵) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ اگر مدعی کو کوئی عذر نہ ہو تو وہ خود ہی اپنا دعویٰ پیش کرے، البتہ صاحبین کے ہاں باوجود قدرت کے، وکیل کی وساطت سے دعویٰ پیش کیا جاسکتا ہے۔ ہاں اگر مدعی علیہ توکیل دعویٰ پر راضی ہو تو پھر بالاتفاق وکالت دعویٰ کیا جاسکتا ہے۔

(۶) دعویٰ قاضی کی مجلس میں قاضی کے سامنے پیش کیا جائے۔

(۷) دعویٰ میں تناقض یا تضاد نہ ہو۔

(۸) کسی ایسی بات کا دعویٰ نہ کر رہا ہو جو خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ ہو، مثلاً اپنے سے زیادہ عرواے شخص کے بارے میں بیٹے ہونے کا دعویٰ کرے۔

(۹) حصہ کے ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ دعویٰ کی پیروی اور سماعت کے وقت مدعی علیہ حاضر ہو، البتہ اگر مدعی علیہ کسی اور شہر میں ہو اور مدعی مطالبہ کرے کہ یہ مقدمہ دوسرے شہر کی عدالت میں منتقل کیا جائے تو ٹھیک ہے، تاہم اگر غائب کا وکیل، وصی، وارث یا دعوے میں شریک دوسرے مدعی علیہ حاضر ہو تو یہ قضا علی الغائب شمار نہیں ہوگی، اسی طرح میراث اور نفقہ کے ہاں میں بھی ضرورت کے وقت غائب شخص کے خلاف فیصلہ کرنا درست ہے۔ البتہ غائب کے ہاں غائب کے خلاف فیصلہ کرنا درست ہے، چاہے وہ میراث اور نفقہ سے متعلق ہو یا دوسرے حقوق سے متعلق ہو۔ ( )

مولانا خالد سیف اللہ رحمانی فرماتے ہیں کہ غائب شخص کے خلاف سماعت دعویٰ اور فیصلہ کی ممانعت کا مقصور نمکدہ انصافی اور ظلم کا سد باب ہے لیکن بہت سے مواقع پر اس کی وجہ سے مظلوموں پر انصاف کا دروازہ بند ہو کر رہ جاتا ہے، بالخصوص ایسی صورت میں کہ زمین اس سے آگاہ ہوں کہ ان کی عدم حاضری کی صورت میں ان پر مقدمہ نہیں چایا جاسکتا، ان کی جراث و ربوہ جائے گی، اس لیے حقیقت یہ ہے کہ دوسرے فقہاء کے مسلک پر عمل کرتے ہوئے غائب شخص کے خلاف بھی دعویٰ کی سماعت کی جائے گی۔ (۲)

(۱) مسائل الخصائع، کتاب الدعوی، فصل فی السراط المصححة للدعوی، ۸-۱۱-۱۶، رد المحتار علی هامش

المر المختار، کتاب الدعوی، شعرایا طالب، ۱۱/۱۶۲، رد المحتار، کتاب الدعوی، ۱۱/۵۴۴-۵۵۱

(۲) فائز القہ، عدالہ سیف اللہ رحمانی، مادة دعوی ۳/۲۲، نور و پبشر

(۱۰) دعویٰ کے ذریعے خصم، یعنی مدعی علیہ پر کوئی چیز لازم کیا جا رہا ہو۔ ایسا نہ ہو تو دعویٰ فاسدہ ہے، مثلاً: ایک شخص دعویٰ کرے کہ میں فلاں کا وکیل ہوں تو یہ دعویٰ عمدتاً اور بے فائدہ ہے، وہ کہہ دے گا کہ چلو تم وکیل تھے، لیکن اب میں نے معرول کر دیا۔ (۱)

### دعویٰ کی اقسام:

دعویٰ کی دو قسمیں ہیں دعویٰ صحیحہ اور دعویٰ فاسدہ۔

اگر دعویٰ میں تمام شرائط موجود ہوں تو یہ دعویٰ صحیحہ کہلاتا ہے اور جس دعوے میں مذکورہ شرائط موجود نہ ہوں، مثلاً خصم حاضر نہ ہو، مدعی بہ مجہول ہو یا دعویٰ سے کوئی چیز لازم کرنا مقصود نہ ہو تو یہ دعویٰ فاسدہ کہلاتا ہے۔  
دعویٰ صحیحہ کی سماعت قاضی پر واجب ہے، جب کہ فاسدہ کی سماعت اس پر واجب نہیں۔ (۲)

### حکم کے اعتبار سے دعویٰ کی اقسام:

اس اعتبار سے کہ دعویٰ پر کیا اثر مرتب ہوگا، علماء طرابلسی نے اس کی سات قسمیں لکھی ہیں۔  
(۱) قاضی دعویٰ نہیں سنے گا اور نہ اس کی وجہ سے مدعی پر کچھ لازم ہوگا۔ یہ اس وقت ہوگا جب دعویٰ فاسدہ ہو۔  
(۲) قاضی دعویٰ کی سماعت نہیں کرے گا اور مدعی کی تادیب بھی کی جائے گی جب اہل دین و صلاح پر ایہ دعویٰ کرے جو ان سے متعلق نہ ہو۔  
(۳) قاضی دعویٰ کی سماعت کرے گا، مدعی کے لیے ثبوت پیش کرے کی بھی گنجائش ہو، مگر قاضی مدعی علیہ کو جواب دعویٰ کا مکلف نہ کر سکے، جیسے تاباغ اور سفید و مجنون کے خلاف دعویٰ۔  
(۴) قاضی دعویٰ سنے گا اور مدعی علیہ کو جواب دہی کا پابند بھی کرے گا، مگر کچھ شرطوں کے ساتھ، جیسے کوئی شخص جس مکان یا زمین پر قابض ہو، اس کے بارے میں کوئی اور شخص دعویٰ کرے کہ وہ اس کا مالک ہے۔  
(۵) دعویٰ سنا جائے، شہادت بھی پیش کی جاسکتی ہو، مگر اس کے مطابق فوری حکم جاری نہ کرے، جیسے ایک عورت دعویٰ

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الدعوی، ۱/۵۵۰

(۲) معین الحکام، علاؤ الدین علی بن حلیل طرابلسی القسم الثالث فی ذکر الدعاوی و اقسامہا، الفصل الأول فی الدعوی الصحیحہ، ص ۶۳، فتح القدیر، کتاب الدعوی، ۶/۳۷۷، ولعیدہ التعلیل علی راجع الموسوعة (عقب مادة دعوی، ۲۸۱/۲۰-۲۸۱)

کرے کہ اس کے شوہر نے اس کو نین طلاق دے دی ہے، گواہان بھی پیش کر دے، مگر شوہر کو انکار ہو تو قاضی ابھی شہادت کی سماعت نہ کرے گا، نہ ہی اس عورت کو شوہر کے مکان سے باہر نکالے گا، بلکہ کسی قابل اعتماد خاتون کو مامور کرے گا جو اس عورت کی حفاظت کرے اور شوہر کو اس سے روکے رکھے، پھر قاضی ان گواہان کے اہتمام و اعتبار کی ہایت تحقیق کرے گا اور اس کے بعد گواہی کی سماعت کرے گا۔

(۶) قاضی دعویٰ کی سماعت کرے، مدعی کو اس پر گواہان پیش کرنے کا موقع دے اور مدعی علیہ کو جواب کا پابند کرے، اکثر مقامات میں یہی عمل ہوتا ہے۔

(۷) قاضی دعویٰ کی سماعت کرے، لیکن مدعی کو اپنے دعویٰ کی سماعت پر گواہان پیش کرنے کا موقع نہ دے، بلکہ اس کو گواہی کی سماعت کے بغیر ہی ضامن قرار دے، جیسے کوئی شخص اپنے خلاف امانت کے دعویٰ کا انکار کر دے، پھر انکار کے بعد وہ خود دعویٰ کرے کہ میں نے تو امانت لوٹا دی تھی تو اب اس کے اس دعویٰ پر گواہی کی سماعت بھی نہ کی جائے گی اور اس کو اس امانت کا ذمہ دار قرار دیا جائے گا۔ (۸)

### قسم دلانے کا طریقہ:

مدعی علیہ اگر مسلمان ہو اور اس کے بارے میں یہ گمان نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ پر جرأت کر کے جھوٹی قسم کھائے گا تو اس سے بغیر تعلقہ کے قسم لی جائے گی اور اگر وہ جھوٹے قسم کا مدعی ہو اور قسم کھانے کی پروا نہ کرے تو قسم لینے میں تعلقہ سے کام لیا جائے گا، مثلاً اس سے کہا جائے گا کہ اس رب کریم پر قسم کھاؤ جس کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ سب کچھ دیکھنے والے اور جاننے والے ہیں۔ ان جیسی صفات سے قسم کو مؤکد کرنا تعلقہ کہلاتا ہے تاکہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات سے ڈر کر صحیح بات کا اظہار کر دے۔

حنفیہ کے ہاں مسلمان سے قسم لینے میں رہبان یا مکان کی تعصیظ جائز نہیں، اسی طرح طلاق اور عتاق کی قسم بھی جائز نہیں، البتہ جو شخص قسم کی پروا نہ کرے، اس سے لینے میں منجائش ہے۔

اگر حنفیہ کا فخر ہو تو اہل کتاب یا مشرک ہونے کی صورت میں اللہ تعالیٰ کے نام پر قسم لی جائے گی، تاہم ان کی کتاب کی طرف اشارہ کر کے قسم لینا یا ان کی عبادت گاہوں میں لے جا کر قسم لینا جائز نہیں، کیوں کہ اس میں ان کے دین کی عظمت کی طرف اشارہ ہے۔ (۲)

(۱) معین الحکام، علاؤ الدین عینی بن عیسیٰ طرابلسی، الفصل الثانی فی تفسیم الدعاویہ، ص ۶۷

(۲) طالع الصانع، کتاب الدعوی، فصل فی بیان کیفیت الیقین، ۸/۲۳۴



مدعی علیہ کا قسم سے انکار کرنا:

حفیہ کے ہاں گرمالی معاملہ میں مدعی علیہ قسم سے انکار کر دے تو اس کے خلاف فیصلہ کر دیا جائے گا، تاہم مناسب یہ ہے کہ قاضی اس سے کہے کہ میں تم کو تین مرتبہ اللہ کی قسم دیتا ہوں، تم قسم کھا لو، ورنہ تمہارے خلاف فیصلہ کر دوں گا، اس کے بعد بھی وہ انکار کرے تو فیصلہ کر دے۔

امام شافعیؒ کے ہاں اس صورت میں مدعی سے قسم لے لے۔ حفیہ کے ہاں اس صورت میں بطور صلح قسم لینے کی گنجائش موجود ہے لیکن بطور قضا اس کی اجازت نہیں (۱)

ابنہ اگر دعویٰ قصاص فی النفس کا ہو تو امام ابو حنیفہؒ کے ہاں قسم سے انکار کی صورت میں قصاص یا دیت کا فیصلہ نہیں ہوگا، بلکہ اس کو قید میں ڈال جائے گا، یہاں تک کہ یا تو اقرار کرے اور یا قسم کھا کر انکار کر لے۔  
ورگرمعدی قصاص فی ماوہن النفس یعنی قتل سے کم قصاص کا ہو تو عد کی صورت میں قصاص کا فیصلہ کر دے اور قضا کی صورت میں دیت کا فیصلہ کر دے۔ صاحبین کے ہاں دونوں صورتوں میں قصاص کا فیصلہ نہیں ہوگا، بلکہ ارش یا دیت کا فیصلہ ہوگا۔

اسی طرح اگر دعویٰ سرقہ کا ہو تو نکول، یعنی قسم سے انکار کی صورت میں ماں کا فیصلہ ہوگا، نہ کہ قطع یہ کا، الہٰتہ دعویٰ قذف سے نکول کی صورت میں حد جاری کرنے یا تحریر کرنے میں حفیہ کے اقوال باہم مختلف ہیں۔ (۲)



(۱) لسان المحکام۔ الفصل الثانی فی الدھوری والیناب: ص ۱۳

(۲) مدالغ الصانع، فصل فی حکم أدالہ: ۳۸/۸۔ ۴۱

## ﴿مسائل کتاب دعوی﴾

مدعی علیہ کا ناجائز قسم اٹھانا

سوال نمبر (113):

ہمیں دادا کی طرف سے ایک قطعہ اراضی موروثی ملی ہے جو کہ اب افغانستان میں واقع ہے۔ تیس سال سے ہمارے دادا کے نام پر بابت میراث چل رہی ہے، ور جمع محاصل ہمیں مل رہے ہیں۔ حکومتی دستاویزات میں بھی ہمارے دادا کے نام پر ہے۔ اب ہمارے بعض رشتہ داروں نے اس میں شراکت کا دعویٰ کیا ہے، حالانکہ وہ ہمارے دادا کے زوی الخروض ہیں، نہ عصبات اور نہ ذوی الراحام ہیں۔ اب سوال یہ کہ فیصلہ کے وقت ہم (مدعی علیہ فریق) اعلیٰ پر قسم اٹھا سکتے ہیں یا نہیں؟

بیسوا تنصروا

الجواب وبالله التوفیق:

تیس سال کی مدت کا گزرتا ترک میں شرکت کے دعویٰ کے ناقابل سماعت ہوئے کے لیے کافی نہیں تیس سال تک دعویٰ قابل سماعت ہوتا ہے، ابدتہ حق شرکت کا ثبوت با قاعدہ گواہان کی گواہی سے ممکن ہے۔ مسئلہ صورت میں اگر واقعی حسب بیان فریق مدعی کا مورث کے ساتھ قرابت کا کوئی، یہاں شہ نہیں جس کی وجہ سے اس کے میراث میں استحقاق ثابت ہو اور نہ ہی ملکیت کے اور طرق مثلاً خرید، ہبہ، وصیت وغیرہ سے حق ثابت کر سکیں تو مدعی علیہ فریق (مورث کے پوتے) مذکورہ زمین میں بلا شرکت غیر اپنے حق کے ثبوت کے لیے از روئے شرع عدم علم پر قسم اٹھا سکتے ہیں کہ ہمیں قطعاً علم نہیں کہ مدعی فریق اس میں شریک ہے۔

یاد رہے کہ ناجائز دعویٰ کی نئی اور اپنے جائز حق کے اثبات کے لیے قسم کھانے پر بحکم شرعی "البسۃ علی المدعی والبیعین علی من انکر" (مدعی پر گواہ اور مدعی علیہ پر قسم ہے) کی رو سے گناہ گار نہیں ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك

(والتحذیف (علی فعل غیر) یکون (عی العین) ای امہ لا یعم امہ کذلک، لعدم علمہ بما فعل

عبرہ ظاہر (۱)

ترجمہ:

اور قسم کسی غیر کے فعل پر اٹھانا علم پر ہوگا، یعنی (مدعی علیہ) کہے گا کہ وہ علم نہ ہونے کی بنا پر جاتا نہیں کہ فلان (مورث) نے ظاہر اوہ کام کیا ہے۔

(و من ورث عدا و دعاء آخر يستدفع عني عسمة) لانه لا علم له بما صنع المورث، فلا يخلع

علی البنات. (۱)

ترجمہ:

جو شخص کسی غلام کا ورثہ ہوا اور دوسرے نے اس پر دعویٰ کیا تو اس سے اس کے علم پر قسم لی جائے گی کیونکہ اس کو مورث کے کیے ہوئے کا کوئی علم نہیں۔ اس لیے اس سے قطعی قسم نہیں لی جائے گی۔



### کسی شخص پر رقم خرچ کرنے کا دعویٰ

سوال نمبر (114):

ایک شخص نے دوسرے پر دعویٰ کیا ہے کہ میں نے فلاں معامہ میں تیری طرف سے تیرے کہنے پر اتنا خرچ کیا ہے۔ اب مجھے یہ رقم دے دو۔ مدعی علیہ انکار کرتا ہے اور مدعی کہتا ہے کہ میں نے تمہیں خرچہ کرنے کا نہیں کہا تھا۔ اگر تم کہتے ہو کہ یہ اتنا تو میں اتنی رقم قرآن پاک پر رکھ کر دیتا ہوں، اگر تو سچا ہے تو اس کو اٹھالے۔ جناب مفتی صاحب! اس مسئلہ کا شرعی حل کیا ہے۔ مذکورہ کام ”قرآن پاک پر رقم رکھ کر لینا“ شرعاً کیا حیثیت رکھتا ہے؟

پیسو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جب کوئی شخص کسی معامہ میں دوسرے شخص کے کہنے یا اجازت سے خرچہ کرے تو خرچہ کرنے والا رجوع کا حق رکھتا ہے، لہذا اگر اس کے حکم اور اجازت کے بغیر خرچہ کرے تو ایسی صورت میں شرعاً خرچہ کرنے والا رجوع اور مطالبہ کا حق نہیں رکھتا، تاہم اگر وہ شخص خرچہ شدہ رقم واپس کرے تو یہ تبرع ہوگا۔

صورت مسئلہ میں خرچہ کرنے والا اذن و اجازت کا مدعی ہے، جب کہ دوسرا شخص اس سے انکار کرتا ہے۔ اب اس مدعی

پر شرعاً مگر ہوں کے ذریعہ اثبات دعویٰ ضروری ہے۔ اگر وہ شرعاً معتبر دو گواہوں کی گواہی سے دعویٰ ثابت کر سکا تو مدعی علیہ کے ذمہ خرچ شدہ رقم مدعی کے حوالہ کرنا ضروری ہوگا، تاہم اگر گواہ نہ ہوں تو پھر مدعی علیہ قسم اٹھائے گا کہ میں نے جارت نہیں دی نہ ہی رقم خرچ کرنے کا کہا تھا۔ اگر قسم کھالے تو مدعی کا دعویٰ رو ہو جائے گا۔ لیکن اگر مدعی علیہ حلف سے انکار کرے تو کھول کی وجہ سے مدعی علیہ کے ذمہ خرچہ کی ادائیگی لازم ہوگی۔

نیز یاد رہے کہ شرعاً قسم صرف مدعی علیہ پر ہوتی ہے، مدعی پر نہیں۔ آج کل معاشرہ میں جو رواج ہے کہ قرآن پاک پر رقم رکھ کر مدعی کو اٹھانے کے لیے کہا جاتا ہے اور اس کو مدعی کی طرف سے قسم تصور کر جاتا ہے۔ اس کی شرعاً کوئی حیثیت نہیں مدعی یہ قسم شرعاً معتبر ہے، کیوں کہ مدعی کے ذمہ شرعاً قسم نہیں، بلکہ گواہ پیش کرنا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

البیۃ علی المدعی والیحین علی من المکرم (۱)

ترجمہ مدعی پر گواہ و راہنکار کرنے والے پر قسم ہے۔

ونحور الکفالة بأمر لمکفول عنه وبعیر امره، فإن کفل بأمره رجع بمادی علیہ، وإن کفل بغير

أمره لم يرجع بمادیه، لأنه متبرع بمادته. (۲)

ترجمہ

اور کفالت جائز ہوتا ہے، مکفول عنہ کے حکم سے بھی اور بغیر اس کے حکم کے بھی، پس اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم سے کفالت کی ہو تو کفیل نے جو کچھ ادا کیا وہ مکفول عنہ سے ہے گا اور اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم کے بغیر کفالت کی ہو تو جو کچھ ادا کیا ہے اس کو واپس نہیں لے سکتا کیوں کہ (اس صورت میں) کفیل ادائیگی میں احسان کرنے والا ہے۔



## پلاٹ پر استحقاق کا دعویٰ

سوال نمبر (115):

ایک شخص نے کسی سے پلاٹ خریدا پھر پلاٹ کے ارد گرد چار دیواری بھی کی۔ اس کے بعد ایک شخص آیا اور

(۱) شرح المحلة لسلیم رستم باز، المادة ۷۶/ص ۵۱

(۲) التعلیقات، کتاب الکفالة، ص ۱۲۴/۳

دعویٰ کیا کہ مذکورہ پلاٹ میرے اور بائع کے درمیان مشترک تھا۔ اب اگر مشتری پلاٹ واپس کرنا چاہے تو قیمت خرید کا اعتبار ہوگا یا مارکیٹ ویلیو کا؟ نیز مشتری پورا پلاٹ واپس کرے گا یا صرف اُس شریک کے حصہ کے برابر نصف پلاٹ واپس کرے گا؟ اس مسئلہ کی وضاحت فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مسلمان کے مال کا تحفظ شریعت محمدیہ علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے بنیادی مقاصد میں سے ہے، لہذا شریعت مطہرہ نے کسی کو دوسرے کے مال میں سے تصرف کا حق نہیں دیا ہے جس میں اصل مالک کی رضامندی شامل نہ ہو۔ صورت مسئلہ میں اگر اس پلاٹ میں واقعی مدی نصف حصہ کا مستحق ہے تو پھر بائع کے بیع کا تصرف اس کے اپنے حصے تک محدود رہے گا، دوسرے شریک کے حصہ میں اس کی بیع نافذ نہ ہوگی۔ مشتری کو اختیار ہے کہ نصف پلاٹ کی قیمت بائع سے واپس لے کر اس پلاٹ میں اُس دوسرے شخص کے ساتھ شریک رہے یا اگر چاہے تو پورے پلاٹ کی قیمت ہائے سے لے کر بیع کو فسخ کر دے۔ یاد رہے کہ دونوں صورتوں میں پلاٹ کی قیمت خرید کا اعتبار ہوگا اور اُس کے گرد مشتری کے جو چار دیواری کی قلمی اُس سے مارکیٹ ویلیو کا اعتبار ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

فشرکة الأملاك العين بربطها وجلائ، أو بشرائها، ولا يجوز لأحد منهما أن يتصرف في نصيب

الأخر إلا بإذنه، وكل واحد منهما في نصيب صاحبه كالأحس (۱)

ترجمہ

شرکت املاک یہ ہے کہ کسی چیز کے دو آدمی وارث بنیں یا دونوں اسے خریدیں۔ اس میں ایک شریک کے لیے ہر نہیں کہ دوسرے کے حصہ میں اس کی اجازت کے بغیر کوئی تصرف کرے، اس میں ہر شریک دوسرے کے حصہ میں اجنبی کی طرح ہے۔

ولو سري أرضا فبي، أو ربح أو غرس، فاستحق يرجع المشتري بثمنه على بائعه وبمنه بائعه،

وربعه، وشجره إليه، يرجع بقيمتها مباحا يوما سلمها إليه (۲)

(۱) الہدایۃ کتاب الشریکۃ: ۶۰۵/۲

(۲) شرح الصحیح بحوالہ الاتاسی، احکام الاستحقاق بعد احکام الربا: ۶۶۲/۲

ترجمہ

اور اگر زمین خرید لی اور اس میں تعمیر کی یا فصل بولی یا درخت لگائے، پھر اس کا مستحق نکل آیا تو مشتری بائع سے اس کے ثمن کا رجوع کرے گا اور وہ تعمیر، فصل اور درخت بائع کو دے دے گا اور جس دن حوالہ کیا اُس دن آباد حالت میں اس کی جو قیمت بنتی ہے وہ بائع مشتری کو دے گا۔



دونوں مدعیوں کے پاس گواہ ہوں تو مستحق کون؟

سوال نمبر (116):

اگر ایک زمین پر دو آدمیوں کا دعویٰ ہو، ان میں سے ہر ایک ملک کا دعویٰ کر رہا ہو کہ یہ زمین میں لے فداں سے خریدی ہے اور دونوں کے پاس زمین کے خریدنے کے گواہ موجود ہوں اور زمین ایک مدعی کے قبضہ میں ہو تو اس زمین کا فیصلہ کس مدعی کے بارے میں کیا جائے گا؟ شرعی رہنمائی فرمائیں۔

میتوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

گرم زمین کی خریداری ایک بائع سے مبراہن یا سہم ہو اور جس کے قبضہ میں ہو، اس کی تاریخ خرید و دوسرے مدعی کی تاریخ سے مقدم ہو یا تاریخ خرید دونوں کی معلوم نہ ہو یا تاریخ خرید دونوں کی ایک ہو یا صرف ایک کی تاریخ معلوم ہو تو پھر ان صورتوں میں جس کے قبضہ میں ہے، اس کے حق میں گواہوں سے فیصلہ کیا جائے گا، تاہم اگر دوسرے مدعی کی تاریخ خرید مقدم ہو تو بیحد پیش کرنے کی صورت میں زمین کا فیصلہ ای کے حق میں کیا جائے گا۔

والدلیل علی ذلک:

إذا ادعی کلاهما بأنهما تلقیا الملك من شخص واحد ترجع بیئۃ دی البدل لأن بدۃ الثابتۃ لا تنفصی بالملك ثم إن هذا إذا لم یورع، أو إذا أرح أحدهما فقط، أو إذا أرحا واستری دریمتھما، وکان تاریخ دی البدل أسبق، أمالو کان تاریخ الخارج أسبق، فبیئۃ الخارج أولی. (۱)

ترجمہ

جب مدعیان دعویٰ کریں کہ ان میں سے ہر ایک کو شخص واحد کی ملکیت ملی ہے تو پھر قبضہ والے کے ذمہ کو ترجیح ہوگی، کیوں کہ اس کا قبضہ ثابت ہے، اس لیے شک کی وجہ سے اس کو نہیں توڑا جاسکتا، تاہم یہ بات تب ہے کہ جب دونوں کی تاریخ یا کسی ایک کی تاریخ معلوم نہ ہو یا دونوں کی تاریخ خرید و بیع یا پھر قبضہ والے کی تاریخ پہلے ہو۔ اگر تاریخ کی تاریخ خرید پہلے ہو تو تاریخ کے گواہ بہتر ہیں (اس لیے اس کے گواہ پیش کی خریداری پر دلیل ہیں)۔



### قبضہ والے کے حق میں فیصلہ کی ایک صورت

سوال نمبر (117)۔

دو آدمیوں نے ایک قطعہ زمین پر ملکیت کا دعویٰ کیا۔ ان میں سے ایک زمین پر قابض ہے۔ قاضی نے اس قابض شخص کے گواہوں کی گواہی سن کر اس کے حق میں فیصلہ کیا۔ مدعی ثانی کے پاس گواہ نہیں تھے۔ کیا قاضی کا مذکورہ فیصلہ از روئے شریعت درست ہے؟

سوال آخر چرما

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر مدعیان کا دلیلی ملک ایک بائع سے ہو اور قبضہ والے کے پاس اثبات دعویٰ کے لیے باقاعدہ گواہ موجود ہوں تو قاضی کا قبضہ والے کے گواہان پر فیصلہ کرنا شرعاً درست ہے۔ یا خصوصاً جب کہ خارج گواہان کے پیش کرنے سے بھی قاصر ہو۔

والدلیل علی ذلک:

وإدعرا أحدهما عن الإثبات وأثبت الآخر، حکم نہ ہوا دلت العقار ملکہ بالاستقلال (۱)

ترجمہ

اور جب ایک مدعی اثبات دعویٰ سے عاجز آجائے (بائیں طور کہ گواہ پیش نہ کر سکے) اور دوسرے ثابت کرے تو زمین کا فیصلہ (جس کے پاس گواہ موجود ہیں) اُس کے لیے کیا جائے گا کہ یہ مستقل اس کی ملک ہے۔

وإذا ادعى كلاهما بأيهما تلقيا الملك من شخص واحد توجب بینه ذی الید. (۱)

ترجمہ:

جب دونوں دعویٰ کریں کہ ان کو ملکیت ایک شخص سے ملی ہے تو قبضہ والے کے گواہ کو ترجیح دی جائے گی۔



### تقسیم کے بعد دوبارہ تقسیم کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (118):

خاندان کے سربراہان کی موجودگی میں بھائیوں کے مابین ان کی رضامندی سے مشترک زمین تقسیم کی گئی۔  
 اس سا بعد ایک بھائی کہتا ہے کہ سابقہ تقسیم غلط ہے، حالانکہ تقسیم کے بعد سب نے اپنے اپنے حصہ میں، لگانہ تصرفات  
 کیے ہیں، اب تک منافع بھی حاصل کرتے رہے ہیں۔ کیا اس بھائی کا دعویٰ شرعاً قابل سماعت ہے؟

بیٹو! نوجھرو!

الجواب وبالله التوفیق:

اگر واقعی گزشتہ تقسیم باہمی رضامندی سے ہوئی ہو اور پھر سب شرکانے، لگانہ تصرفات بھی کیے ہوں تو اب  
 بلاوجہ تقسیم کو غلط قرار دینے کا دعویٰ ناقابل سماعت ہے۔ تقسیم حسب سابق برقرار ہے کی، دوبارہ تقسیم کی ضرورت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وإذا ادعى أحد الشركاء غلطا في القسمة لاتعاد القسمة بمجرد دعواه. (۲)

ترجمہ:

اور جب شرکا میں سے کوئی ایک تقسیم میں غلطی کا دعویٰ کرے تو صرف اس کا دعویٰ کرنے سے تقسیم کا اعادہ نہیں  
 کیا جائے گا۔



(۱) شرح المسئلة لسليم رستم بار، تحت المادة: ۱۷۵۸: ص ۱۱۱۹

(۲) الفتاویٰ الخامیة علی هامش الهدیة، کتاب المسئلة، فصل فی قسمة الدار والعقد: ۱۵۳/۲



## دعویٰ ترک کرنے والے مورث کے ورثا کا دعویٰ

سوال نمبر (119).

پندرہ سال تک ایک شخص کی زمین دوسرے آدمی کے پاس رہی۔ اس دوران اس نے کسی قسم کا دعویٰ نہیں کیا۔ یہاں تک کہ فوت ہوا۔ اب اس کا وارث مدعی بن کر دعویٰ کرتا ہے، جب کہ اصل مدعی علیہ بھی فوت ہوا ہے اس کی اولاد زیدہ ہے۔ کیا دعویٰ ترک کرنے والے مالک کی موت کے بعد اس کی وراثت شرعاً دعویٰ کا استحقاق رکھتے ہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں اگر دعویٰ ترک کرنے والے مالک نے مدعی علیہ کے تصرف پر علم کے باوجود دعویٰ نہیں کیا ہو تو اس کی موت کے بعد ورثا کا دعویٰ شرعاً قابلِ سماعت نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

رجل تصرف رمانا فی ارض، ورجل آخر رأى الارض والتصرف، ولم يدع ومات عی ذلك

لم تسمع بعد ذلك دعویٰ ولده فترك فی يد المتصرف، (۱)

ترجمہ

ایک آدمی ایک قطعہ زمین میں کچھ عرصہ تک تصرف کرتا رہا، دوسرا آدمی زمین اور اس کے تصرف کو دیکھتا رہا اور دعویٰ نہیں کیا، پھر اسی حال میں فوت ہوا تو اس کی موت کے بعد اس کے بیٹے کا دعویٰ شرعاً نہیں سنا جائے گا چنانچہ اسے تصرف کرنے کے والے کے قطعہ میں چھوڑ دیا جائے گا۔



## مشتری کے وعدہ سے ورثا کا انکار

سوال نمبر (120).

ایک شخص نے مشتری کو زمین اس شرط کے ساتھ فروخت کی کہ جب بھی تم اس زمین کو فروخت کرو گے تو

بیس ہی فروخت کر دے۔ مشتری نے اس بیع کو بیع شرط قبول کیا۔ اب بائع اور مشتری دونوں اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں۔ مشتری کے ورثانے وہ زمین فروخت کی۔ اب بائع کے ورثانے ان پر دعویٰ کیا کہ تم لوگ اس زمین کو ہمارے علاوہ کسی اور کے ہاتھ فروخت نہیں کر سکتے، کیوں کہ تمہارے والد نے ہمارے والد سے معاہدہ کیا تھا۔ واضح رہے کہ مشتری کے ورثا کو نہ اس معاہدہ کا علم ہے اور نہ ہی بائع کے ورثا کے پاس کوئی تحریری ثبوت ہے۔ کیا مشتری کے ورثا اس زمین کو بائع کے ورثا کے ہاتھ فروخت کرنے کے شرعاً پابند ہوں گے؟

بیّنوا توجہوا

الجواب وبالله التوفیق:

ایجاب وقبول کے بعد جب مشتری بیع پر قبضہ کرے پھر بائع ثمن وصول کرے تو بیع تام ہو جاتی ہے۔ بیع تام ہونے کے بعد جس طرح بائع ثمن میں جمد تصرفات کا اہتمام رکھتا ہے۔ اسی طرح مشتری بھی بیع میں جمد تصرفات کا ہمارے۔

مسئلہ صورت میں بائع کی یہ شرط کہ جب بھی زمین فروخت کر دے تو ہمیں ہی فروخت کر دے، اگرچہ مشتری نے منظور کی ہو، لیکن یہ صرف ایک وعدہ ہے جس کا پورا کرنا اگرچہ مشتری کا اخلاقی فریضہ تھا، تاہم اس کی موت کے بعد اس کا وعدہ ورثا کے لیے ضروری نہیں، لہذا مذکورہ زمین کی خرید و فروخت میں مشتری کے ورثا خود مختار ہیں جہاں ہاں فروخت کر سکتے ہیں۔ بائع کے ورثا پر فروخت کرنے کے پابند نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

البيع یسقط بالإيجاب والقبول -- وبذا حصل الإيجاب والقبول لزم البيع، ولا حیار لأحد

مہم! لاس عیب أو عدم رؤیة (۱)

ترجمہ

بیع ایجاب وقبول کے ساتھ منعقد ہو جاتی ہے۔۔۔۔ اور جب ایجاب وقبول حاصل ہو تو بیع لازم ہو جاتی ہے اور بائع اور مشتری میں سے کسی کو رجوع کرنے کا اختیار نہیں، البتہ خیار عیب یا خیار رویت کی وجہ سے اختیار باقی رہتا ہے۔

(۱) الہدایۃ، کتاب المہر، ۲/۱۹۳

وہو کال لا یقتضیہ العقد ولا یمنعہ فیہ لأحد لا یمنعہ، وهو الظاہر من المذہب کشرط أن لا

یبیع المشتري الدمة المبیعة، (۱)

ترجمہ: اگر شرط ایسی ہو کہ عقد اس کا تقاضا نہیں کرتا اور اس میں کسی کا نفع بھی نہیں تو وہ عقد کو فاسد نہیں کرے گی۔  
ایسی ظاہر ہے، یہ ہے۔ یہ شرط کہ مشتری خریدے ہوئے جانور کو فروخت نہیں کرے گا۔



## طویل مدت کے بعد ملکیت کا دعویٰ

سوال نمبر (121):

بائع - مشتری کے درمیان ایک کمرہ کا معاملہ ہوا۔ اسٹامپ پیپر پر ان سمیت چھ گواہوں کے دستخط ثبت ہیں۔  
اب چالیس سال کی طویل مدت گزرنے کے بعد بائع کی اولاد مدعی بن کر دعویٰ کر رہی ہے۔ اس معاملہ کے گواہوں میں  
اب ایک باقی ہے۔ باقی پانچ اللہ تعالیٰ کو پیارے ہو گئے ہیں۔ کیا ان گواہوں کی اولاد جن کو وادین کی زبانی اس معاملہ کا  
علم ہوا، ان کی گواہی شرعاً معتبر ہے؟

پیشوا نوجوہا

الحواب وبالله التوفیق:

مفتی بقول کے مطابق جب کسی معاملہ پر چھتیس سال سے زائد کا عرصہ گزرا ہو اور اس دوران مشتری کے  
انکار و تصرفات سے کسی نے سروکار نہیں رکھا ہو تو بعد ازاں طویل مدت کے بعد بائع کی اولاد کا ملکیت کا دعویٰ شرعاً غیر معتبر  
ہے۔ نیز گواہوں کی ذمہ داری ہوتی ہے، نہ کہ مدعی علیہ کی۔

والدلیل علی ذلك:

بإتراك الدعوى ثلاثاً وثلاثين سنة ولم يكن مانع من الدعوى، ثم ادعى، لا تسمع دعواه لأن  
ترك الدعوى مع التمسك ببدل على عدم الحق ظاهراً، وفي جامع الفصول عن فتاوى العتبات قال  
المحققون من أهل الفتوى: لا تسمع الدعوى بعد ست وثلاثين سنة (۲)

(۱) الہدایۃ، کتاب البیوع، باب البیع الفاسد: ۶۱/۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب المعاء، مطلب إدارك الدعوى ثلاثاً وثلاثين سنة لا تسمع ۱۱۷/۸

ترجمہ

جب کوئی تینتیس سال تک دعویٰ ترک کر دے اور دعویٰ سے مانع بھی کوئی نہ ہو۔ پھر دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ مسموع نہ ہوگا، کیوں کہ قدرت کے باوجود دعویٰ ترک کرنا بظاہر اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا حق نہیں بنتا۔ اور جامع الفتویٰ میں فتاویٰ الفتاویٰ کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ متاخرین اہل فتویٰ فرماتے ہیں کہ چھتیس سال بعد دعویٰ قابلِ سماعت نہیں ہوتا۔



### شرکت کا معاہدہ کیے بغیر نفع و نقصان کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (122)

دو فریق جو آپس میں رشتہ دار ہیں، پیسہ کاروبار میں شریک تھے، مگر میں بھی اکٹھے رہتے تھے۔ بعد میں باہمی چیقلش اور تنازعات کی وجہ سے جدائی آئی، لیکن کاروبار میں شرکت کا مسئلہ حل نہ ہو۔ فریق اول کہتا ہے کہ کئی بار مسئلہ کے حل کے لیے ہم نے فریق ثانی سے رجوع کیا، لیکن انہوں نے کوئی توجہ نہیں دی۔ اس دوران تقریباً دس سال کا عرصہ بیت گیا۔ فریقین علیحدہ طور پر مستقل الگ الگ کاروبار کرتے رہے۔ اس دوران فریقین کے آپس میں کاروباری روابط کوئی نہیں تھے۔ اب فریق ثانی کو اپنے کاروبار میں خسارہ ہوا ہے تو وہ فریق اول پر دعویٰ کرتا ہے کہ ہم سب کاروبار میں شریک ہیں، لہذا تمہیں بھی نقصان برداشت کرنا ہوگا۔ کیا فریق ثانی کا دعویٰ شرعاً جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

عقد شرکت کے لیے شریکین کا باقاعدہ معاہدہ ضروری ہے۔ معاہدہ کے بعد شریکین ایک دوسرے پر نفع و نقصان میں شریک ہونے کا دعویٰ کر سکتے ہیں۔

صورتِ مسئلہ میں فریقین کے مابین باقاعدہ معاہدہ کے فقدان کی وجہ سے فریق ثانی کا فریق اول پر دعویٰ کرنا شرعاً کوئی حیثیت نہیں رکھتا، بلکہ ذکر کردہ حالات کے پیش نظر فریق ثانی اپنے کاروبار میں خسارہ کا خود ذمہ دار ہے، صرف خاندانی قربت، شرکت یا بعض دوسرے معاملات میں شرکت سے ہر لین دین اور ہر کاروبار میں شرکت ثابت نہیں ہو سکتی، لہذا فریق ثانی کا دعویٰ شرعاً درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

رجلان اشترکا شركة عنان في تجارة على أن يشتريا ويبيعا بالنقد والسبقة، واشترى أحدهما شيئا من غير تدك التجارة كان له خاصة (۱)

ترجمہ۔ دو شخص تجارت میں شرکت عنان کے طور پر اس شرط کے ساتھ شریک ہوئے کہ دونوں نقد وادھار خرید و فروخت کریں گے، پھر ایک شریک نے اس تجارت کے علاوہ کچھ خرید و بیع تو یہ اس شریک کے لیے خاص ہوگا۔



### شریعت کی بجائے انگریزی قانون پر فیصلہ کرنے کا مطالبہ کرنا

#### سوال نمبر (123):

جناب مفتی صاحب! فریقین کے، مین کسی معاملہ پر تنازع ہے۔ مدعی علیہ تنازع کا فیصلہ شرعی حوالہ سے کرنا چاہتا ہے، جب کہ مدعی شریعت کو چھوڑ کر انگریزی قانون یا مشران کے جو کہ پر مبنی ہے، حاکم وہ جیسے برے سب کو خوب سمجھتا ہے۔ کیا یہ شریعت سے کھلی روگردانی یا خروج نہیں؟ اور کیا انگریزی قانون سے مفادات کا حصول کسی چیز کو حلال کر سکتا ہے؟

بیشواؤ خیرا

الجواب وبالله التوفیق:

دعویٰ میں بنیادی کردار مدعی کا ہوتا ہے۔ ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ مدعی اپنے حق کی داد دہی کے لیے شریعت مطہرہ کا سہارا لے۔ شرعی قانون کے ہوتے ہوئے دنیاوی مفادات کے تحفظ کے لیے دوسرے قانون کا سہارا لینا ایمان کی کمزوری کی علامت ہے۔ شریعت کی چوکھٹ کو چھوڑ کر کسی اور جگہ انصاف طلب کرنا مسداں کو کبھی زیب نہیں دیتا، تاہم اگر مدعی نے اپنے حق کے حصول کے لیے شرعی قانون کی بجائے کسی انگریزی قانون کا سہارا لے لیا تو اس سے اس کو کافر یا منکر شریعت ظہرانا بھی درست نہیں۔ البتہ یہ یاد رہے کہ اگر شریعت کی رُو سے کسی کا حق نہیں بنتا اور منکر شریعتی قانون کی رُو سے وہ مالک بن جائے تو ایسی چیز اس کے لیے حلال نہیں ہوگی۔ بہتر یہ ہے کہ بحیثیت مدعی و مدعی علیہ طرفین اپنا فیصلہ قرآن و حدیث کی روشنی میں حل کریں اور اسی پر قانع رہیں۔

وَالْبَابِلَ عَلَىٰ ذُلٍّ

﴿وَلَا وَرَبِّكَ لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَحَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (١)

ترجمہ (اے نبی ﷺ) آپ کے رب کی قسم! وہ ہرگز مومن نہ ہوں گے، جب تک آپ ﷺ کو آپس کے جھگڑوں میں منصف نہ بنائیں، پھر ان کے دل میں آپ ﷺ کے فیصلہ سے کچھ ناراضگی (بھی) پیدا نہ ہو اور (اس کو) بخوشی قبول کریں۔



### تقسیم فتح کرنے کا دعویٰ

سوال نمبر (124)۔

دو بھائیوں کو ترکہ ملا۔ بڑے بھائی نے اپنی مرضی سے ترکہ میں اچھا مال الگ کر کے رومی قسم کا ماں چھوٹے بھائی کو دے دیا۔ چھوٹا بھائی اس وقت اس پر قطعاً راضی تھا، تاہم بھائی کی وفات کے بعد اب بھتیجیوں سے کہتا ہے کہ تمہارے والد نے تقسیم صحیح نہیں کر لی تھی، اب دو پارہ تقسیم کرو۔ کیا شرعاً اس کا دعویٰ مسموع ہے؟

پیشرو ترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

مگر مشترکہ تقسیم پر چھتیس سال سے زائد کا عرصہ گزر ہوا اور تقسیم کے بعد فریقین نے اپنے حصوں پر قابض ہو کر اس میں ماکانہ تصرفات کرتے رہے ہوں اور ایک دوسرے پر کسی قسم کا دعویٰ نہیں کیا ہو یا کوئی ایک فریق دہشت پانچکا بہتوں کے بعد تقسیم میں غلطی کا دعویٰ کرنا شرعاً معتبر نہیں۔

مسودہ صورت میں، مگر دعویٰ ترک کرنے والے بھائی نے دوسرے بھائی کے تصرفات پر علم کے باوجود اس کی زندگی میں دعویٰ نہیں کیا ہو تو اس کی موت کے بعد ورثاء پر دعویٰ شرعاً قابلِ سماعت نہیں۔

والله اعلم بالصواب:

ادانيرك: لادعوى تلاماً و ملائس سمعة و رسم يكمى مانع من الادعوى، سم ادعى، لاتسمع دعواه الا ان

ترك الدعوى مع النكس يدل على عدم الحق مظاهرا وفي جامع الفتوى عن فتاوى العتبات المقدسة (۱)  
من أهل الفتوى لا تسمع الدعوى بعد ست وثلاثين سنة (۱)

ترجمہ جب کوئی تینتیس سال تک دعویٰ ترک کر دے اور دعویٰ سے مانع بھی کوئی نہ ہو۔ پھر دعویٰ کرے تو اس کا دعویٰ مسرور نہ ہوگا۔ کیوں کہ قدرت کے باوجود دعویٰ ترک کرنا بظاہر اس پر دلالت کرتا ہے کہ اس کا حق نہیں بنتا۔ اور جامع الفتویٰ میں فتاویٰ العتباتی کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ متاخرین اہل فتویٰ فرماتے ہیں کہ تینتیس سال بعد دعویٰ قابل سماعت نہیں ہوتا۔

رجل تصرف مائتا مئى ارض، ورجل آخر رأى الأرض، والتصرف، وبم يدع ومات على ذلك،

لم تسمع بعد دلت دعوى وبده، فسرط على بد المنصرف (۲)

ترجمہ ایک آدمی ایک قطعر زمین میں کچھ عرصہ تک تصرف کرتا رہا، دوسرا آدمی زمین اور اس کے تصرف کو دیکھتا رہا اور دعویٰ نہیں کیا، پھر اسی حال میں فوت ہو تو اس کی موت کے بعد اس کے بیٹے کا دعویٰ شرعاً نہیں سنا جائے گا چنانچہ اسے تصرف کرنے کے والے کے قبضہ میں چھوڑ دیا جائے گا۔ ❀❀❀

## مصالحات کے ذریعہ حق سے دست برداری کے بعد دعویٰ کرنا

سوال نمبر (125)۔

ایک عورت کا نکاح ہو گیا، اس کی موروثی جائیداد پر اس کا بھائی قابض تھا۔ مرحومہ کی والدہ نے اپنے ماموں سے مطالبہ کیا، پہلے تو اس نے انکار کیا، بعد میں مصالحت پر راضی ہوا اور گیارہ جریب زمین کی رقم ان کو دی، اب ورثہ دوبارہ دعویٰ کرتے ہیں کہ ماموں نے ان کا حق (واسدہ کی جائیداد) پورا نہیں دیا۔ مرحومہ کی جائیداد اس سے زیادہ تھی۔ کیا اس صورت میں ورثہ کا اپنے ماموں سے مزید جائیداد مطالبہ کرنا جائز ہے؟ اور ان کا دعویٰ مصالحات کے بعد جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا توجروا

الحوادث وبالنكح التوفيق:

مسودہ مسئلہ میں اگر ماموں نے مرحومہ کے ورثہ کو یہ رقم مصالحات کے طور پر دی ہو اور ورثہ اس کے بدلے تمام حقول اور جملہ دعاوی سے دست بردار ہونے ہوں تو پھر ان کو دوبارہ کسی حق کے دعویٰ کا استحقاق نہیں رہا البتہ اگر ورثہ

(۱) رد المحتار من الدر المختار، کتاب القضاء، مطلب إذا ترك الدعوى ثلاثاً وثلاثين سنة لا تسمع، ۱۱۷/۸

(۲) تنقيح المحامدية، كتاب الدعوى: ۱۵، ۲

صرف گیارہ جریب زمین کے حق میں دست بردار ہوئے ہوں اور مردہ کی جیہ جائیداد کے بارے میں دست برداری نہ ہوئی ہو تو پھر بقیہ جائیداد کے بارے میں درنا کا دعویٰ شرعاً معتبر ہے۔

والدلیل علی ذلک:

دأبرأ و حد، احرص دعوی متعلقہ بأمر کان دلت إیرنا خاصاً، فلا تسمع بعد ذلك دعواه التي تتعلق بمسئله الأمر، و يمكن له أن يدعى بما يتعلق بعد ذلك الأمر من الحقوق، (۱)  
ترجمہ جب کوئی شخص دوسرے کے حق میں کسی خاص کام سے متعلق دعویٰ سے دست بردار ہو جائے تو یہ است برداری اسی کام سے حاص ہوگی، چنانچہ پھر اسی کام سے متعلق اس کا دعویٰ شرعاً مسموع نہیں ہوگا، البتہ اس حق کے علاوہ کسی دوسرے حق کا دعویٰ کرنے کا اس کو اختیار حاصل ہے۔



باپ کو ادائیگی کے واسطے رقم دے کر بعد میں مکان پر ملکیت کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (126)۔

ایک شخص نے ایک مکان خریدنے کا وعدہ کیا لیکن فی الحال اس کے پاس نقد رقم موجود نہیں تھی، اس کی بیٹی نے اس شخص کی جگہ رقم دے کر باپ کے نام خرید لیا۔ باپ اس مکان اور دیگر مکانات کا کرایہ بیٹی کو دیتا رہا۔ چنانچہ تین سال تک وہ بیٹی رہی۔ اس دوران اس کا باپ فوت ہو۔ تقسیم جائیداد کے دوران یہ لڑکی کہنے لگی کہ یہ مکان میرا حق ہے اور میں ہی اس کے کرایہ کی حق دار ہوں، کیوں کہ یہ میں نے خریدا ہے۔ و مدعی کوئی تحریر اس کے حق میں موجود نہیں۔ باقی رشید و اس کی ملکیت سے انکار کرتے ہیں و کہتے ہیں کہ جو کرایہ یہ دیموں کرتی رہی ہے یہ اس کو قرض کے عوض مل رہا تھا برائے کرام اس مسئلہ کا شرعی حل بیان فرمائیں۔

بیسوانو جردا

الجواب ربنا لله التوفيق۔

مستوبہ صورت میں ذکر کردہ تفصیل سے تو بڑا ہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ باپ نے بیٹی سے رقم بطور قرض لی ہے اور مکان باپ کی ملکیت ہے اور اب میراث کا حصہ ہے، تاہم اگر بیٹی مدعیہ بن کر ملکیت کا دعویٰ کرتی ہے تو شرعاً اس پر گواہ پیش کرنا ضروری ہے جو گواہی دیں کہ اس کے باپ نے مکان اسی کے لیے خریدا تھا۔ اگر اس بات پر گواہ پیش



نہ کر سکی تو دیگر دریا (مدعی علیہ) قسم اٹھائیں گے کہ یہ مکان اس بڑی کی ملکیت نہیں، بلکہ ان کے والد کی ملکیت ہے۔ اس صورت میں گھر والد کا شمار ہوگا اور اس کی رقم باپ کے ذمہ قرض شمار ہوگی، لہذا بقا کر ایہ وصول کیا ہے، اس کو منہا کر کے باقی رقم والد کی میراث سے وصول کرے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

البیضاء علی المدعی والیعمین علی المنکر۔ (۱)

ترجمہ: مدعی پر گواہ اور انکار کرنے والے پر قسم ہے۔



## دعویٰ کی صورت میں کثیر افراد کو قسم دینا

سوال نمبر (127)۔

ایک شخص نے کسی پر چوری کا دعویٰ کیا۔ مدعی کے پاس گواہ نہیں۔ اب فیصلہ جرمہ واثب کے پاس گیا ہے۔ زعمی جرمہ کہتے ہیں کہ مدعی کے پاس گواہ نہیں تو مدعی علیہ کے خاندان میں سے دس آدمی یا بیس آدمی قسم اٹھائیں گے۔ کیا جرمہ واثب کا مذکورہ فیصلہ شرعاً درست ہے؟ مدعی بھی مدعی علیہ کے خاندان والوں کی قسم پر اصرار کرتا ہے۔

بیشواؤ جرحوا

الجواب وبالله التوفیق:

مدعی کا دعویٰ اگر کئی لوگوں پر ہو تو ان سب سے حلف لینا اس کا حق بنتا ہے، درجہ بھی ہے اور اگر دعویٰ فقط ایک شخص پر کیا ہو، باقی افراد پر نہ ہو تو اس صورت میں صرف مدعی علیہ کو قسم دی جائے گی، نہ کہ خاندان کے دیگر افراد کو، البتہ اگر مدعی علیہ کو چوری سے انکار پر قسم دی جائے اور باقی خاندان والوں کو اس اعتبار سے قسم دی جائے کہ ان کو چوری کا علم نہیں ہے، تو شرعاً یہ درست ہے، کیوں کہ اس صورت میں خاندان والے بھی مدعی علیہ بنتے ہیں اور مدعی علیہ سے قسم لینا شرعاً درست ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

«اذا اراد الرجل ان يحلف علی فعل یحلف علی البتات یعنی یحلف علی القطع، بان هذا

النسیء بکفاء أو ليس بکفاء أما إذا أراد أن يحلف على فعل غيره يحلف على عدم العلم، يعني يحلف على عدم علمه بذلك النسيء، بأن يقول: والله لا أعلم ..... أو ليس لي علم بذلك. (۱)

ترجمہ: جب آدمی اپنے نفس پر قسم کھانے کا ارادہ کرے تو یقینی قسم اٹھائے گا قسم میں قطعی طور پر کہے گا کہ یہ چیز یوں ہے یا نہیں ہے، اور اگر دوسرے کے کسی فعل پر قسم کا ارادہ ہو تو عدم علم پر قسم اٹھائے گا، یعنی اس چیز کے عدم علم پر قسم اٹھائے گا یوں کہے گا کہ نقدی قسم میں نہیں جانتا۔۔۔۔۔ یا مجھے اس چیز کے بارے میں علم نہیں ہے۔



### چوری کا برآمد شدہ مال رکھنے والے پر دعویٰ کرنا

سوال نمبر (128):

ایک شخص سے چوری ہوئی۔ چور معلوم نہیں تھا۔ کچھ عرصہ بعد ایک شخص کے پاس وہ مال برآمد ہوا۔ مدعی کو کسی اور پر شک تھا۔ اب مال کسی اور کے پاس نکل آیا۔ کیا اب مدعی اس شخص سے مخفی صدمہ کر سکتا ہے؟ اگر یہ شخص مال کو اپنا سمجھے یا کسی کی امانت کہے تو شرعاً مدعی اپنے مال کی وصولی کے لیے کس کے خلاف دعویٰ دائر کرے؟

بہنو! توجہ رہے

العواب وبالله التوفیق:

مسئو۔ صورت میں مال مسروق جس سے برآمد ہوا ہے، اگر وہ کہے کہ یہ مال میرے پاس امانت، رہن، اجارہ کے طور پر ہے، اور اس پر گواہی بھی پیش کرے تو اس صورت میں یہ شخص اصل مدعی کا خصم نہیں بن سکتا ہے، بشرط یہ کہ یہ شخص دھوکہ باز اور حیدر معروف نہ ہو، کیونکہ ایسی صورت میں اس کا دعویٰ معتبر نہ ہوگا۔

اور اگر وہ قابض شخص دعویٰ کرے کہ یہ مال میرا اپنا ہے تو وہ اس پر گواہ پیش کرے گا، اور گواہ پیش کرنے کی صمدت میں اس قابض کے گواہوں کو ترجیح دی جائے گی۔

تاہم اگر مدعی اس پر غصب یا چوری کا دعویٰ کرے تو پھر قابض کے گواہ معتبر نہ ہوں گے بلکہ مدعی سے گواہوں کا مطالبہ ہوگا ورنہ مدعی علیہ قسم کھائے گا۔

(۱) رج المسححة ص ۱۷۸، رستم ہار، الكتاب الخامس عشر من الباب والتحليف، الفصل الثالث من التحليف، المادة



جاتی ہے۔ مسئلہ صورت میں اگر مشتبہ شخص قتل کا اقرار نہیں کرنا اور قتل کے گواہ بھی موجود نہیں تو پھر اس کو قسم دی جائے گی اگر وہ قسم اٹھائے تو بری اندمہ ہو گا۔ جب کہ قسم سے انکار کی صورت میں اسے قید کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ پورا اقرار کر لے اور یا قسم کھائے۔

والدلیل علی ذلك:

البينة علی المدعی والیبعین علی العکمر. (۱)

ترجمہ مدعی پر گواہ اور انکار کرنے والے پر قسم ہے۔

فإن كان في النفس فصد أبي حنيفة لا يمضي فيه لا بالقصاص ولا بالدية لكنه يحبس حتى

يقرا أو يحلف أبدا. (۲)

ترجمہ اگر دعویٰ قصاص فی النفس کا ہو تو امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ہاں نگوں (قسم سے انکار) پر فیصلہ نہیں کیا جائے گا، قصاص کا اور تہہ ہی، دل کا۔ اب تک مدعی علیہ کو قید کیا جائے گا یہاں تک کہ اقرار کرے، ورنہ یا قسم کھائے۔



## جائیداد دوسرے کے نام کرنے سے ملکیت کا استحقاق

سوال نمبر (130):

سائل نے ایک قطعہ اراضی خریدی تھی، لیکن مذکورہ اراضی پر شفع کے شفعہ کے ذریعے سائل نے زمین تین ناموں پر خریدی جس میں والد محترم بھی شامل تھے۔ زمین سائل نے اپنی ذاتی رقم سے خریدی تھی اور خریدنے کے وقت سے اب تک اراضی سائل ہی کے قبضہ میں بھی ہے۔ بزرگ والد محترم نے بھی اپنی حیات میں بذریعہ اسٹامپ پیپر سائل کی ملکیت کا اقرار کیا ہے، وہ اسٹامپ پیپر بطور ثبوت اب تک موجود ہے۔ سوال یہ ہے کہ والد کے نام پر لی گئی اراضی میں دیگر ورثہ کا حق بنتا ہے یا نہیں؟

جسواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفيق:

سرکاری کاغذات میں جائیداد کسی کے نام پر ہونے سے شرعاً ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ تاہم ملکیت کے لیے

(۱) شرح المحلة لسليم رستم بار، المادة ۷۶/ ص ۱۱

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الدعوی، فصل فی حکم الامتناع عن تحصيل البیہن

نشانی اور علامت کے طور پر سرکاری کاغذات پیش کیے جاسکتے ہیں۔ ملکیت کے لیے اسباب ملک کا ہونا ضروری مر ہے۔ اسباب ملکیت جس کے حق میں موجود ہوں، وہی مالک متصور ہوگا

مسئلہ صورت میں اگر واقعی سائل نے زر خرید قطعہ اراضی پڑوں یا کھیت در شریک کے شفعہ سے بچنے کے لیے والد کے نام خریدی ہو اور والد بھی اس کا مقرر ہو کر یا م صحت میں اسٹامپ پیپر پر تحریری بیان دے کر بیٹے کی ملکیت کا اقرار کر چکا ہو تو پھر یہ جا یہ دھرف اس بیٹے کی ملکیت متصور ہوگی جس نے رقم دے کر جائیداد خریدی ہے۔ دوسرے درجہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ حالات کا علم ہونے کے بعد سرکاری کاغذات میں درستی میں تصدیق کریں۔

والدین علیہ السلام:

أما المدعي في دعوى الاستحقاق فم عقد شراء سماً للمعكنة، فذلك لا يكتفي، بل يجب أن يشهد أيضاً أنه اشترى من مالكه حتى تكون المعكنة قد انتعبت إليه (۱)

ترجمہ: استحقاق کے دعویٰ میں مدعی کا خریداری کے کاغذات پیش کرنا کافی نہیں ہے، بلکہ یہ ثابت کرنا ضروری ہے کہ اس سے مالک سے خریداری کی ہے یہاں تک کہ ملکیت اس کی طرف منتقل ہوئی ہے۔



### اسٹامپ پیپر بطور ثبوت پیش کرنا

سوال نمبر (131).

میں سے عرصہ نو، اس سال سے قطعہ اراضی ساٹھ مرے جو 12750 روپے پاکستانی خریدی ہے، اس بائع کا باقاعدہ اسٹامپ پیپر ہوا ہے جس پر بائع (بیچنے والے) اور گواہ کے دستخط موجود ہیں۔ اب بائع اور گواہ نکاری ہیں، شرعی حل تحریر فرمائیں۔

بیمو انوار جروا

(۱) عبدالرواف احمد السہری الوسیع، مدنی اثبات الملكية في دعوى الاستحقاق، ۶۰۳/۸، دار احیاء التراث

الجواب وبالله التوفيق:

کسی قطعہ اراضی میں دعویٰ ملکیت کے ثبوت کے لیے مدعا علیہ کی تصدیق اور اقرار ضروری ہے۔ بصورت دیگر مدعی کو گواہ پیش کرنا ضروری ہے، اگر مدعی اس سے عاجز رہے تو مدعا علیہ کو قسم دی جائے گی۔  
مسئورہ صورت میں مدعی کو اپنی ملکیت ثابت کرنے کے لیے باقاعدہ گواہ پیش کرنے چاہیے، محض تحریری اثبات سے دعویٰ کا اثبات نہیں ہوتا، جب دحض کرنے والے گواہ گواہی سے انکار کریں تو اس صورت میں مدعی علیہ کو قسم دی جائے گی۔

والله اعلم بالصواب:

أحد أسباب الحكم أيضاً اليمين أو المنكور عنه، فإذا أظهر المدعي المعر من إثبات دعواه حلف المدعي عليه بطله. فإن حلف المدعي عليه قسم، له، وإن نكل قصي عليه. (۱)  
ترجمہ۔ حکم کے ثبوت کے اسباب میں ایک سبب یمن یا اس سے انکار ہے۔ پس جب مدعی اثبات دعویٰ سے عاجز کا اظہار کرے تو اس کے مطابق پر مدعی علیہ کو قسم دی جائے گی، اگر قسم اٹھائے تو اس کے حق میں فیصلہ ہوگا، ورنہ انکار کی صورت میں اس کے خلاف فیصلہ کیا جائے گا۔



### عرصہ دراز گزرنے سے حق کا ساقط ہونا

سوال نمبر (132):

دو افراد کے مابین جائیداد کا تنازعہ چل رہا ہے۔ مدعی علیہ مدعی سے کہتا ہے کہ چونکہ تم نے اس زمین کا پچاس سال تک دعویٰ نہیں کیا، لہذا فقہائے کرام کے قول کے مطابق یہ حیرا حق نہیں بنتا۔ کیا کسی زمین کی ملکیت اور حق مردور نہ رہنے سے ختم ہو جاتا ہے اور جو شخص زمین پر متصرف اور قاض ہے، اس کی ملکیت اس پر ثابت ہو جاتی ہے؟ کیا صرف طویل مدت تک خاموش رہنا سقوط حق کا باعث بن سکتا ہے؟

پیشوا توجروا

(۱) شرح المحلة بسلم رستم بار، الكتاب الخامس عشر في البيات والتحيف، الفصل الثالث في التحيف. المادة

الجواب وبالله التوفیق:

جو چیز جس شخص کی ملکیت ہو وہ اس کا مالک رہتا ہے۔ مرد روزانہ سے اس کا حق کبھی ساقط نہیں ہوتا۔ زمانہ گزرنے کی وجہ سے کسی کی چیز اپنے لیے حلال سمجھا درست نہیں۔ مقبوضہ چیز طویل مدت گزرنے کے باوجود واجب الادا رہے گی۔ اس فقہائے کرام نے اجتماعی اور انتظامی مصلحت کی بنا پر چھتیس سال گزرنے کے بعد دعویٰ کے سقوط کا قول فرمایا ہے۔ نہ کہ حق کے سقوط کا، لہذا مرد روزانہ سے حق ساقط نہیں ہوتا۔ بات طویل مدت تک کسی عذر کے بغیر دعویٰ نہ کرنے سے حق دعویٰ ساقط ہو جاتا ہے۔

والتمیز علی ذلک:

إن مردور الرمان فی اصطلاح الفقهاء عبارة عن منع سماع الدعوى بعد أن مرکت مدة معروفة، وهذا المنع غیر قیاسی لأن الحق لا یسقط بتقدم الرمان فـ فی سمیع السعادیة ثم عدم أن عدم سماع الدعوى بعد مضي ثلاثین سنة أو بعد الإطلاع علی تصرفه، یسبب مبایا علی بطلان الحق فی ذلك، وإسما هو مجرد منع للمصلحة عن سماع الدعوى مع بقاء الحق لصاحبه، حتی لو أقره الخصم بمرمه (۱).

ترجمہ فقہائے کرام کی اصطلاح میں مردور رمان سے مراد معلوم مدت تک چھوڑنے کے بعد سماع دعویٰ کی ممانعت ہے اور یہ منع غیر قیاسی ہے، کیونکہ حق زمانہ کے گزرنے سے ساقط نہیں ہوتا۔۔۔ تسبیح السعادیہ میں ہے جان لو کہ تمیں سال کے بعد یا تصرف کی اطلاع ہونے کے بعد دعویٰ کا غیر سماع ہونا حق کے بطلان پر مبنی نہیں ہے، بلکہ یہ تو صرف قاضیوں کو سماع دعویٰ سے منع کرنا ہے مگر صاحب حق کا حق باقی رہتا ہے، چنانچہ اگر خصم اس کا قرار کرے تو اس کو دینا لازم ہے۔



## فروخت شدہ زمین پر میراث کا دعویٰ

سوال نمبر (133):

ایک عورت نے آج سے پچاس سال قبل اپنی زمین فروخت کی تھی۔ فروختگی کے وقت اس کی بیٹی اور پوتی زندہ

(۱) شرح المحلة لمسیم ومنہم ہازہ الكتاب الرابع عشر فی الدعوى. الباب الثانی فی مردور الرمان ص ۹۸۳

تھی۔ اب بی بی بقید حیات نہیں، تاہم اُس کے دو بیٹے ہیں، یعنی ب بیچنے والی عورت کے دونوں سے اور ایک پوتی زندہ ہے۔ یہ لوگ اس بی بی کی زمین پر دعویٰ کرتے ہیں کہ مذکورہ زمین ہمارا موروثی حق ہے۔ کیا ان کا دعویٰ شرعاً درست ہے؟

بیراۓ جرد

الجواب وبالله التوفیق:

جو کوئی مرد یا عورت کسی پر کوئی چیز فروخت کرے اور فرد خنکی مہر میں اور مسلم ہو تو بائع کی موت کے بعد اس میں ورثہ کے ارث کا استحقاق باقی نہیں رہتا۔ لہٰذا مسئلہ صورت میں جب مرحومہ نے اپنی زمین فروخت کی تھی اور مشتری عرصہ درر سے مالک تصرفات کے ساتھ بعض ہے تو اب مرحومہ کے کسی ورثہ کا دعویٰ ملکیت درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وجہ باع عقار وابہ وراثہ أو بعض آثارہ حاصر بعلم بہ، ووبع القبض بینہما، وتصرف الحشری ومنہ ثم لا الحاصر عد البیع ادعی علی المشتري أنه منک، ولم یکن ملث البائع وقت البیع، اتفق المتأخرون من مشائخ سمرقند علی أنه لا تصح هذه الدعوی، ویجعل سکوتہ کالانصراف بالإقرار أنه ملث البائع (۱)

ترجمہ ایک شخص نے زمین فروخت کی، اس کا بیٹا، بیوی یا دیگر رشتہ دار موجود تھے اور انہیں اس کا علم بھی تھا، پھر مشتری نے قبضہ ان کے سامنے کیا، اور مشتری ایک زمانہ تک تصرف کرتا رہا، پھر بیع کے وقت حاضرین میں سے کسی ایک نے مشتری پر دعویٰ کیا کہ یہ زمین میری ملکیت ہے اور بیع کے وقت بائع کی ملک نہیں تھی۔ متاخرین مشائخ سمرقند اس پر متفق ہیں کہ یہ دعویٰ درست نہیں اور بیع کے وقت اس کا سکوت اس بات کا واضح، قرار شمار ہوگا کہ یہ زمین بائع کی ملک میں تھی۔

قال المتأخرون من أهل الفتوى: لا تصح الدعوی بعد سب وثلاثين سنة (۲)

ترجمہ متاخرین اہل فتویٰ فرماتے ہیں کہ چھتیس سال بعد دعویٰ قابل سماعت نہیں ہوتا۔



(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الدعوی، الباب الاول، الفصل الثالث فیما ینعلق بدعوی العقار: ۱۶/۴

(۲) شرح الصحیح لخالد الاناسی، کتاب الدعوی، الباب الثانی فی مرور الزمان تحت المادة ۱۶۶۳ ۱۷۷/۵



## کتاب الوکالة

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمتِ مشروعیت:

انسان کو زندگی کے، کئی شعبوں میں دوسرے انسان کے تعاون اور مدد کی ضرورت پڑتی ہے، کیوں کہ بہت سے امور ایسے ہوتے ہیں جن کو وہ اپنی مصروفیت، حوال و اعراض، بڑھاپے، مرض، متعلقہ معاملات سے ناواقفیت وغیرہ کی بنا پر از خود نبھانے سے قاصر ہوتا ہے، بلکہ کچھ جائز و مباح امور بھی ایسے ہوتے ہیں جن کو از خود کرنا انسان کی وجاہت و شخصیت کو متاثر کرتا ہے، لہذا شریعت مطہرہ نے ان ضروریات کی رعایت کرتے ہوئے وکالت کی اجازت

دی ہے۔ (۱)

#### فقہی تحقیق:

وکالت، وکالت کا ملوی معنی ہے ”معاذت کرنا“۔ درج ذیل آیت میں بھی وکیل کا معنی ”حافظ“ ہے۔

﴿حَسْبُكَ اللَّهُ وَبِعَمِّ الْوَكِيلِ﴾ (۲)

ایسی طرح بہ تفویض (حوالہ کرنا، کسی پر اعتماد کرتے ہوئے کوئی چیز سونپ دینا) کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔ فقہاء کے ہاں وکیل (بمعنی مفعول) اسی معنی میں مستعمل ہے۔ (۳)

#### اصطلاحی تحقیق:

إقامة الغير مقام نفسه نزلها أو عجزاً عني تصرف محالز معلوم (۴)

ہو سکتا یا عجز کی وجہ سے کسی جائز و متعین تصرف میں اپنی جگہ کسی دوسرے شخص کو قائم مقام بنانا

وکالت ہے۔

(۱) فتح القدیر، کتاب الوکالة ۷۰/۱، معنی المحاج، کتاب الوکالة بالخطیب السریسی، محمد، قم ایران، ۲/۱۷/۲

(۲) آل عمران، ۱۷۳

(۳) لسان العرب مادة وکیل ص ۳۸۸، المعقہ الاسلامی وأئنته، الفصل التاسع الوکالة بالمبحث الأول، تعریف الوکالة

۱۰۵۵/۵

(۴) المحم موعده الفقہیہ، مادة، وکالة ۱۵ = وراثة الارواق و شوب الاسلامیہ الکویہ

علامہ کاسانی کے ہاں وکالت کی تعریف یوں ہے۔

تفویض التصرف والحفظ الى الوكيل۔ (۱)

وکیل کو (کسی شے یا حق میں) تصرف اور حفاظت کی ذمہ داری سونپنے کا نام وکالت ہے۔

نقد خفی میں بعض دوسرے اصطلاحات، مثلاً، سیاسة، ولاية، قضاء اور قوامہ بھی وکالت کے ہم معنی ہیں، تاہم فقہاء کے ہاں ان میں بنیادی فرق موجود ہے۔ (۲)

### وکالت کی مشروعیت:

وکالت کی مشروعیت کتاب اللہ، سنت نبوی اور اجماع امت میں سے ہے۔

قرآن کریم سے:

اصحاب کہف کے واقعے میں سب کا متفقہ طور پر ایک آدمی کو کھانا لانے کے لیے شہر بھیجا وکالت اسی ہے (۳)

اسی طرح زوجین کا باہم اختلاف کی صورت میں کسی اور کو حکم اور وکیل بنانا بھی ثابت ہے۔ (۴)

سنت نبوی سے:

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمرو بارتی کو بکری خریدنے کا وکیل بنایا تھا۔ (۵)

آپ ﷺ سے حضرت حکیم بن حزام کو قربانی کا چارہ خریدنے کے لیے (۶) حضرت ابورافع کو میمونہ سے

نکاح کرنے کے لیے اور حضرت علیؓ کو چارہ فروز بخ کرنے کے لیے وکیل بنانے کا عمل بھی ثابت ہے۔ (۷)

اسی طرح وکالت کے جوہر پر فقہائے امت کا اجماع و اتفاق ہے اور لوگوں کی حاجت کو دیکھ کر عقل بھی اس

کے جواز کی مقتضی ہے۔ (۸)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الوکالة: ۲۶/۷

(۲) الموسوعة الفقهية، مادة وکالة: ۱۵/۶۱۵ (۳) الکھف: ۱۹ (۴) النساء: ۳۵

(۵) البیهقی، ابو سکر أحمد بن الحسین، السمع الکبری، کتاب العراض، باب المضارب یحالف، رقم

(۶) (۱۸۱۷) ۶/۲۱، ذکر العکر، بیروت (۷) (۱۸۲۲) ۹/۲۳

(۸) الدارمی، عبد اللہ بن عبد الرحمن، سنن الدارمی، کتاب المساکین، باب العشرین، رقم (۱۸۲۵) ۵۹/۲

السنن الکبریٰ لبیهقی، کتاب الوکالة، باب التوکیل فی المال و طلب الحقوق، رقم (۱۸۲۲) ۸/۵۹

(۸) الصغیری و الشرح الکبیر، کتاب الوکالة، ۱۵ - ۲، مضی المساج، کتاب الوکالة ۷/۲، فتح القدیر، کتاب

وکالت کے ارکان:

دوسرے معاملات کی طرح ایجاب و قبول وکالت کے ارکان ہیں۔ موکل کی طرف سے ایجاب ہوتا ہے اور وکیل کی طرف سے قبول۔ وکیل بنانے والے کو موکل اور اصل کہتے ہیں اور وکالت قبول کرنے والے کو وکیل کہتے ہیں۔ ایجاب و قبول الفاظ کے ذریعے سے بھی ہو سکتے ہیں اور خط و کتابت، اشارے اور عرف میں ایجاب و قبول پر وکالت کرنے والے عمل کے ذریعے بھی۔ حنفیہ کے ہاں سکوت ایجاب نہیں بن سکتا، اہل بیت قبول بن سکتا ہے۔ فقہائے کرام کے ہاں قبول میں صمدی شرط نہیں، توافقی کے ساتھ بھی درست ہے۔ اسی طرح وکالت کا ایجاب و قبول مطلق بھی ہو سکتا ہے، کسی شرط کے ساتھ شرط بھی اور کسی وقت کے ساتھ موقت و معلق بھی۔ (۱)

ایجاب و قبول کو شرط قاسد سے مشروط کرنا:

حنفیہ و حنابلہ کے ہاں وکالت شرط قاسدہ سے قاسد نہیں ہوتی، شرط چاہے جس قسم کی بھی ہو۔ (۲)

وکالت عقیدہ لازم نہیں۔

حنفیہ، حنابلہ، شافعیہ و معتزلہ مالکیہ کے ہاں وکالت عقود جائزہ میں سے ہے، لازمہ میں سے نہیں، لہذا اس میں حیار شرط کی بھی ضرورت نہیں، وکیل اور موکل دونوں کی طرف سے منع ہو سکتا ہے، اہل بیت حنفیہ و مالکیہ نے اس سے وہ ضرورت مستثنیٰ کی ہے جس میں وکالت کے ساتھ دوسرے شخص کا حق متعلق ہو۔ (۳)

وکالت کی صحت کے لیے شرائط:

اس میں کچھ شرائط موکل سے متعلق ہیں، کچھ وکیل سے متعلق اور بعض اس چیزوں سے متعلق ہیں جس کا وکیل

مدلّع الصنائع، کتاب الوکالة، فصل فی رکن الوکیل ۱/ ۲۶۶، العقد الاسلامی و أدب الفصل التاسع الوکالة

المسح الأول رکن الوکالة: ۵/ ۵۶، ۴، الموسوعة الفقهية، مادة (وکالة): ۵/ ۵۶، ۸، ۱۸

(۲) - فی الهندیة، کتاب الوکالة، الباب الأول، أو أمانات فصل بند: ۳/ ۵۶۷

(۳) الفہم جدیدہ کتاب الوکالة، الباب الأول، وأما صحتها ۲/ ۵۶۷، البہوتی، معنوی، کشف الغم عن من

النوع، کتاب جمیع الأصوب، باب الوکالة، فصل والیر کانه عقد جائز من الطرفين ۲/ ۵۵۱، دار الکتاب انعمیة بیروت لبنان

مصر، دبی ملاذ الدین عمی بن سیمان، الإنصاف، باب الوکالة، الیر کانه عقد جائز من الطرفين ۵/ ۳۶۸، دار حیات

الفرات العربی بیروت، الذر المختار مع رد المختار، کتاب الوکالة، باب عز الوکیل ۸/ ۲۷۸

بنا یا جار ہے۔

### موکل سے متعلق شرائط:

(۱) موکل جس چیز میں تصرف کا اختیار وکیل کو سونپ رہا ہے، وہ خود بھی اس چیز میں تصرف کا اہل ہو، اگر وہ خود تصرف کا اہل نہ ہو تو دوسرے کو کس طرح اپنا قائم مقام بنا سکتا ہے؟ لہذا پاگل اور بہت چھوٹے بچے کی توکیل درست نہیں، البتہ سمجھ دار بچے کا تصرف حنفیہ کے ہاں ممکن قسم پر ہے:

(الف) بعض تصرفات محض ضرر یعنی ہوتے ہیں، جیسے: طلاق، صدقہ، سروغیرہ، ان میں نہ تو وہ خود تصرف کر سکتا ہے، نہ کسی اور سے ترہاسنڈیت۔

(ب) بعض تصرفات خالص نفع پر مشتمل ہوتے ہیں، جیسے: قبول ہدیہ یا صدقہ وغیرہ، ان میں ذاتی تصرف اور توکیل دونوں درست ہیں۔

(ج) بعض تصرفات میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہوتا ہے، جیسے: بیع اور اجارہ وغیرہ، ان تصرفات میں اگر پہلے سے ولی نے اس کی اجازت دی ہو تو وکیل بنا نا درست ہے، ورنہ توکیل اور تصرف دونوں ولی کی اجازت پر موقوف رہیں گے۔ (۱)

عورت، مریش اور غائب شخص کی توکیل بھی درست ہے۔ (۲)

حنفیہ کے ہاں نکاح کے لیے عورت کی توکیل اور محرم کی توکیل درست ہے، البتہ مرتد، سفید اور شراب و خمر کا کاروبار کرنے والے کافر کی توکیل درست نہیں۔ (۳)

### وکیل سے متعلق شرائط:

(۱) وکیل کے لیے صرف عقل ہونا شرط ہے۔ حنفیہ کے ہاں بوج، آزادی اور اسلام شرط نہیں۔ (۴)

(۲) وکیل کا متعین ہونا ضروری ہے، لہذا اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ”میں تم دونوں میں سے ایک کو فلاں کام کا وکیل بناتا ہوں“۔

(۱) بدائع الصالح، کتاب الوکالة، فصل فی شرائط الرکن، اما الذي يرجع إلى الموکل ۴۲۸/۷، ۴۲۷/۷

(۲) لفظہ الاسلامی وأدلتہ، الفصل التاسع الوکالة، المبحث الثاني شرائط الوکالة ۴۰۶/۵

(۳) لموسوعة الفقهية، مادة وکالة ۲۳۰۲۲/۴۵

(۴) بدائع الصالح، کتاب الوکالة، فصل فی شرائط الرکن وأما الذي يرجع إلى الوکیل ۴۲۸/۷

تویہ درست نہیں۔ (۱)

(۲) وکیل کو اپنی وکالت پر علم ہو کہ مجھے فلاں کام کے لیے وکیل بنایا گیا ہے، تصرف کرتے وقت اگر وہ اپنی وکالت سے بے اوراق تھا تو اس کا تصرف نافذ نہیں ہوگا۔ حنفیہ کے ہاں وکیل کو اپنی وکالت کا علم مثلاً ہنا، کتابنا، قاصد یا مجر کے ذریعے ہو سکتا ہے اور مجر چاہے دو آدمی ہوں یا ایک، عادل ہوں یا غیر عادل، بشرط یہ کہ وکیل اس کی تصدیق کر دے۔ (۲)

(۳) وکیل اپنے مؤکل کو جانتا ہو، کسی بھی طریقے سے ہو۔ (۳)

(۵) وکیل اپنے قصد و ارادے سے وکالت قبول کرے، جبراً اگر وہ مزاح کی صورت میں قبولیت معتبر نہیں۔ (۴)

مؤکل بہ (موضوعہ کام) سے متعلق شرائط:

(۱) مؤکل بہ امور مباحہ میں سے نہ ہو ایسی چیزیں جو عمومی طور پر مباح ہیں، جیسے گھاس، لکڑی، پانی، شکار وغیرہ ان میں وکالت درست نہیں حنفیہ کے ہاں ان صورتوں میں گھاس لکڑی جمع کرنا یا شکار کرنا وکیل کا اپنا فضل شمار ہوگا، مؤکل کا نہیں۔

(۲) مؤکل بذات خود مؤکل بہ میں تصرف کا مالک ہو، اگر خود ہی مالک نہ ہو تو وکیل کو تفویض کس طرح کر سکے گا؟

(۳) مؤکل بہ (موضوعہ کام) قرض لینا نہ ہو، یعنی اگر مؤکل وکیل سے کہہ دے کہ میرے لیے کسی سے قرض لے لا تو یہ قرض لینا وکیل کا ذاتی فضل شمار ہوگا، ہاں اگر وہ یہ کہہ دے کہ مجھے فلاں نے بھیجا ہے کہ ”تم سے اتنا قرض لے لوں“ تو یہ درست ہے۔

(۴) موضوعہ کام ایسا ہو جس میں شرعاً نیابت درست ہو، لہذا خالص بدنی عبادت (نماز، روزہ، وضو، حج) میں وکالت درست نہیں۔ (۵)

(۱) الأشباه والنظائر لابن نجيم، كتاب الوكالة، المجلد الثامن وهو من المجلدات: ص ۱۲۶، ميج ايم سعيد كراچی

(۲) النسخة الإسلامية وأدلتها، الفصل التاسع الوكالة، المبحث الثاني شروط الوكالة، وأما شرط الوكيل ۴۰۶۱/۵، مدافع

محضات، كتاب الوكالة، الفصل في شروط الركن، وأما الذي يرجع إلى الوكيل ۴۰۶۸/۷، الأشباه والنظائر لابن

نجيم، كتاب الوكالة، المجلد الثامن وهو من المجلدات: ص ۱۳۷، ميج ايم سعيد كراچی

(۳) النسخة الإسلامية وأدلتها، الفصل التاسع الوكالة، المبحث الثاني شروط الوكالة، وأما شرط الوكيل ۴۰۶۱/۵

(۴) النسخة الإسلامية وأدلتها، الفصل التاسع الوكالة، المبحث الثاني شروط الوكالة، وأما شرط الوكيل ۴۰۶۱/۵

الهدية، كتاب الوكالة ۱۸۶، ۱۸۷/۳

(۵) النسخة الإسلامية وأدلتها، الفصل التاسع الوكالة، المبحث الثاني شروط الوكالة، وأما شروط المؤكل ۴۰۶۵/۵

۴۰۶۵/۵، الفتاوى الهندية، كتاب الوكالة، الباب الأول، ومنها ما يرجع إلى المؤكل به ۴۰۶۳/۳

### ان امور کی تفصیل جن میں وکالت ہو سکتی ہے:

فقہائے کرام کے ہاں قاعدہ یہ ہے کہ جو کام شریعت کی رو سے آدمی خود کر سکتا ہو اس میں دوسرے کو وکیل بنانا بھی درست ہے، تاہم ان امور کو فقہ نے تین حصوں میں تقسیم کیا ہے۔  
 وہ امور جن میں بالاتفاق وکالت درست ہے۔  
 وہ امور جن میں بالاتفاق وکالت درست نہیں۔  
 وہ امور جن میں فقہائے کرام کا ہم اختلاف ہے۔

### وہ امور جن میں بالاتفاق وکالت درست ہے:

(۱) عقد و فقہائے کرام کے ہاں خرید و فروخت میں، حوالہ، کفالت، رہن، شریکہ و وریثہ، مضاربہ، بعاہ، مساقاۃ، اجارہ، قرض، وصیت، نسخ، ہب، صلح، اقالہ، رشفہ میں توکیل درست ہے۔  
 (۲) حدت مال۔ زکوٰۃ، صدقات، منہ وراثت اور کنرت میں بھی توکیل بالاتفاق درست ہے۔  
 (۳) طلاق، رجوع اور حلیہ میں بھی توکیل بالاتفاق درست ہے، تاہم مذکورہ تینوں قسم کے امور میں اکثر امور ایسے ہیں جن کا ارتکاب کرتے وقت موکل کی طرف نسبت کرنا ہوگا۔ (۱)

### وہ امور جن میں بالاتفاق وکالت درست نہیں

(۱) قسم، نذر، الحان، ایلاء اور قسمہ میں توکیل درست نہیں، کیوں کہ یہ سب امور موکل کی ذات اور قلب سے متعلق ہونے کی وجہ سے بمنزلہ عبادت بدیہ ہیں۔  
 (۲) گواہی (شہادت) میں بھی توکیل درست نہیں، اس لیے کہ گواہی اس چیز کی دی جاتی ہے جو آدمی خود کچھ لے یا سن لے اور ظاہر ہے کہ وکیل سننے یا دیکھنے بغیر کس طرح گواہی دے سکتا ہے۔  
 (۳) معاصی میں بالاتفاق وکالت درست نہیں کیونکہ معاصی کا ارتکاب نہ موکل کے لیے جائز ہے، ورنہ وکیل کے لیے۔  
 (۴) خاص عبادات بدیہ (مثلاً راز، روزے اور طہارت) میں توکیل درست نہیں۔

### وہ امور جن میں توکیل کے متعلق فقہاء کا اختلاف ہے:

(۱) حج فقہائے کرام کے ہاں خود حج پر قدرت رکھنے والے شخص کے لیے کسی اور کو وکیل بنانا بالاتفاق جائز

نہیں، تاہم رنجی عاجز شخص کی توکیل میں اختلاف ہے جو کہ حنفیہ کے ہاں جائز ہے۔

(۲) عمرہ فقہائے کرام کے ہاں اس میں توکیل بالطلاق درست ہے، تاہم کچھ مورخین اختلاف موجود ہے۔ (۱)

(۳) عورت کا نکاح حنفیہ کے ہاں عورت نکاح کرنے میں خود بھی وکیل بن سکتی ہے اور کسی دوسرے شخص کو بھی وکیل بنا سکتی ہے۔

(۴) ظہر، جہور کے ہاں معصیت ہونے کی وجہ سے اس میں توکیل جائز نہیں، بخلاف شفعہ کے۔

(۵) مباحات حنفیہ کے ہاں مباح چیزوں میں توکیل جائز نہیں، بخلاف دوسرے فقہاء کے۔

(۶) اقرار حنفیہ، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں حقوق میں کسی کو قرار کرنے کے لیے وکیل بنایا جاسکتا ہے کہ میرے موکل پر لٹاں کا یہ حق ثابت ہے، بخلاف شفعہ و امام طحاوی کے۔

(۷) موکل بالخصوص وہ مومن جو حنفیہ کے علاوہ باقی سب فقہاء کے ہاں توکیل بالخصوص مطلقاً جائز ہے، چاہے دین میں ہو یا عین میں، حاضر ہو یا غائب، صحت مند ہو یا مریض، خصم راضی ہو یا نہیں۔ امام ابو حنیفہ کے ہاں خصم کی رضا مندی ضروری ہے، اگر وہ راضی نہ ہو تو موکل کی حاضری ضروری ہے، سوئے چند صورتوں کے مثلاً موکل بیماری یا طویل سفر کی وجہ سے حاضری سے محذور ہو یا موکل کوئی پردہ نشین عورت ہو۔ دوسرے فقہاء کے ہاں نہ موکل کی حاضری ضروری ہے اور نہ خصم کی رضا مندی۔ (۲)

(۸) اثبات القصاص جہور فقہاء کے ہاں قصاص کے اثبات کے لیے توکیل درست ہے، بخلاف امام ابو یوسف کے۔

(۹) متبع القصاص حنفیہ و شیعہ کے ہاں مگر موکل غائب ہو تو استیذان القصاص (قصاص لینے) میں توکیل درست نہیں، بخلاف مالکیہ و شافعیہ کے، ان کے ہاں مستلفاً درست ہے۔

(۱۰) اثبات الحدود و استصحاب دیگر فقہاء کی طرح اس میں حنفیہ کے ہاں بھی کافی تفصیل ہے جو ”حقوق اللہ کی اور نیکی میں توکیل“ کے عنوان سے ذکر کی جائے گی۔

(۱) الموسوعة الفقهية مادة (عمرة) ۳۲۸/۳۰

(۲) تاليف العسائيع كتاب النكاح، مصر في شرائط الركن واما في مرجع إلى المؤكل به ۷ ۴۳۲، ۴۳۳، العسوي الهندية، كتاب النكاح، الباب الأول، ومما ما رجع إلى المؤكل به ۳ ۵۶۱، الفقه الإسلامي وأدلة، الفصل التاسع في النكاح، البحث الثاني، شرائط النكاح، واما شرائط المؤكل به ۵/۴۰۶، ۱۰۶۷

## حقوق اللہ کی ادائیگی میں وکیل بنانا۔

حقوق دو قسم کے ہیں حقوق اللہ اور حقوق العباد۔ پھر حقوق اللہ کی بھی دو صورتیں ہیں ایک ان حقوق کا اثبات اور دوسرا ان کا استیفاء (یعنی ثابت ہونے کے بعد ان حقوق کی وصولی)۔  
پھر ان حقوق کا اثبات دو قسم پر ہے:

(۱) ایک وہ حقوق کہ جن میں دعویٰ شرط ہے، مثلاً حد قذف، حد سرقہ، وغیرہ۔ ایسے حقوق کو ثابت کرنے کے لیے وکیل بنانا کہ وہ مؤکل کی طرف سے عدالت میں دعویٰ دائر کرے، امام، حنفیہ و امام محمد کے نزدیک جائز ہے، چاہے مؤکل موجود ہو یا غائب۔ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک جائز نہیں۔ یہی اختلاف اثبات القصاص میں بھی ہے۔  
(۲) اور جن حقوق میں دعویٰ شرط نہیں، جیسے: حد زنا، حد شرب خمر تو ان کو ثابت کرنے کے لیے توکیل بھی جائز نہیں، اس لیے کہ یہ حقوق یا تو گواہ کے ذریعے قاضی کے سامنے ثابت ہوں گے یا محرم کے اقرار کے ذریعے، ان میں خصوصیت اور دعویٰ کی کوئی ضرورت نہیں۔ (۱)

## استیفاء حدود میں توکیل:

استیفاء حدود، یعنی حدود جاری کرنے میں قاضی کسی کو پناہ وکیل بنا سکتا ہے یا نہیں؟ اس سلسلے میں تمام فقہاء کے ہاں یہ جائز ہے کہ قاضی حدود جاری کرنے میں کسی کو اپنے وکیل بنا سکتا ہے۔  
تاہم یہ بات کہ حد جاری کرتے وقت وکیل کا حاضر ہونا مؤکل کی طرف سے کافی ہوگا یا نہیں؟ تو طریقین کے ہاں حد قذف اور حد سرقہ کے تادم کے لیے ضروری ہے کہ جس پر تہمت لگانا گئی ہو، یعنی مقلدوف اور جس کا مال چوری ہو گیا ہو (مسروق منہ) حد نافذ کرتے وقت ان کا خود حاضر ہونا ضروری ہے، کیوں کہ ممکن ہے کہ اجر بے سرا کے وقت اگر یہ حضرات ماحذور ہیں تو اپنے دعویٰ سے رجوع کر میں تو اس احتمال نے ایک گونہ شبہ پیدا کر دیا ہے اور شبہ سے بھی حد ساقط ہوتی ہے۔ دیگر فقہاء کے ہاں حدود جاری کرنے کے لیے مؤکل کی موجودگی ضروری نہیں۔ (۲)

## حقوق العباد میں توکیل:

حقوق العباد بھی دو قسم کے ہیں

(۱) مدائع الصالح، کتاب الوکالة، فصل فی شرائط الرکن، وأما الدہیہ يرجع إلى المکل بہ، ۷/۲۹، ۱۳۰۱

(۲) مدائع الصالح، کتاب الوکالة، فصل فی شرائط الرکن، وأما الدہیہ يرجع إلى المکل بہ، ۷/۲۹، ۱۳۰۱، النعمہ

(۳) اسلامی وأدبہ، الفصل التاسع فی الوکالة، انمبحث الثاني، شرائط الوکالة، الوکالة فی حقوق اللہ، ۶۶/۵، ۶۷/۱



(۱) ایک وہ جو شبہ کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں جیسے قصاص۔ اپنے حقوق کو ثابت کرنے کے لیے توکیل جائز ہے، لیکن استیفاء یعنی قصاص لیتے وقت مقتول کے ولی کا خود موجود رہنا ضروری ہے۔ اگر وہ بذات خود حاضر نہ ہو تو صرف وکیل کی موجودگی میں قصاص نہیں لیا جاسکتا۔

(۲) دوسری قسم حقوق عباد کی وہ ہیں جو شبہ کے باوجود ثابت ہو جاتے ہیں، یعنی مالی حقوق، جیسے دیون وغیرہ ان کو ثابت کرنے کے لیے اور استیفاء یعنی وصول کرے کے لیے ہر صورت میں توکیل جائز ہے۔ (۱)

### توکیل بالمبیع والشرام کی قسمیں:

تفویض شدہ امر (بیع و شرا) کے اعتبار سے وکالت کی در قسمیں ہیں

(۱) وکالت عامہ وکالت عامہ یہ ہے کہ وکیل کو اختیار دیا جائے کہ وہ کوئی بھی چیز (جس نصف کا بھی ہو) موکل کے لیے خرید لے یا اس سے کچھ جائے کہ تو ہر جائز کام میں میرا وکیل ہے۔ اس صورت میں حنفیہ کے مفتی بہ قوی کے مطابق وہ ان تمام امور میں وکیل متصور ہوگا جس میں تبرع اور اسقاط (مثلاً وقف، ہبہ، صدقہ، طلاق، عتاق وغیرہ) نہ ہو، اس لیے کہ وکیل بنانا اسے فائدے کے لیے ہوتا ہے اور ان صورتوں میں موکل کا نقصان ہو رہا ہے۔ (۲)

(۲) وکالت خاصہ وکالت خاصہ یہ ہے کہ کسی مخصوص چیز کے خریدنے کا حکم دیا جائے اور یہ نہ کہا جائے کہ تمہاری جو مرضی ہو، اس کے مطابق خریدو۔ ایسی وکالت میں اگر زیادہ ایہام ہو تو وکالت درست نہ ہوگی، کیوں کہ اس سے آئندہ نزاع پیدا ہونے کا خدشہ ہے، البتہ اگر ابہام وجہات معمولی ہو تو وکالت درست ہے۔ چہاں تو دور کرنے کے لیے ضروری ہے کہ تفویض شدہ امر کی نوع، وصف یا قیمت وغیرہ بتا کر وکیل بنا دے تاکہ وکیل کو تصرف میں آزادی ہو۔ (۳)

### وکیل کے اختیارات:

(۱) وکالت کا بنیادی حکم یہ ہے کہ وکیل کو موکل کے متعین کردہ حدود میں رہتے ہوئے تصرف کا حق حاصل

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الوکالة، فصل فی شرائط الرکن، و أما الذي يرجع إلى الموکل به: ۴۳۶/۷، ملحقہ اسلامی وادلتہ، المعصل التاسع فی الوکالة، المبحث الثاني شرائط الوکالة، أما شرع الموکل به، ثانياً الوکالة فی معمول العباد ۲۰۶۲/۵

(۲) رد المحتار علی هامش الدر المختار، کتاب الوکالة: ۲۱۱، ۲۱۰/۸

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الوکالة، فصل فی شرائط الرکن، و أما الذي يرجع إلى الموکل به: ۴۳۵، ۴۳۶/۷

ہوگا۔ اس کے علاوہ شریعت اور عرف کی طرف سے لگائے گئے حدود کی رعایت بھی اس پر لازم ہوگی۔ (۱)  
 (۲) وکیل بالخصوص (مقدمہ کی پیروی کرنے والے) مطلق خصوصیت میں اپنے موکل کے خلاف بھی اقرار کر سکتا ہے،  
 سوائے حدود و قصاص کے، البتہ اگر موکل یہ شرط لگا دے کہ میرے خلاف اقرار کی اجازت نہیں تو اس صورت میں اپنے  
 موکل کے خلاف اقرار نہیں کر سکتا۔ مطلق خصوصیت میں اقرار امام محمد کے ہاں صرف مجلس قضا میں معتبر ہے، بخلاف امام  
 ابو یوسف کے۔ (۲)

(۳) حصہ کے ہاں مالی مقدمے میں وکیل بننے والے شخص اس بار پر قبضہ بھی کر سکتا ہے، بخلاف امام زفر کے۔ متاخرین  
 حنفیہ کے ہاں موجودہ دور میں بڑھتی ہوئی خیانت کی وجہ سے امام زفر کا قول مفتی بہ ہے۔  
 (۴) امام صاحب کے ہاں قرض سے انکار کی صورت میں وکیل اس قرض کو ثابت کرنے میں بھی وکیل بن سکتا ہے  
 بخلاف صاحبین کے، تاہم کسی معین چیز سے انکار کی صورت میں وکیل اس معین چیز کے اثبات میں ہر تعلق وکیل نہیں  
 بن سکتا۔

(۵) اگر کسی کو وکالت عامہ کے طور پر کوئی چیز قبض کرنے کے لیے وکیل بنایا جائے تو وہ اس چیز کو قبض کرنے کے لیے کسی  
 اور کو بھی وکیل بنا سکتا ہے، البتہ عمومی اختیار کے بغیر اس کے لیے یہ جائز نہیں۔ (۳)  
 (۶) وکیل کے لیے موکل کی قیود کا پابند رہنا ضروری ہے، تاہم اگر قیود کی مخالفت موکل کے لیے فائدہ مند ہو تو نافذ  
 رہے گی، لیکن نقصان کی صورت میں یہ تصرف موکل ہی کی اجازت پر موقوف رہے گی، جیسے دس روپے فروخت کرنے  
 کی نید کے باوجود آٹھ روپے میں فروخت کرنا۔

(۷) بیع و شراء کی مطلق وکالت میں امام ابو حنیفہ کے ہاں وکیل کو نقد و دھار اور قلیل و کثیر پر فروخت کی اجازت ہے،  
 بخلاف صاحبین کے، ان کے ہاں صرف نقد قیمت اور متعارف نقصان جائز ہے گی۔ (۴)

(۸) کسی چیز کو فروخت کرے پر مامور وکیل اس چیز کا ایک ساتھ فروخت کرے گا، تاہم امام صاحب کے ہاں اگر کچھ حصہ  
 فروخت کرنے سے بقیہ حصہ کو کوئی نقصان یا قیمت میں کمی نہ ہو تو جائز ہے، البتہ خریدنے کا وکیل اگر اس شے کا بعض

(۱) بدائع الصالح، کتاب الوکالۃ، فصل فی حکم التوکیل ۲۶/۷

(۲) ایضاً: ۲۶/۷، ۲۷

(۳) ایضاً: ۲۷/۷، ۲۸

(۴) ایضاً: ۲۷/۷، ۲۸

حصہ خریدے تو باہم اتفاق یہ شرائط غیر نافذ (موقوف علی ان الموکل) رہے گی۔ (۱)

(۹) امام ابوحنیفہؒ کے ہاں بیع کا وکیل خریدار کو قیمت معاف کر سکتا ہے، مہبت دے سکتا ہے، قیمت کے بدلے کوئی اور چیز لے سکتا ہے، قیمت پر صلح کر سکتا ہے، کسی اور شخص کے حوالہ کو قبول کر سکتا ہے، بخلاف صاحبین کے، البتہ امام صاحب کے ہاں وہ اس صورتوں میں موکل کے لیے مذکورہ شے کی قیمت کا ضامن ہوگا۔

(۱۰) وکیل اپنے ان رشتہ داروں پر وکالت کا سامان فروخت نہیں کر سکتا جن کے بارے میں ان پر تہمت لگائی جاسکتی ہو، صاحبین کے ہاں مناسب قیمت سے جائز ہے۔ (۲)

ایک ہی کام کے لیے ایک سے زیادہ وکیل بنانا:

خصوصیت کے علاوہ معاملات میں وکیل کا تعدد جائز ہے، تاہم اگر موکل نے ایک ہی وقت اور ایک ہی کلام سے دونوں کو وکیل بنایا یا مصرحتاً یہ کہا کہ دونوں مل کر تصرف کر دے تو اس صورت میں اس کے لیے انفرادی تصرف کی حاجت نہیں ہوگی، البتہ اگر دونوں کو الگ الگ وکیل بنایا تو جن معاملات میں تبادلہ خیال اور غور و فکر کی ضرورت ہو، ان میں کوئی ایک وکیل تنہا تصرف نہیں کر سکتا، مثلاً وہ مالی معاملات جن میں عوض مالی پایا جاتا ہو، جیسے بیع، اجارہ، مضاربہ وغیرہ، البتہ جن امور میں تبادلہ خیال کی حاجت نہ ہو تو ان میں تنہا ایک وکیل کا تصرف بھی معتبر ہے، جیسے ہبہ، ذین کی ادائیگی، ضمانت کی واپسی وغیرہ۔ (۳)

حقوق وکیل سے متعلق ہوں گے یا موکل سے:

مضرب کے ہاں اس مسئلہ میں تفصیل یہ ہے کہ بعض امور وہ ہیں جن سے کوئی حق متعلق نہیں، جیسے مقرض سے ذین کا تقاضا کرنا، ایسے امور میں وکیل کی حیثیت محض مامور کی ہے۔

بعض معاملات وہ ہیں کہ وکیل کو ان کی انجام دہی میں موکل کی طرف منسوب کرنے کی حاجت نہیں ہوتی، جیسے خرید و فروخت، اجارہ وغیرہ۔ اس میں تمام حقوق خود وکیل سے متعلق ہوں گے، چاہے عداوت سے متعلق ہی کیوں نہ ہوں۔

(۱) مدائع المسائل، کتاب الوکالۃ، فصل فی حکم التوکیل ۷ ۴۴۲ (۲) مدائع حوالہ مذکورہ ۷/۴۴۲، ۴۴۳

(۳) الفقہ الاسلامی وادلتہ، الفصل التاسع فی الوکالۃ، المبحث الرابع تعدد الوکلاء: ۵/۴۱۶۲، الموسوعة الفقهیة، مادة

وکالۃ ۴۵ ۷۹، ۷۸، مدائع المسائل، کتاب الوکالۃ، فصل فی حکم التوکیل ۷ ۴۵۰-۴۵۳، بالفتاویٰ الہندیہ، کتاب

الوکالۃ، الباب الثامن فی توکیل الرجلیں: ۳/۶۳۴

تیسرے وہ معاملات ہیں جن کو وکیل مؤکل کی طرف منسوب کئے بغیر انجام نہیں دے سکتا، جیسے نکاح، طلاق، صلح وغیرہ۔ تا میں وکیل کی حیثیت محض سفیر اور ترجمان کی ہوتی ہے، اور عقد سے متعلق تمام حقوق مؤکل کو راجع ہوں گے۔ تقریباً یہی رائے مالکیہ اور شافعیہ کی بھی ہے، ابنتہ حنا بد کے ہاں تمام ہی معاملات میں حقوق مؤکل سے متعلق ہوں گے نہ کہ وکیل سے۔

اسی طرح بعض وہ عقود جو قبض کے بغیر تام نہیں ہوتے، جیسے ہبہ، قرض، انارہ، درہن وغیرہ تو ان چیزوں میں بھی مؤکل کی طرف نسبت ضروری ہے، ورنہ یہ قبض وکیل کی طرف سے شمار ہوگا۔ (۱)

اجرت اور عدم اجرت کے اعتبار سے وکالت کی قسمیں اور ان کا حکم:

- (۱) عام طور پر عقد وکالت بغیر اجرت کے ہوتی ہے اس کا حکم یہ ہے کہ یہ وکالت عقد لازم نہیں۔ مؤکل کسی بھی وقت وکیل کو معزول کر سکتا ہے اور وکیل کسی بھی وقت کام سے نکال کر سکتا ہے۔
- (۲) وکالت بالاجر کی پہلی قسم یہ ہے کہ عقد وکالت کرتے وقت زمانے یا کام کا تعین نہ کریں۔ یہ صورت بھی بالثاق جائیں سے غیر لازم ہے۔ کام شروع کرنے کے بعد یہ وکالت مالکیہ کے ہاں وکیل کے حق میں لازم ہوگی۔
- (۳) وکالت بالاجر کی دوسری قسم جارہ کی ہے جس میں وقت و کام دونوں معین ہوں، جیسے دول وغیرہ۔ حنفیہ اور مالکیہ کے ہاں یہ عقد لازم ہے۔ (۲)

### وکالت ختم ہونے کے اسباب:

- (۱) مؤکل کا وکیل کو معزول کرنے کے لیے چار شرطیں ہیں۔
- (الف) وکیل کو اپنے معزول ہونے کا علم ہو۔
- (ب) وکالت سے کسی اور کا حق متعلق نہ ہو۔
- (ج) وکالت اجارہ کے طور پر نہ ہو۔
- (د) شافعیہ کے ہاں عزار سے کسی فساد کا خطرہ نہ ہو۔

### (۲) مؤکل فوت ہو جائے۔

(۱) الفقه الاسلامي وأدلته، الفصل التاسع الوکالة، المبحث الثالث أحكام الوکالة، ثانياً حقوق القدر و حکمه من الوکالة ۱۱۰۳/۵

(۲) الفقه الاسلامي وأدلته، الفصل التاسع الوکالة، المبحث الخامس طرف انتهاء الوکالة، وأما الوکالة بالجر ۱۱۱۴/۵

- (۳) موکل پاگل ہو جائے جنون مطبق کے ساتھ۔
- (۴) موکل خود تعریف سے عاجز ہو جائے یعنی عدالت کی طرف سے ریویہ قرار دیا جائے۔
- (۵) وکیل مرجائے۔
- (۶) وکیل ریوانہ ہو جائے۔
- (۷) موقوفہ امر میں موکل خود تعریف کر دے۔
- (۸) جس چیز میں وکیل بتایا تھا، وہ چیز ضائع ہو جائے۔
- (۹) موکل مرتد ہو کر دارالحرب چلا جائے۔ (۱)
- (۱۰) وکیل کے ذمے جو کام سپرد ہوا تھا، وہ اسے پورا کر دے۔
- (۱۱) موکل وکیل وکالت سے انکار کر دے، یعنی یہ کہے کہ ہم نے تو وکالت ہی نہیں کی ہے۔
- (۱۲) وکیل خود، اپنی ذمہ داری سے سبکدوش ہو جائے، بشرط یہ کہ موکل کو اطلاع دے۔
- اس کے علاوہ بھی بعض شرائط ہیں، تاہم ان میں سے کثر شرائط یا تو موجودہ شرائط کے ضمن میں آتے ہیں یا وہ شرائط حقیقہ کے ہاں نہیں۔ (۲)



(۱) بدائع الصالحات، کتاب الوکالة، فصل فیما یخرج به الوکیل عن الوکالة ۴۵۹-۴۶۵

(۲) الفقہ الاسلامی وادلتہ بالمصنوع التاسع الوکالة، المبحث الخامس طرق انتهاء

الوکالة ۱۶/۵-۱۶۸-۱۶۸ الموسوعة الفقهية سادة (وکالة) ۴۵-۱۰۲-۱۶۴

## ﴿مسائل کتاب الوکالت﴾

(وکالت کے مسائل کا بیان)

وکیل کے تصرفات

سوال نمبر (134):

ایک شخص نے دوسرے کو وکیل بنایا اور اس کو رقم دی کہ یہ رقم مدنی تنظیم کو دے دو۔ کیا وکیل اپنی طرف سے اس کو اپنے پاس رکھ کر تصرفات کر سکتا ہے کہ ایک مشت ندے بلکہ تھوڑی تھوڑی کر کے دیتا رہے، وضاحت فرمائیں۔

سینوا خوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہ وکالت میں وکیل کے لیے موقوف کا مانع ہونا ضروری ہے، یعنی وکیل کو اتنے تصرف کا اختیار حاصل رہتا ہے جتنے تصرف کا اختیار یا گیا ہو، اس سے تجاوز کرنا جائز نہیں ہے، اس لیے اگر خود موقوف کی اجازت کے بغیر وکیل تصرف کا مجاز نہیں۔ صورت مستورہ میں وکیل کو موقوف کی غشا کے مطابق رقم خرچ کرنی چاہیے۔ اگر موقوف کی غلط پوری کرنے کے لیے رقم قضاہ میں دے تاکہ متعلقہ مصرف میں خرچ یعنی ہو تو پھر گنجائش ہے اور اگر اپنے فائدے کے لیے یوں کر رہا ہو تو پھر جائز نہیں، ایسی صورت میں ضروری ہے کہ پوری رقم یکمشت حوالہ کرے۔

والدلیل علی ذلك:

وہ الوکیل من حیث هو وکیل بمثل جس الصرف من جهة الموکل (۱)

ترجمہ وکیل وکیل ہونے کی حیثیت سے اس تصرف کا، لگ ہوتا ہے جو موقوف کی طرف سے اسے سونپ دیا گیا ہے۔



بذریعہ بینک امپورٹ ایکسپورٹ کاروبار کرنا

سوال نمبر (135):

زید (بائع) پاکستان میں ہے، جب کہ بکر (مشتري) ایران میں ہے۔ اب بکر کسی ایرانی بینک سے معاہدہ کرتا ہے

کہ بینک میرے ہائع (زیادہ) کوٹھن ادا کر دے، اور مجھ سے وصول کرے۔ اب ایرانی بینک پاکستان کے کسی بینک سے کہتا ہے کہ ہائع (زیادہ) کوٹھن ادا کر دے، جسے پاکستان کا بینک منظور کرتا ہے۔ اب اگر مشتری نے ایرانی بینک میں رقم فی الفور جمع کروائی تو پاکستانی بینک ہائع کوٹھن کی پوری رقم ادا کرتا ہے اور اگر مشتری ایرانی بینک میں رقم تاخیر سے ادا کرتا ہے تو وہ بینک اس سے کچھ اضافی رقم وصول کرتا ہے۔ پاکستانی بینک فی ڈالر کچھ طے شدہ رقم وضع کر کے ہائع کو رقم کی ادائیگی کرتا ہے۔ کیا کاروبار کی یہ صورت جائز ہے؟

جسوا تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

جس رہے کہ شریعت مطہرہ کی زد سے جس طرح عاقدین خود خرید و فروخت کرنے کے مجاز ہیں، اسی طرح ہائع اور مشتری کے وکیل کو بھی یہ حق حاصل ہے کہ وہ جرت کے عوض ان کے معاملات طے کریں۔ صورت مسئلہ میں کاروبار کی جو صورت مذکور ہے۔ اس میں رید اور بکر خود عاقدین ہیں اور ایرانی بینک بکر (مشتری) کا وکیل اور کفیل ہے، جب کہ پاکستانی بینک زیادہ (ہائع) کا وکیل اور کفیل ہے، چونکہ وکالت پر اجرت لینا شرعاً جائز ہے اور وکالت پر اجرت لینا شرعاً جائز نہیں، کیوں کہ وکالت ایک تبرع ہے اور تبرع کا عوض مقرر کرنا جائز نہیں۔ لہذا زیادہ (ہائع) کی جانب بینک جو کوٹنی کرتا ہے، اس کے جواز میں تو کوئی شبہ نہیں کہ وہ بینک اپنی وکالت کی اجرت کے طور پر کاٹ لیتا ہے درحقیقت کفیل جرت لینا اگرچہ جائز نہیں، لیکن چونکہ بینک اس صورت میں وکالت کے ساتھ ساتھ اس تمام کارروائی کی کتابت و حیرہ بھی کرتا ہے، اس کے علاوہ وہ ان کا عہدات کو برون ملک بھی بھیجتا ہے اور دوسری انتظامی مصداریاں بھی برداشت کرتا ہے تو اگر ان امور کی ادائیگی کے عوض بینک اجرت مقرر کر کے وصول کرے تو شرعاً یہ جائز ہوگا۔ اس کے علاوہ بینک ہائع اور مشتری کے درمیان واسطہ بھی بنتا ہے جس کی وجہ سے اس کی حیثیت دلال کی ہو جاتی ہے، اس کے عوض بھی بینک کے لیے اجرت وصول کرنا جائز ہے، لہذا بینک کا مشتری اور ہائع سے بحیثیت وکیل اور دلال اجرت لینا جائز ہے۔

تاہم مشتری (بکر) سے ایرانی بینک رقم کی تاخیر پر جو ضامہ لیتا ہے، یہ قرض پر زیادتی ہے جس کی اجازت نہیں، اس لیے اس کی بہتر صورت یہی ہے کہ مشتری تمام رقم کی ادائیگی یکمشت کرے، ورنہ تاخیر کی وجہ سے جو زیادہ رقم ادا کرنی ہوگی، وہ سود کے حکم میں ہوئے کی وجہ سے ناجائز ہے، تاہم اس سے زیادہ بکر کے درمیان جو عقد ہے اس پر کوئی فرق نہیں پڑے گا، یہ عقد جائز رہے گا۔

والد لیس علی فذلک:

کل عقد جاراً یعقده الإنسان بعینه جاراً بل کل به غیره (۱)  
 ترجمہ: ہر وہ عقد جو انسان خود طے کر سکتا ہے، اس میں دوسرے کو وکیل بنانا بھی جائز ہے۔  
 و، أحد الوکیل لأجرة لإقامة الوكالة: فہو غیر ممنوع شرعاً (۲)  
 ترجمہ: اگر وکیل وکالت کی اجرت کے لیے تو یہ شرعاً ممنوع نہیں۔

وفی النشاوی: مثل محمد بن مسلمہ عن 'حرة السمسار' فقال أرجو أنه لا بأس به، وإن كان  
 من الأصل فاسداً؛ لكثرة تعامله، وكثير من هذا غير جائز فحقوقه لحاجة الناس إليه، (۳)  
 ترجمہ:

اور شاوی میں ہے کہ محمد بن مسلمہ سے دلال کی اجرت کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے (جواب میں)  
 فرمایا کہ میں امید رکھتا ہوں کہ کثرتِ تعامل کی وجہ سے اس میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اصل میں یہ فاسد ہے اور اس  
 طرح کے بہت سے معاملات جائز نہیں، مگر لوگوں کی حاجت کی وجہ سے فقہانے اس کو جائز قرار دیا ہے۔



## وکیل کے کاغذات پر پلاٹ خریدنا

سوال نمبر (136)

رنگی ملہ ناؤن کی قرعہ اندازی اسکیم میں ریڈ نے پلاٹ کی خریداری کا ارادہ کیا، تاہم واپڈا کا ملازم ہوتے  
 ہوئے اپنے نام سے اس کے حصوں کا مستحق نہیں تھا، کیوں کہ مذکورہ اسکیم صوبائی ملازمین کے لیے مخصوص تھی، جب کہ  
 نگر واپڈا 'وفاق' سے منسلک ہے۔ چنانچہ ریڈ نے پلاٹ کے حصول کے لیے عمرو سے رابطہ کیا۔ عمرو کا والد صوبائی ملازم  
 تھا۔ عمرو نے اپنے والد کے کاغذات کو استعمال کرتے ہوئے ریڈ کے لیے قرعہ اندازی اسکیم میں حصہ لیا۔ قرعہ اندازی  
 میں پلاٹ انکار، ریڈ رجسٹریشن لیس کے ساتھ ساتھ کئی قسطیں بھی ادا کرتا رہا۔ کچھ عرصہ بعد حکومت نے

(۱) فتح القدیر، کتاب الوکالة: ۳/۷

(۲) ایضاً: ۲/۲

(۳) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الإجارة، باب ضمان الأجير: ۸۷/۹



انتقال اور نام خرید و فروخت کی چارزت دے دی۔ چنانچہ زید نے مذکورہ پلاٹ کو اپنے نام انتقال کرا تا چاہا، لیکن مرد کا والد (جس کی کاغذ کارروائی سے پلاٹ خرید گیا ہے) اس پلاٹ کو پناحق سمجھتا ہے کہ میرے کاغذات کی بدولت پلاٹ کا حصول ممکن ہوئے، حالانکہ عمرو بھی اس کا گواہ ہے کہ یہ پلاٹ عمرو کے والد کے لیے نہیں، بلکہ زید کے لیے تیار کیا تھا۔ کیا محض کاغذات کے استناد کی وجہ سے عمرو کا والد مذکورہ پلاٹ کا حق دار بنتا ہے؟

بسمو انوار ص ۱۰

### الجواب وبانوالہ التوفیق:

جب کسی شخص کو معین چیز خریدنے کے لیے وکیل بنایا جائے تو وکیل کے لیے یہ چارز نہیں کہ اس چیز کو اپنے لیے (یا کسی غیر کے لیے) خریدے، کیوں کہ اس میں موکل کے ساتھ دھوکہ ہے۔

مسئلہ۔ صورت میں جب زید نے عمرو سے قرعہ اندازی اسکیم میں پلاٹ خریدنے کی درخواست کی، اور عمرو نے حامی بھرتے ہوئے اپنے والد کے کاغذات بھی زید کے حوالہ کر دیے تو شرعاً عمرو زید کا وکیل ہو اور وکیل جو چیز خریدتا ہے، وہ دراصل موکل ہی کی ہوتی ہے، لہذا مذکورہ پلاٹ زید کی ملکیت ہوگی، خصوصاً جب کہ زید اس کی رجسٹریشن کرائے کے بعد کئی قبضیں بھی جمع کرا تا رہا ہے۔ عمرو کے والد کا اس میں تعلق نہیں بنتا۔ یہ حکومت کی طرف سے ذکر کردہ اسکیم کا طریقہ کار بھی یہی ہے کہ صوبائی مازمین اپنے لیے یا اپنے رشتہ داروں کے لیے اس میں پلاٹ خرید سکتے ہیں۔ اس بات کا علم اس سے ہوتا ہے کہ حکومت نے کچھ عرصہ بعد ان پانوں کی خرید و فروخت دوسروں کے نام انتقال کرائے کا حکم کیا، لہذا عمرو کی شرعی، اخلاقی اور معاشری ذمہ داری یہی ہے کہ وہ پلاٹ کو زید کے نام انتقال کرائے، کیونکہ بلا وجہ کسی کا حق، یا ماسلمات کو زیر نہیں دیتا۔

دوسرا مسئلہ دوسرے کے کاغذات کے استعمال کا تیسری ذمہ داری قانون مجبوری تھی، عمرو نے بحیثیت وکیل اس کی بدولت، وراثت حاصل مقصد تو زید ہی کے لیے پلاٹ خریدنا تھا۔ محض کاغذات کے استعمال سے پلاٹ عمرو کے والد کا نہیں بنتا۔  
والذلیل علی ذلك:

وہ وکلاء شرعی، شعبی، عیہ فلسفہ ان بشریہ بسمہ، لہذا یادی الی معبر الامر حث

اعتمد علیہ (۱)

ترجمہ اگر موکل نے کسی معین چیز خریدے کے لیے کسی کو وکیل بنایا تو وکیل کے لیے جائز نہیں ہے کہ وہ اس کو اپنی ذات کے واسطے خرید لے، کیونکہ وکیل کا بنے واسطے خریدنا موکل کو دھوکہ دینے کا سبب ہے، اس لیے کہ موکل نے اس پر اعتماد کیا ہے۔



### تعذی اور غفلت کی صورت میں وکیل پر ضمان

سوال نمبر (137):

زید نے عمرہ کی ادائیگی کی غرض سے ویزہ کے حصول کے لیے عمرو کو رقم اور پاسپورٹ وغیرہ حوالہ کیا۔ عمرو نے کسی اور کو یہ رقم دی، اس شخص نے کسی در کو یہ کام سپرد کیا۔ اس طرح کئی افراد تک یہ سلسلہ چلتا رہا، یہاں تک کہ آخری شخص رقم سمیت غائب ہو گیا۔ اب شرعاً اس رقم کا ضمان (تاوان) کوئی شخص پائے گا؟

پس مندرجہ

الاصواب وباللہ التوفیق:

جب کوئی شخص کسی کو ویزہ وغیرہ کے حصول کے لیے رقم دے تو شرعاً وہ شخص رقم دینے والے کا وکیل بن جاتا ہے۔ وکالت میں شرعاً اصول یہ ہے کہ موکل کی اجازت کے بغیر وکیل کسی دوسرے شخص کو اس کام کے لیے وکیل نہیں بنا سکتا۔ ہاں اگر موکل کی اجازت ہو یا موکل وکیل کو کہے کہ اپنی رائے کے مطابق جیسے چاہے عمل کرو تو ان دو صورتوں میں وکیل کسی اور کو بھی وکیل بنانے کا مجاز رہتا ہے، لیکن یاد رہے کہ اس صورت میں یہ وکیل موکل ہی کا وکیل منظور ہوگا، نہ کہ وکیل کا۔

وکالت کے سلسلہ میں دوسری بات یہ بھی ہے کہ وکیل موکل کے ما کا امین ہوا کرتا ہے، لہذا اگر مال وغیرہ وکیل کی بے جا تصرفات، تعذی اور غفلت کے بغیر ہاں ہو تو ضمان نہیں تاہم تعذی، بے جا تصرف اور غفلت کی صورت میں تاوان اس پر آئے گا۔

مسئلہ صورت میں اگر وکیل (عمرو) نے اپنے موکل (زید) کی اجازت کے بغیر کسی اور کو وکیل بنایا۔ پھر اس نے کسی اور کو اور یوں سلسلہ چلتا رہا یہاں تک کہ ما ضائع ہو گیا تو اس صورت میں اس رقم کا ضمان وکیل (عمرو) پر ہی آئے گا لیکن اگر مسئلہ کی نوعیت اس سے مختلف ہو، یعنی زید (موکل) نے عمرو (وکیل) کو تو وکیل کی اجازت دی ہو یا نہ کہا

ہو کہ "اپنی رائے کے مطابق جیسا چاہو کرو" تو اس صورت میں عمر کو وکالت کے ساتھ ساتھ توکیل (یعنی وکیل بنانے) کی بھی اجازت دی ہے، لہذا عمر کا دوسرے کو وکیل بنانا اس صورت میں جائز رہے گا، لیکن وکیل ثانی یا آخری وکیل موکل ہی کا وکیل شمار ہوتا ہے اور وکیل اگرچہ اس میں ہو کر اس پر ضمان نہیں ہوتا، تاہم تعدی، غفلت اور بے جا تصرف کی وجہ سے وکیل پر ضمان واجب ہوتا ہے۔ لہذا اسی صورت میں بے جا تصرف (مال لے کر فرار ہونے) کی بنیاد پر آخری وکیل ضامن رہے گا۔ موکل اپنی رقم آخری وکیل سے وصول کرے گا۔

والمَلِئِلَ عَلَيَّ ذَلِكَ:

وليس للتوكيل أن يؤكل فيه وكل به ، لأنه موصى إليه التصرف دون التوكيل به وهذا لأنه  
رعي برأيه ، والساس متفاوت في الأراء ، قال : إلا أن يأذن له الموكل بوجود الرضاء أو يقول له تعمل  
برأيتك لإطلاق التعويض إلى رأيه ، وإذا جاز في هذا الوجه يكون الثاني وكبلا عن الموكل ، حتى لا يملك  
الأول حظه . ( ١ )

ترجمہ در وکیل کو یہ حق نہیں ہے کہ جس کام میں اس کو وکیل بنایا گیا ہے، اس میں دوسرے کو وکیل بنائے، کیوں کہ موکل نے وکیل کو اس کام میں تصرف کا اختیار دیا ہے، وکیل بنانے کا اختیار نہیں دیا ہے اور یہ اس لیے کہ موکل اس کی رائے پر راضی ہوا ہے، اور لوگوں کی تراف مختلف ہوتی ہیں، یہاں اگر موکل اس کو اجازت دے دے، تو رضا سدی پائی گئی یا موکل وکیل سے کہہ دے کہ جی رائے سے عمل کرو، کیونکہ اس صورت میں اس کو مطلقا اختیار دیا ہے تو اس صورت میں دوسرے وکیل موکل کی طرف سے وکیل ہوگا، یہاں تک کہ وکیل اول اس کو محروم کرنے کا، تک نہیں۔



## وکیل کی ذمہ داری

سوال نمبر (138)

مزید نے ایک شخص کو وکیل بنایا اور کہا ٹشن ادا کرنا میرے ذمہ ہے۔ تم اشیاء خرید لیا کرو۔ چنانچہ وکیل موکل کے

کہے پر ایسا کرتا رہا لیکن اب موکل (زید) دشمن کی اور جنگی نہیں کرتا۔ کیا شرعاً وکیل ان لوگوں کی رقم کا مددگار ہے یا نہیں؟  
اور رقم ہٹانے کی صورت میں وکیل گناہ گار ہے یا نہیں؟

ہنسو توجہ

الاجواب وبالله التوفیق:

ماوجود قدرت و استطاعت کے کبھی، نسب معاملات، ورثہ، عین نہیں کر سکتا جس کے فائدے کے لیے وکیل مقرر کرتا ہے۔ وکالت کے، ان معاملات میں شریعت نے بعض جگہ موکل کو اہل بیاد اور بعض میں وکیل کو، پھر وکیل کے اہل ہونے کی صورت میں وکیل مدعی ہو کر شمس اور بیع وغیرہ کا مطالبہ کرے گا اور کبھی مدعی علیہ بن کر مدعی کے لیے بیع یا شمس وغیرہ کی ادائیگی کا ضامن ہوگا۔

مسئلہ صورت میں دشمن، واکرنا وکیل کی رمداری بنتی ہے جس میں غفلت سمیز رویہ اختیار کرنا گناہ کے ذمہ میں آتا ہے جس کا وہاں وکیل پر ہے گا، تاہم، اگر وکیل نے وہ شے موکل کو بابت بیاد و سطلہ حوالہ کیے ہوں تو اس رقم کی ادائیگی موکل پر لازم ہوگی۔ موکل خود اس کو واکرے یا وکیل کے ذریعہ واکرے۔

والدلیل علی ذلک:

(وبخاصہ فی العیب وبخاصہ فی الاول بما ذاباع، والاسی فیما ذامشتری یحب ان یعلم ان الحقوق لوعاد، حق یكون لوكيل و حق یكون غمی بواکمر، فالأول كقصص المبيع ومطمة ثمن المشتری، وللمحاصنة فی العیب، والرجوع بمن منسحق وفي النوع الآخر یكون الوکیل مدعی علی المدعی أنه یحجر الوکیل علی سبب المبيع، وسلیم الثمن وأخواتهما )

ترجمہ:

اور وکیل عیب کی صورت میں جب کسی چیز کو بیچتا ہو، تو بائع بن کر خاصیت کرے گا اور مشتری بن جائے تو اس سے خاصیت کی جائے گی۔۔۔۔۔ یہ جو نا ضروری ہے کہ حقوق دو قسم کے ہیں۔ دلیل کے لیے حق اور دلیل پر حق۔ پہلی قسم جیسے بیع کا قبض کرنا، مشتری کے دشمن کا مطالبہ کرنا، عیب کی صورت میں خاصیت کرنا اور قیمت کا رجوع کرنا، اور دوسری قسم میں وکیل مدعی علیہ ہوتا ہے۔ پس مدعی بیع یا دشمن کی جو گلی میں یا ان دونوں جیسی دیگر صورتوں میں وکیل پر جبر کر سکتا ہے۔

## کمپنی کے مالک کا بیک وقت وکیل بالبیع اور مشتری بننا

سوال نمبر (139):

ایک شخص نے ایک ادارہ میں نفع کی غرض سے مالک ادارہ کو وکیل بنا کر اسے کچھ رقم دی۔ مالک ادارہ (وکیل اسی کمپنی کی کوئی پراڈکٹ خرید دیتا ہے۔ پھر اسی پراڈکٹ پر اپنی طرف سے مارکیٹ ریٹ کے مطابق نفع لگا کر اپنے پاس رکھ لیتا ہے۔ پھر یہ نفع اس شخص (موکل) کو بیک مشت یا قسط وار دیتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ مذکورہ صورت میں مالک ادارہ وکیل بالبیع بھی ہے اور خریدار بھی۔ کیا وکیل بیک وقت بالبیع اور خریدار بن سکتا ہے؟

بشنواؤ جبراً

الجواب وبالفہ النوفیس:

کسی شخص کو جب کوئی آدمی خرید و فروخت کا وکیل بنالے تو وکیل کو یہ حق نہیں ہوتا کہ وہ موکل کا معاملہ اپنے ساتھ کرے۔ بایں طور کہ موکل کی طرف سے فروخت کنندہ اور اپنی طرف سے خریدار بن جائے۔

لہذا صورتِ مسئلہ میں موکل کی رقم سے اپنے ہی ادارہ کی کوئی پراڈکٹ خرید کر اپنے پاس رکھنا اور پھر مارکیٹ ریٹ کے مطابق موکل کو نفع دینا ناجائز نہیں ہے۔ اس کی درست صورت یہ ہو سکتی ہے کہ رقم دینے والے شخص کو اس کی رقم کے حسب سے اپنے ادارے میں سرمایہ کاری کی بنیاد پر شریک کی حیثیت سے شامل کرے اور حاصل ہونے والے نفع میں اس کی رقم کے تناسب سے حصہ دے دیا کرے۔

والدلیل علی ذلک:

إذا اشترى الوکیل بالبیع مال مؤکنه لنفسه لا یصح۔ (۱)

ترجمہ:

جب وکیل بالبیع موکل کا مال اپنے لیے خریدے تو یہ جائز نہیں۔



## اجازت موکل کے بغیر وکیل کا دوسرے شخص کو وکیل بنانا

سوال نمبر (140):

ایک شخص نے اپنے والد کی ایت کی وصولی کے لیے ایک شخص کو وکیل بنایا۔ کافی عرصہ بعد یہ وکیل اپنے کسی جرم کی پاداش میں جیل گیا تو اس نے، اپنی طرف سے بھائی کو وکیل بنایا۔ موکل اس پر راضی نہ تھا۔ اس لیے موکل نے اپنے بے دوسرا وکیل رکھ کر کیس جیت لیا۔ اب وکیل دل کا اس شخص سے اس کیس پر آنے والے خرچہ کا مطالبہ کرتا ہے یہ نہیں؟

سیرا توجہ رو

الجواب وبالله التوفیق:

نقہ پائے کر، مکی تصریحات کے مطابق جس آدمی کو جس کام کے لیے وکیل بنایا جائے، اس کے لیے جائز نہیں کہ موکل کی اجازت کے بغیر کسی دوسرے کو اس کام کے لیے وکیل بنائے۔ کیوں کہ یہ ضروری نہیں کہ ایک وکیل پر جو اعتماد ہو، دوسرے پر بھی وہی ہو۔ لہذا صورت مسئولہ میں وکیل نے موکل کی اجازت کے بغیر دوسرے کو وکیل بنایا ہے، اس لیے موکل سے رقم کا مطالبہ شرعاً درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

وبس لمن وكل بأمر أن يوكل به غيره؛ لأن الموكل موصل به التصرف دون موكل، وقد روي برأيه دون غيره، والناس مختلفون في الآراء۔ (۱)

ترجمہ:

جو شخص کسی کام کے لیے وکیل بنایا گیا، اس کے لیے (موکل کی اجازت کے بغیر) کسی دوسرے کو وکیل بنانا جائز نہیں۔ کیوں کہ موکل نے اس کو تصرف سپرد کیا ہے نہ کہ دوسرے کو وکیل بنانا، اور موکل کو اس کی رائے پسند ہے اس کے علاوہ وہی رائے نہیں، کیوں کہ رائے میں لوگ متفاوت ہوتے ہیں۔



## وکالت کی اجرت کو حرام کہنا

سول نمبر (141):

آج کل وکالت کا پیشہ مذموم تصور کیا جاتا ہے۔ بعض لوگ یہاں تک کہہ جاتے ہیں کہ وکیل کی آمدنی حرام ہے۔ وجہ یہ پیش کرتے ہیں کہ وکیل وکالت کرتے وقت جھوٹ بولتا ہے، مثلاً: کبھی کبھار حسب حق کو اس کے حق سے بھی محروم کر دیتا ہے۔ سول یہ ہے کہ وکیل کی اجرت کا کیا حکم ہے؟

بیتو توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

عامل کا اپنے عمل پر اجرت لینا شرعاً جائز ہے، بشرطیکہ عمل ایسا ہو جس سے شرعی حدود و پائے مال نہ ہوتے ہوں۔ وکیل کا وکالت کرنا بھی ایک مباح امر ہے اور وکالت پر اجرت لینا بھی شرعاً جائز ہے۔ تاہم اس بات کا خیال رکھنا ضروری ہے کہ مدعی اور مدعی علیہ میں سے کسی ایک کی تاباں نہ طرف داری کر کے حق دہی نہ ہو، لہذا فی نفسہ وکالت میں کوئی قباحت نہیں اور وکالت کی آمدنی کو مطلقاً حرام کہنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

والأحد الوکیل الأجرة لإقامته الوکالة، فإنه غیر ممنوع شرعاً إذ الوکالة عقد جائز، لا یجب

علی الوکیل إقامتها، فیجوز أخذ الأجرة فیها (۱)

ترجمہ

اگر وکیل وکالت پر اجرت سے تو شرعاً یہ ممنوع نہیں، کیوں کہ وکالت ایک جائز عقد ہے۔ وکیل پر کسی کی وکالت کرنا واجب نہیں، لہذا کالت میں اجرت لینا جائز ہے۔



## موکل تک سامان تجارت پہنچانے کا خرچہ

سوال نمبر (142):

دو تاجر سنگا پور سے تجارت کیا کرتے تھے۔ ایک تاجر جب اپنے مال کی خریداری کے لیے جاتا تو دوسرے کے لیے بھی اس خریدنا، جتن خرچہ آتا، سامان مانے والا تاجر اس کو ادا کرتا۔ کئی سال معمول کے مطابق خرچہ آتا رہا۔ ایک دفعہ یوں ہوا کہ پابندی کی وجہ سے مال پر کسٹم وغیرہ کا اضافی خرچہ آیا۔ اب دوسرا کہتا ہے کہ سارا خرچہ لانے والا تاجر برداشت کرے گا، کیوں کہ جب میں مال لاتا تو سارا خرچہ میں برداشت کرتا تھا۔ پہلے خرچہ سمسوں کے مطابق برابر ہو جایا کرتا تھا۔ اب کے بار زیادہ خرچہ آنے کی صورت میں کون ذمہ دار ہوگا؟

جسوا نوجھوا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ وکالت کی ہے۔ جانین میں سے ہر ایک مختلف اوقات میں دوسرے کا وکیل منظور ہوگا اور شرعا وکیل پر بیع کا خرچہ نہیں آتا، لہذا تاجر تانی کے ذمہ کسٹم وغیرہ کا خرچہ دینا واجب ہے، ابتداً اپنی پارٹی میں جتنا خرچہ کیا تھا، اسے منہا کر کے باقی خرچہ حوالہ کر دے۔

واللہ لیل علی ذلک:

إد ادى موکیل بالشراء ثم سمیع من ماله وقبضه کان له حق الرجوع علی الموکل  
من کان الموکل قد وکله بشراء شیء من غیر المصر فعن کان له ان يرجع علی الموکل بمؤنة نقل  
المسح إلی بیت الموکل. (۱)

ترجمہ

جب وکیل بالشراء بیع کی قیمت اپنے مال سے داکرے اور بیع پر قبضہ کرے تو موکل سے اپنے حق کے لیے رجوع کا حق رکھتا ہے۔۔۔۔۔ اگر موکل نے وکیل کو شہر سے باہر چیز خریدنے پر مامور کیا ہو اور اس نے کیا تو وکیل کو حق حاصل ہے کہ موکل سے بیع گھرتک پہنچانے کی سونت کے لیے رجوع کرے۔





## رقم کی وصولی کے لیے معاوضہ پر وکیل رکھنا

سوال نمبر (143)

زید کا عمرو پر قرضہ ہے۔ زید اس کو وصول نہیں کر سکتا۔ چنانچہ اس نے کر سے اپنی رقم کی وصولی کی ہمت کی۔ کر رقم کی وصولی پر اجرت کا مطالبہ کرتا ہے۔ کیا زید کے لیے اپنی رقم کی وصولی پر کر کو اجرت دینا جائز ہے؟

بہنو! انجھریا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی زد سے جب کسی شخص کو کسی کام کی انجام دہی کے لیے وکیل بنایا جائے تو اس کا وکالت پر اجرت کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں زید بکر کو رقم کی وصولی پر بنا کر وکالت جرت دے سکتا ہے اور وکیل (بکر) کو بھی اختیار ہے کہ وہ اجرت کا مطالبہ کرے۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ اجرت پہلے سے ہی متعین کی جائے ہو، نیز یہ بھی یاد رہے کہ موکل کو یہ حق نہیں کہ کسی ایسے شخص کو رقم کی وصولی کے لیے وکیل بنائے جو جبر اور زبردستی سے کام لیتا ہو، کیوں کہ یہ حق صرف حکومت کو حاصل ہے۔ ہد معاشی کی شکل میں کسی سے قرض کی وصولی کے لیے تقرری سے اجتناب ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إذا أخذ الوكيل الأجرة لإقامة الوكالة فإنه غير ممنوع شرعاً، والوكالة عقد جائز، لا يجب على الوكيل إقامتها، ويجوز أخذ الأجرة فيها (۱)

ترجمہ

جب وکیل وکالت پر اجرت لے تو شرعاً یہ ممنوع نہیں، کیوں کہ وکالت ایک جائز عقد ہے۔ وکیل پر کسی کی وکالت کرنا واجب نہیں، لہذا وکالت میں اجرت لینا جائز ہے۔

تصح لوكالة باجر وبغير اجر لأن النبي ﷺ كان يبعث عماله لقبض الصدقات، ويجعل لهم

عمولة (۲)

(۱) فتح القدیر، کتاب الوکالة، ۷/۷

(۲) الفہم الاسلامی وادلته، الفصل التاسع الوکالة، ۸/۵

ترجمہ

وکالت اجرت اور بلا اجرت (دونوں طرح) جائز ہے، کیوں کہ نبی کریم ﷺ عمال کو صدقات کی وصولی کے لیے بھیجتے تھے تو ان کے لیے حق اخذ مت بھی مقرر فرماتے تھے۔



### نا جائز امور میں وکالت کرنا

سوال نمبر (144):

بینک لوگوں کو سودی قرضے فراہم کرتا ہے۔ سا اوقات مقروض بینک داموں سے جی پراتا ہے اور رقم کی ادائیگی میں پس و پیش سے کام لیتا ہے۔ میں ایک وکیل ہوں۔ کیا میرے لیے بینک سے ان سودی قرضوں کی وصولی کے لیے وکالت پر اجرت وصول کرنا جائز ہے؟ جس کا طریقہ یہ ہوتا ہے کہ وکیل بینک کی طرف سے وکیل بن کر عدالت میں دعویٰ کرتا ہے، پھر بذریعہ عدالت وہ رقم بینک کو دلوائی جاتی ہے۔

سنبوا توشروا

الجواب وبالله التوفیق:

جن امور کا ارتکاب موکل کے لیے جائز نہیں، ان امور کا ارتکاب وکیل کے لیے بھی جائز نہیں۔ صورتِ مسئلہ میں جس طرح سودی قرضہ بینک کے لیے لینا حرام اور ناجائز ہے، اسی طرح وکیل کے لیے بھی بینک کا نائب بن کر بینک کو سودی قرضہ دلوانا حرام اور ناجائز ہے اور جب اس مقصد کے لیے فی نفسہ وکالت جائز نہیں تو ایسی وکالت کی اجرت بھی جائز نہیں۔ اگر سائل بینک سے اس سلسلہ میں کوئی فیس وصول کر چکا ہو تو اسے بذاتی ثواب فقرا پر خرچ کیا جائے۔

واللہ اعلم:

کل عقد جرد یعقد بآداب بعدہ جرداں ہو کل بہ غیرہ (۱)

ترجمہ

ہر وہ عقد جو بذاتِ خود انسان کے لیے کرنا جائز ہو اس میں غیر کو وکیل بنانا بھی جائز ہے۔

ولا يصح في المصعب اياه محرم، ولا في الحسابات لذلك، ولا في كل محرم الا انه لا يجوز له

معنه، فلم يحرم لثالبه، (۱)

ترجمہ:

مضبوط، جتایات اور ہر وہ کام جو حرام ہو، اس میں توکیل جائز نہیں، کیوں کہ موکل کے لیے خود اس کا کرنا جائز نہیں، پس اس کے نائب کے لیے بھی جائز نہیں۔



## وکیل بالمبیع کا موکل کے خلاف کرنا

سوال نمبر (145):

آج کل پینلٹی سنورز کے لیے حکومت کی طرف سے دو آدمی مقرر ہوتے ہیں جن کو حکومت کی طرف سے تحوہ ملتی ہے، لیکن ہمارے علاقے کی برانچ کے لیے ایک آدمی مقرر ہے جس کی وجہ سے کام نمٹنا مشکل ہے۔ کیا ہمارے لیے شرعا اس کا جواز ہے کہ ایک آدمی کو بطور ملازم رکھیں اور اس کی تحوہ کے لیے پینلٹی سنور کی شیا کو مقرر کردہ ریٹ سے زیادہ پر فروخت کریں تاکہ اس کی تحوہ نکل سکے۔ نیز دکان کی حفاظت کے لیے پہرہ دار رکھنا درجی کا بل پینلٹی سنور کی آمدنی سے دینا جائز ہے یا نہیں؟

بسمواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہی عبارات سے معلوم ہوتا ہے کہ وکیل بالمبیع اپنے موکل کی ہدایات کے خلاف نہیں کر سکتا، تاہم اگر وکیل کی خلاف ورزی موکل کی متعین کردہ قیمت کی جنس کے مفاد میں سے ہو، مثلاً موکل یہ کہے کہ یہ چیز ہزار درہم پر فروخت کرو اور وکیل نے زیادہ پر فروخت کی تو وکیل نے چونکہ دراہم کی جنس سے زیادہ پر فروخت کی، لہذا اس کی بیع نافذ ہوگی، تاہم زیادہ رقم بھی موکل ہی کی رہے گی۔ نیز موکل کی شرائط کا پاس رکھنا وکیل کے لیے ضروری ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں اگر حکومت کی طرف سے پینلٹی سنور چلانے کے لیے ایک آدمی مقرر کیا گیا ہو اور اس کام کو انجام نہیں دے سکتا تو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ حکومت کی طرف سے مقرر کردہ قیمت سے زیادہ پر

چیزوں کو فروخت کرے اور زیادہ رقم بطور تنخواہ اپنی طرف سے مقرر کردہ معاون ملازم کو دے، بلکہ اس کو چاہیے کہ وہ حکومت سے مطالبہ کرے کہ دوسرے معاون کو بھرتی کیا جائے، اپنی طرف سے اشیاء کی قیمت فروخت ہو جا کر حوام کی سہولت میں رکاوٹ نہ بنے۔ اور اگر کبھی زیادہ رقم کمائے تو وہ حکومت کے حوالہ کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح پہرہ دار اور بجلی کے بل کی رقم ادا کرنا ہمارے حکومت صحیح ہے۔ ہذا اجازت درست نہیں۔

والسبیل علی فہلہ:

الوكيل اذ يخالف، اذ يخالف إلى غير هي الحسن كبيع بألف درهم، فباعه بألف ومائة نفذ. (۱)

ترجمہ:

وکیل اگر جس میں بھلائی کی طرف موکل کا خلاف کرے، جیسے موکل کہے، ہزار درہم پر فروخت کر داور وکیل گیارہ سو درہم میں فروخت کرے تو یہ صحیح نافذ ہے۔

الأصل من هذا النوع أن الموكل إذا شرط على الوكيل شرطاً معيناً من كل وجه، بأن كان

بعضه من كل وجه، فإنه يجب على الوكيل مراعاة شرطه (۲)

ترجمہ:

اس بارے میں اصل یہ ہے کہ جب موکل وکیل پر کوئی ایسی شرط لگائے جو موکل کے لیے ہر اعتبار سے مفید ہو

تو وکیل پر اس شرط کی رعایت واجب ہے۔



## وکیل بالخصوص کی اجرت

سوال نمبر (146):

ایک سرکاری وکیل ہے۔ اس کے تحت دوسری کاری وکلا اور دو پرائیویٹ وکل بھی کام کرتے ہیں۔ شرعاً وکالت

کاپیشہ اور اس کی کمائی حلال ہے یا نہیں؟

بیسوا خرمی

(۱) الدر المختار علی صغرورد المختار کتاب الوکالة باب الوکالة بالبيع والشرایع ۲۵۶/۸

(۲) شرح المحطلة لمصمم رسم بار، تحت المادة ۱۵۰۱۔ ص ۸۱۰

## الجواب وبالله التوفیق:

حدود شرعیہ کا نفاذ کرتے ہوئے اثبات حقوق کے لیے وکالت کے جواز میں کوئی شبہ نہیں، بلکہ مسلمانوں کی امداد اور عدل و انصاف کی فراہمی کی نیت ہو تو ایک قابل تحسین اور جائز پیشہ ہے۔ یہی وجہ ہے کہ حضور قدس سرہ اور صبیہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے عہد مبارک میں اس کے نفاذ اور شواہد ملتے ہیں۔

لے عہد حاضر میں وکالت کے پیشے نے جن مفید خدمات کو انجام دیا ہے، مثلاً مقدمہ جیتنے کے لیے گواہوں کو جھوٹی تلقین، مقدمات کی بہتات جس کی وجہ سے فریقین کے دعاوی اور حقوق مخفی رہ کر درست فیصلے سے قاصر رہنا، وکلاء کے پاس حصری کے لیے رشوتوں کا سلسلہ وغیرہ ایسے امور ہیں جن کو مد نظر رکھ کر یہ کہنا بجا ہے کہ اس قسم کی وکالت اور اس سے حاصل شدہ وکالتی حرم اور قابل اعتناء ہے، تاہم اگر قواعد شرعیہ کی رعایت رکھتے ہوئے درست کام کی وکالت کی جائے تو اس قسم کی وکالت کی کئی جائز اور حلال ہوگی۔ نیز حسد و حسرت، جواز عدم جوار کے، اعتبار سے وکالت اور اس کی کمائی کا جو معیار بڑے وکیل کے لیے ہوگا، وہی اس کے ماتحت سرکاری وکلاء اور پریسٹ وکلاء کے لیے بھی ہوگا۔ بذات خود یہ پیشہ حرام نہیں ہے۔

والدلیل علی ذلک:

و یجوز الوکالۃ بالخصومة فی مدائر الحقوق معاً قدم من الحاجۃ من کل أحد یندی بالی وجوہ الخصومات، وقد صحح ال عیہ وکل فیہا عقیلاً و بعد ما اس وکل عہدہ من جعفر (۱)  
ترجمہ: اور تمام حقوق میں وکالت بالخصومت جائز ہے، اس لیے کہ ہر آدمی خصومت کے طریقوں کو نہیں جانتا اور صحیح روایت سے ثابت ہے کہ حضرت علیؑ نے خصومات میں حضرت عقیلؓ کو وکیل بنایا اور بڑھاپے کے بعد حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کو وکیل بنایا۔



وکیل کا موکل کی چیز کو اپنے لیے خریدنا

سوال نمبر (147):

ایک مسئلہ کا شرعی حل مطلوب ہے۔ ایک شخص نے مجھے کوئی چیز فروخت کرنے کے لیے وکیل بنا کر کہا



الجواب وبالله التوفیق:

فتہ کرام نے وکیل کا ہر اس شخص کے ساتھ عقد ناجائز لکھا ہے جس کے ساتھ عقد میں تہمت کا اندیشہ ہو۔ صورت مسئلہ میں انجینئر کی حیثیت متعلقہ محکمہ کے وکیل کی ہے جو فیکٹریوں سے خریداری پر متعلقہ محکمہ سے حق خدمت کے طور پر تنخواہ وصول کرتا ہے، فیکٹری دلوں کے لیے انجینئر کوئی خدمت انجام نہیں دیتا، لہذا فیکٹری سے کمیشن وصول کرنا اس کے لیے جائز نہیں۔ نیز مذکورہ معاملہ میں تہمت کا بھی اندیشہ ہے کہ فیکٹری والے میٹریل چھپے دھونے فرودخت کریں یا اپنی ورعہ میٹریل مہیا نہ کریں۔ اس وجہ سے انجینئر کا اس فیکٹری سے کمیشن کا معاہدہ کرنا شرعاً جائز نہیں۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

وانوکیل بالبیع والشراء لا محذور له ان يعقد مع ابيه وحده، ومن لا يقل شهادته له عند ابي حنيفة.... له ان مواضع الهبة مستثناة عن الوكالات (۱)

ترجمہ

اہم ابوحنیفہؒ کے نزدیک وکیل بالبیع والشراء کے لیے اپنے والد، دار ورجس کی شہادت اس کے بارے میں قبول نہیں، ان سے عقد کرنا جائز نہیں۔۔۔۔۔ ان کی وکیل یہ ہے کہ تہمت کے مواضع وکالت سے مستثنیٰ ہیں۔



عائد کا دوسرے کی طرف سے وکیل بننا

سوال نمبر (149):

ہم صراف کے ساتھ کرکی کا بین دین کرتے ہیں۔ صراف کے ساتھ ہمارے پاکستانی روپے ایڈوانس جمع ہوتے ہیں۔ صراف مختلف قسم کی کرنسیوں کا کاروبار کرتا ہے جب ہمیں فغانی کرنسی یا ڈالر خریدنا ہو تو ہم فغانی روپے پر صراف سے اس کی ڈالر یا فغانی کرنسی کا ریٹ طے کر کے خرید دیتے ہیں جو صراف کے پاس ہماری طرف سے جمع ہو جاتی ہے، ہمارے اور صراف کے مابین کوئی وکیل نہیں ہوتا ہے، صرف ٹیلی فون پر بات چیت ہو جاتی ہے۔ کیا مذکورہ معاملہ از روئے شریعت درست ہے؟

بینوا انوہروا

العراق وبالله التوفيق:

مختلف ملک کی کرنسی نوٹ اگرچہ الگ الگ جنس ہیں، لیکن ان کی بیچ وشر کے وقت، قدین میں سے کسی ایک کی طرف سے اسات یا وکالت قبض ضروری ہے۔

مستول صورت میں گاہک نہ خود قبض کرتا ہے، ورنہ اس کا کوئی وکیل قبض کرتا ہے، اگرچہ صراف کی جانب سے قبضہ پایا جاتا ہے، لیکن صراف چونکہ خود قبضہ بھی ہے، اور گاہک کی طرف سے وکیل بھی اور معاملات میں ایک ہی شخص، قد اور وکیل یعنی مالک و مملک نہیں بن سکتا، اس لیے شرعاً یہ عقد جائز نہیں۔ ہاں گاہک اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنا کر صراف کے پاس بھیجے، تاکہ اس کے حصہ کی رقم قبض کر لے یا یہ کہ صراف کے پاس بیٹھے ہوئے کسی شخص کو وکیل بنا کر عقد کرے اور وہ اس کے لیے قبضہ کرے تو یہ جائز ہوگا۔ ورنہ مذکورہ صورت، کہ صراف کا قبضہ بھی ہو اور وکیل بھی، شرعاً جائز نہیں۔

والدليل على ذلك:

ولأن حقوق البيع إذا كانت مقتصره على العاقد، وببيع أحكام مضادة من التسليم و قبض والمطالبة، فهو تولي طرفي العقد، لصدر الشخص الواحد مطالباً ومضروباً ومستمداً ومتسماً، وهذا ممسح (۱)

ترجمہ:

اور اس لیے کہ بیچ کے حقوق عائد پر موقوف ہیں اور بیچ کے لیے تسلیم، قبض اور مطالبہ جیسے متضاد احکام بھی ہیں، پس اگر عقد کے طرفین کی ذمہ داری کوئی ایک شخص نبھائے تو ایک ہی شخص غالب و مضروب، حوالہ کرنے والا اور قبضہ کرنے وال ہو جائے گا، اور یہ ممکن نہیں ہے۔

وهي البزاة: لو اشترى مائة فلس بدرهم، يكتفي التبايض من إحدى الجانبين (۲)

ترجمہ:

اور برازیہ میں ہے کہ اگر کسی نے سو پیسے ایک درہم کے بدلے خریدے تو ایک جانب سے اس میں تبايض کافی ہے۔



(۱) بدائع الصنائع کتاب النکاح، فصل فی رکن النکاح، ۳/۲۲۴

(۲) رد المحتار معی الدر المنثور، کتاب البیوع، باب الرہا، ۷/۱۶۲



## وکالت میں شرط فاسد لگانا

سوال نمبر (150)۔

ایک وکیل کسی شخص سے کیس لڑنے کے لیے یہ معاہدہ کرتا ہے کہ اگر کیس جیت گیا تو اتنی رقم دل گا "راہِ گمر" ہار گیا "رتبہ" کام نہیں ہوا تو کسی رقم کا مطالبہ نہیں کروں گا۔ کیا وکیل کے ساتھ مذکورہ معاہدہ شرعاً درست ہے؟

بیشو سوجرو

الجواب وبالله التوفيق:

وکالت میں ایسی شرط لگانا جو عقد کے مقتضیات سے مخالف ہو، شرط فاسد کہلاتی ہے، "وکالت شرط فاسد سے باطل نہیں ہوتی۔ جیسے کی شرط لگانے میں ممکن ہے کہ یہ شخص اپنے دائرہ اختیار سے تجاوز کرے۔

لہذا مسطور صورت میں وکیل کا اجرت کے بارے میں شرط لگانا فاسد ہے، تاہم اس کی وجہ سے عقد پر کوئی اثر نہیں پڑتا، اس لیے "وکالت درست ہے" اور وکیل حسب معاہدہ اجرت کا مستحق ہوگا۔ کام نہ ہونے کی صورت میں اجرت کا مستحق نہیں ہوگا۔

والله اعلم على ذلك:

بكون ركن الوكيل مرء مطلقاً، يعنى لا يكون معلقاً بشرط، أو مضافاً إلى وقت، أو مقيد بعد، و مرء يكون مضافاً بشرط، وقال في شرح المحله في آخر البحث ثالثاً أنها لا تبطل بشرط الفاسد، قال في الحاشية: أي شرط كاذب (۱)

ترجمہ

وکالت کا رکن بھی تو مطلق ہوتا ہے، یعنی نہ کسی شرط کے ساتھ معلق ہوتی ہے اور نہ کسی مقررہ وقت کی طرف اس کی نسبت ہوتی ہے در نہ (اس کے علاوہ) کوئی ور قید ٹھوٹا ہوتی ہے، نہ کسی توکیل کسی شرط کے ساتھ معلق ہوتی ہے اور "شرح المجملہ" میں لکھتے ہیں: "وکالت فاسد شرطوں کی وجہ سے باطل نہیں ہوتی" اور فقوی تفسیر میں ہے "یہ ہے وہ کوئی بھی شرط ہو"۔

(۱) شرح المحله الحاشیہ لاسامی مکتب الحدادی نسر فی الوکالة، الباب الاول فی رکن الوکالة المادة

## وکیل کا موکل کے مال سے از خود معاوضہ لینا

سوال نمبر (151):

ایک شخص نے مکان خریدنے کے لیے کسی کو وکیل بنایا۔ وکیل کو علم ہے کہ موکل اس کو کوئی معاوضہ نہیں دے گا، لہذا وکیل اگر یوں کرے کہ قیمت خرید سے کچھ زائد قیمت اپنے پاس رکھے، اور اس کو اپنی اجرت (معاوضہ) سمجھے۔ تو کیا اس طرح وکیل کا موکل کی رقم سے اپنی اجرت از خود لینا درست ہوگا جب کہ موکل کا علم نہ ہو؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله استوفی:

وکیل اپنی خدمت (وکالت) کا معاوضہ لینے کا شرعاً مستحق ہے، بشرط یہ کہ موکل کے ساتھ اجرت پہلے سے متعین کرے یا وہ معاشرہ میں اجرت کے عوض کا کرنے پر مشہور ہو ایسی صورت میں وہ اجرت مثل کا مستحق رہتا ہے۔ اس کے علاوہ اگر اجرت کی تعیین پہلے سے نہ ہوئی ہو اور نہ یہ شخص اجرت پر لوگوں کے لیے کام کرتا ہو تو اس صورت میں اس کی خدمت تبرع شمار ہو کر اجرت کا مستحق نہیں رہے گا۔

صورت مسئلہ میں جس شخص کو گھر خریدنے کے لیے وکیل بنایا ہے اگر وہ نہ تو اجرت کے عوض لوگوں کے لیے خرید و فروخت کے معاملات کرتا ہو ورنہ ہی پہلے سے اجرت متعین کی ہو تو وہ اجرت کا مستحق نہیں لہذا موکل سے چوری چھپے کچھ رقم اپنے لیے رکھنے کے لیے جائز نہیں، اور اگر اجرت پر لوگوں کے لیے خرید و فروخت کرتا رہا ہو تو پھر اجرت مثل کا مستحق ہوگا تاہم وہ بھی موکل کو بتا کر اس کی اجازت سے لے گا، از حوالہ اس کی اجازت و اطلاع کے بغیر لینا ناجائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

إذا اشترطت الأجرة في الوكالة، وأوافق الوكيل استحق الأجرة وإن لم يشترط، ولم يكن الوكيل ممن يخدم بالأجرة كان مبرحاً، فليس له أن يعاقب الأجرة، وأنا إذا كان ممن يخدم بالأجرة، فله أجر مثله لأن المعروف عرفاً كالمشروط شرطاً (۱)

ترجمہ۔ جب وکالت میں اجرت شرط قرار دی جائے اور وکیل وکالت پوری کرے تو اجرت کا مستحق ہوگا۔۔۔ اور اگر اجرت شرط نہ کی گئی ہو اور وکیل بھی ایسا نہ ہو، جو اجرت لے کر خدمت کرتا ہو تو وہ کام کرنے میں تبرع ہوگا، لہذا اس

(۱) شرح المحمد للسلبه رسم بار الكتاب المحادی العرفی الوکالة، الباب الثالث فی احکام الوکالة ۱۴۶۷ ص ۷۸۹

کے لیے اجرت کا مطالبہ کرنا جائز نہیں اور وکیل اجرت لے کر خدمت کرتا ہو (اور ابتداء اجرت متعین نہیں کی ہو) تو اس کے لیے اجرت ملے گی، کیوں کہ جو چیز معروف ہو، وہ مشرود کی طرح ہو کرتی ہے۔



## اجازت کے بغیر موکل کے مال میں بے جا تصرف کرنا

سوال نمبر (152)۔

موکل کی طرف سے بیع و شرا پر مامور وکیل نے، ایک مرتبہ موکل کا نفع، اپنے ذاتی مقاصد میں اس بیت سے استعمال کیا کہ یہ موکل کا میرے ذمہ قرض رہے گا، چنانچہ موکل کو اس کی خبر تک نہ تھی۔ کیا شرعاً وکیل اس طرح تصرف کا مجاز ہے یا نہیں؟

سبحانہ تعالیٰ

الجواب وبالله التوفیق:

وکیل کے پاس موکل کا مال اور اس کے منافع امانت ہوتے ہیں۔ جسے اس کی اجازت کے بغیر اپنے ذاتی کام میں استعمال کرنا خیانت متصور ہوتا ہے۔ لہذا صورت مسئولہ میں وکیل کے لیے موکل کا مال اپنے ذاتی مقاصد میں استعمال کرنا اور یہ کہنا کہ یہ میرے ذمہ قرض رہے گا، شرعاً درست نہیں، یہ مالک کے مال میں خیانت ہے، لہذا اب وکیل پر بقدر تصرف مال مالک (موکل) کو لوٹنا ضروری ہے اور اس گناہ کی معافی کے لیے موکل سے معافی مانگے۔

والدلیل علی ذلک:

أَلِ الْعَدْوِصِ فِي يَدِ الْوَكِيلِ سَعْيُهُ التَّوَكُّلُ  
أَمَانَةُ مَسْرُوقَةٍ أَوْ دَائِعَةٍ لَا يَدَّ بَيَانُهُ عَنِ الْمَوَكَّلِ  
بِمَسْرُوقَةِ الْمَوَدَّعِ، لِيُضْمَنَ بِمَا يَصْنَعُ فِي الْوَدَائِعِ (۱)

رجوع

وکیل کے ہاتھ میں وکالت کی حیثیت سے متبوض چیز۔۔۔۔۔ روایت کی طرح امانت ہوا کرتی ہے، اس لیے کہ وکیل کا قبضہ موکل کی جانب سے مودع کی طرح نیابتاً ہوتا ہے، لہذا وکالت میں بھی ودائع کی طرح ضمان لازم ہوگا۔





کے لیے جرت کا مطالبہ کرنا جائز نہیں اور گروکیل اجرت لے کر خدمت کرتا ہو (اور ابتداً اجرت متعین نہیں کی ہو) تو اس کے لیے جرت ملے گی، کیوں کہ جو چیز معروف ہو، وہ مشروط کی طرف ہو کرتی ہے۔

### عقد اجارہ میں جرت کی ذمہ داری

سوال نمبر (154):

ایک شخص بس کنڈیکٹر ہے۔ ایک دن مالک نے بس کی ریڈیو کے لیے اسے مستری کے پاس بھیج دیا۔ کنڈیکٹر نے مستری سے کہا کہ یہ گاڑی فلاں (مالک) کی ہے۔ اس پر جتنا خرچہ آئے گا مالک ادا کرے گا۔ مستری نے کہا ٹھیک ہے۔ اب مالک خرچہ ادا کرنے میں ٹاس مٹوں کرتا ہے۔ اب کنڈیکٹر کی کیا ذمہ داری بنتی ہے؟

بیٹو! اتنا جلد

الجواب وبالفہ التوفیق:

جب کوئی شخص کسی کی طرف سے دیکل بن کر کوئی معاملہ کرتا ہو تو شرعاً اس معاملہ کے حقوق کا مطالبہ وکیل سے ہوتا ہے، تاہم اگر وکیل اس معاملہ کو اپنے موکل کی طرف منسوب کرے تو یہی صورت میں وکیل محض ایک سفیر اور واسطہ کی حیثیت رکھتا ہے۔ باقی حقوق (ضمن، اجرت کی دینگی وغیرہ) میں مراجعت موکل کی طرف ہوگی۔

لہذا صورت مسئلہ میں اگر کنڈیکٹر مالک کے حکم پر گاڑی کی ریڈیو لگ کر اپنی سواور مستری کو یہ بھی کہہ ہو کہ یہ گاڑی فلاں (مالک) کی ہے، وہ جس میں خرچہ کیا اور مستری نے رضامندی کا ظہار بھی کیا ہو تو پھر کنڈیکٹر پر ذمہ ہے۔ ریڈیو لگنے کا خرچہ مالک کے ذمہ واجب الادا ہے، ابتداً اگر مالک قسم کھا کر نکار کر تا ہو کہ میں نے سے نہیں کہا تھا اور کنڈیکٹر کے پاس گواہ موجود نہ ہوں تو اس صورت میں مستری کنڈیکٹر سے خرچہ کا مطالبہ کر سکتا ہے۔ کیوں کہ مبشر (براہ راست معاملہ نمٹانے والا) تو بہرحال کنڈیکٹر ہی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

وہ أضاف العقد ہی الموکل، تنطبق الحقوق ۵ موکل انفاق (۱)

ترجمہ: اگر وکیل عقد کی نسبت موکل کی طرف کرے تو حقوق باا حاق موکل سے متعلق ہوں گے۔



## وکیل کا غیر مصرف میں زکوٰۃ خرچ کرنا

سوال نمبر (155):

ایک شخص نے سالانہ زکوٰۃ کی ادائیگی کے لیے اپنی زوجہ اور والدہ کو ٹرانسفر کیا، نصف زکوٰۃ کی رقم والدہ کو اور نصف زوجہ کو سپرد کی۔ اگر وہ زکوٰۃ کی یہ رقم مصرف زکوٰۃ میں خرچ نہ کریں، ایسے لوگوں کو دیں جو شرعاً اس کے مستحق نہیں تو کیا اس صورت میں اس شخص کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں اگر والدہ یا بیوی زکوٰۃ کی ادائیگی کے وقت غیر مستحق شخص کو مستحق زکوٰۃ سمجھ کر اسے زکوٰۃ دیں اور بعد میں معلوم ہو کہ وہ لوگ مستحق زکوٰۃ نہیں تھے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور اگر باوجود علم کے (کہ مستحق زکوٰۃ نہیں) ان کو زکوٰۃ دیں تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔

والدکیل علی ذلک:

ولو وكل رجلا ليدفع مكانه إلى فقير، فدفعت الوكيل إلى أبي الموكل أو ابنة أو من لا يحوز الدفع إليه، وهو لا يعلم بحالهم حال عدا أبي حنيفة ومحمد. (۱)

ترجمہ: اگر کوئی شخص کسی کو وکیل بنائے کہ اس کی زکوٰۃ فقیر کو دے اور وکیل نے موکل کے پاس یا بیٹے یا اس کو زکوٰۃ دی جس کو دینا جائز نہیں تھا اور حال یہ ہے کہ وکیل کو اس کی حالت کا علم نہیں تھا تو امام ابو حنیفہ اور امام محمدؒ کے نزدیک جائز ہے۔

۴۰



## مشتری کا قبضہ کیے بغیر بائع کو وکیل بالبیع بنانا

سوال نمبر (156)

ایک شخص نقد قیمت پر واشنگ مشین کی خرید و فروخت کا کاروبار کرتا ہے۔ اگر کوئی اسے کہہ دے کہ تم نقد کی

ہجائے ارجار قسط دار مہنگا بیچ دیا کرو۔ جتنے مشین فروخت کرو، ان کی نقد قیمت مجھ سے وصول کیا کرو اور قسط دار وصول کر کے مجھے دیا کرو۔ کیا شرعیہ معاملہ جائز ہوگا؟

ہیئو اتؤجرما

الجواب وبالله التوفیق:

سوال میں مذکور معاملہ میں چونکہ مشین کو نقد خریدنے والا نہ تو موقع پر ایجاب و قبول کرتا ہے، نہ قیمت اس وقت ادا کرتا ہے، نہ ہی قبضہ کرتا ہے اس لیے یہ معاملہ جائز نہیں۔

اس کی جائز صورت یہ بن سکتی ہے کہ یہ شخص دکان دار سے نقد قیمت پر چند متعین مشینیں خرید کر قبضہ میں لے لے، اور پھر اس دکان دار کو وکیل بنائے کہ اگر کوئی قسط دار مشین خریدنا چاہے تو میری یہ مشین اس کے ہاتھ فروخت کر لیا کرو اور اس سے قیمت وصول کر کے مجھے دیا کرو۔ اس طرح یہ دو عقد ہو کر جائز ہوں گے، دوسرے عقد میں بائع مشتری کا وکیل متصور ہوگا۔

والمرئیل علی ذلک:

من حکم المبیع إذا كان مفعولاً لا يجوز بيعه قبل القبض (۱)

ترجمہ

جب بیع موقوف ہو تو اس کا حکم یہ ہے کہ قبضہ کرنے سے پہلے اسے بیچنا جائز نہیں۔

نصح الوکالة بأجر وبغير أجر، لأن السی مکتوب کا بیعت عمالہ لقبص الصدقات، ویحمل لهم

عمولة. (۲)

ترجمہ

وکالت اجرت کے عوض اور بجا اجرت (دونوں طرح) جائز ہے، کیوں کہ نبی کریم ﷺ عمل کو صدقات کی وصولی کے لیے بھیجتے اور ان کے لیے حق الخدمت مقرر فرماتے۔



(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب البیع، الباب الثانی فیما یرجع الی انعقاد البیع، الفصل الثالث. ۱۳/۳

(۲) لعمدہ الاسلامی وادلہ، الفصل التاسع الوکالة: ۴۰۵۸/۵

## کتاب الشهادات

(مباحث ابتدائیہ)

## تعارف اور حکمت مشروعت:

انسان مدنی الطبع ہے اس لیے تنہا زندگی گزارنا اس کے لیے ناممکن ہے۔ زندگی کے ہر میدان میں دوسرے انسانوں سے اس کا واسطہ پڑتا ہے۔ ایک معاشرتی کائی ہونے کے ناطے ممکن ہے کہ کسی معاملے میں اس کا کوئی حق تلف ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ذانتہ یا غیر ذانتہ طور پر اس سے کسی کا حق تلف ہو جائے۔ اس بات کا بھی قوی امکان ہے کہ اس کی موجودگی میں کوئی ایک شخص دوسرے شخص کے حق پر دست درازی کرے اور یہ اس کو دکھتا رہ جائے۔ ان تمام صورتوں میں نئی نوع انسان کو جس طرح ایک با اثر مد لیہ اور با اختیار قانون کی ضرورت ہوتی ہے، اسی طرح اس کو اپنے حق کے اثبات میں اس چشم دید گواہ کی بھی ضرورت ہوتی ہے، جس کے سچے قول سے قاضی ظلم کا راستہ روک کر مظلوم کی داد دی کر سکتا ہے۔ شریعت نے اسی ضرورت کے تحت گواہی کے لیے اصول اور شرائط مقرر کر دیے ہیں جن کے ہوتے ہوئے معاشرے میں کسی بھی جموں نے فساد اور فتنہ پرداز شخص کے لیے گواہی کو کاروبار بنانے کا موقع نہیں مل سکتا۔

## لفظی تحقیق:

لغت میں شہادت کئی معانی میں مستعمل ہے، مثلاً: قنسی اور قننی خبر، حاضر ہونا، دیکھنا، نظر آنے والی شے، قسم، اقرار، کلمہ توحید، اللہ کی راہ میں مرنا وغیرہ۔ (۱)

## اصطلاحی تعریف:

”بعبار صدق لإثبات حق بلفظ الشهادة في مجلس القضاء“۔ (۲)

قاضی کی مجلس میں کسی حق کو ثابت کرنے کی غرض سے لفظ شہادت کے ذریعے سچی خبر دینے کا نام شہادت (گواہی) ہے۔

(۱) بدائع الصالح، اول کتاب الشهادة، حاشیہ نمبر ۱/۳۱، الموسوعة الفقهية، مادة الشهادة، ۲۶/۲۱۴

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الشهادات، الباب الاول، ۴/۴۵۰، فتح القدیر، اول کتاب الشهادات، ۶/۴۴۶



جہوں کو ایسی پر شہادت کا اطلاق مجاز ہے، اس لیے کہ شہادت سچی کو ایسی کا نام ہے۔ (۱)

### مشروعیت:

قرآن کریم میں ہے:

﴿وَأَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ﴾ (۲)

﴿وَلَا تَكُونُوا الشَّاهِدَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَيْمٌ قَلْبُهُ﴾ (۳)

﴿وَأَشْهِدُوا قَوْلَىٰ عَدْلٍ مِنْكُمْ وَآيْمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ﴾ (۴)

نبی کریم ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

"شاهدك أو يحينه" (۵)

البيضة على المدعى واليمين على المدعى عليه" (۶)

اس طرح دعویٰ، یعنی دعویٰ جات کے ثبات کے لیے شہادت کی مشروعیت پر فقہاء کا اجماع ہے اور لوگوں کے مابین تنازعات ختم کرنے کے لیے اس کی ضرورت کو دیکھ کر عقل بھی اس کے جواز کی مقتضی ہے۔ (۷)

### شہادت کا ارکن

شہادت کے کسی بھی حصے سے، ہونے والے معاملے کی خبر دینا شہادت کا ارکن ہے۔ دوسرے فقہاء کے ہاں شاہد، مشہود، مشہود علیہ، مشہود پر اور صیغہ سب کے سب شہادت کے لیے ارکان ہیں۔ (۸)

(۱) الدر المختار علی صندوق المختار، اول کتاب الشہادات: ۱۷۲/۸

(۲) البقرة: ۲۸۲

(۳) البقرة: ۲۸۳

(۴) العنق: ۲

(۵) المس الکبریٰ للسان، کتاب القضا، الإیاحة للمحاکم برقم (۵۹۵۰)، ۱۲۷/۵

(۶) المس الکبریٰ للبیہقی، کتاب الدعوی والبیات، البیضاء علی المدعی، ۳۹۱/۱۵

(۷) المغنی والشرح الکبیر، کتاب الشہادات، الباب الأول: ۱۳/۱۰۳

(۸) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الشہادات، الباب الأول: ۲/۴۵۰، فتح القدیر، کتاب الشہادات، الباب الأول: ۶/۴۱۶

مغنی المحتاج، کتاب الشہادات، ۴/۲۲۶



گواہی دینا ہی بہتر ہے۔ (۱)

### وجوب شہادت کے لیے شرائط

علامہ حنفیؒ نے گواہی کے وجوب کے لیے پانچ شرائط ذکر کیے ہیں

(۱) قاضی عادل ہو۔

(۲) مجلس قضا نزدیک ہو۔

(۳) یہ علم ہو کہ قاضی گواہی قبول کرے گا۔

(۴) مدعی گواہی کا مطالبہ کرے (بشرط یہ کہ معاملہ حقوق العباد کا ہو)۔

(۵) اس گواہ کے علاوہ اور کوئی گواہ نہ ہو جو اس حق کو ثابت کر سکے۔ (۲)

### گواہی کے بعد قاضی کے لیے حکم

شرعی متصفیات اور شرائط کے ساتھ گواہی دینے کے بعد قاضی کے لیے گواہی کے مطابق فوراً فیصلہ کرنا واجب ہے، تاہم اگر قاضی کو فیصلہ کرنے میں شک و شبہ ہو یا فریقین کے مابین فوری مصالحت کی امید ہو یا مدعی نے کچھ مہلت مانگی ہو تو ان تین صورتوں میں وہ تاخیر کر سکتا ہے۔ (۳)

### شہادت کے لیے شرائط

شہادت کے لیے دو قسم کی شرائط ہیں تحمل شہادت کی شرائط اور ادائے شہادت کی شرائط

### تحمل شہادت کا مطلب اور اس کے لیے شرائط

تحمل شہادت کا مطلب کسی واقعہ یا حادثہ وغیرہ کو دیکھنا اور اس کا مشاہدہ کرنا ہے جس کے متعلق بعد میں گواہی کی ضرورت پیش آسکتی ہو۔ اس کے لیے مندرجہ ذیل شرائط ہیں

(۱) تحمل شہادت کے وقت گواہ عاقل ہو،

(۲) واقعہ پیش آنے کے وقت گواہ بصیر یعنی بینا ہو۔

(۱) الدر المختار علی مصدر المحارر، اول کتاب الشہادت ۷۶۸

(۲) ایضاً ۱۷۱

(۳) ایضاً

(۳) جس چیز کے بارے میں گواہی دے رہا ہو، اُس کو بذاتِ خود دیکھا ہو، البتہ اس شرط سے چند امور مستثنیٰ ہیں نکاح، نسب، موت، قاضی کا تقرر اور وقف وغیرہ۔ اگر ان امور کو خود نہ دیکھا ہو، لیکن لوگوں میں اس کی شہرت ہو تو شہرت پر اعتماد کرتے ہوئے ان کی شہادت دی جاسکتی ہے۔

☆ تحسب شہادت کے لیے بالغ، آزاد، مسلمان اور صحت مند ہونا ضروری نہیں، بلکہ اگر فی الوقت یہ چیزیں نہ ہوں، بلکہ ادائے عہدوت کے وقت پائی جائیں تو بھی کافی ہے۔ (۱)

### ادائے شہادت کے لیے شرائط:

ادائے شہادت سے مراد دیکھے ہوئے واقع کا قاضی کے سامنے اظہار ہے تاکہ قاضی پر حق واضح ہو سکے اور وہ اس کی روشنی میں فیصلہ کر سکے، ان شرائط میں سے بعض شرائط گواہ (شاہد) کے لیے ہیں، بعض نفسِ شہادت کے لیے، بعض مکاں شہادت کے لیے اور بعض مشہودِ پہ کے لیے ہے۔ (۲)

### شاہد، یعنی گواہ کے لیے شرائط:

ان میں سے کچھ شرائط تو عام ہیں، ہر قسم کے معاملات میں گواہی دیتے وقت ان کی رعایت ہوگی، جب کہ بعض شرائط خاص گواہوں کے لیے ہیں۔ عام شرائط مندرجہ ذیل ہیں۔

(۱) گواہ عاقل ہو۔ (۲) بالغ ہو۔ (۳) آزاد ہو۔

(۴) بیٹا ہو۔ (۵) گویا ہو۔

(۶) عادل ہو، غیر عادل کی گواہی جائز تو ہے، لیکن قاضی کے لیے اس کا ماننا اور اس پر فیصلہ کرنا واجب اور

ضروری نہیں۔ (۳)

(۷) واقعات اور معاملات کو یاد رکھنے والا ہو، یعنی معاشرے میں غفلت اور پرہیزی سے مشہور نہ ہو۔ (۴)

(۱) بدائع الصنائع کتاب الشہادۃ، فصل فی شرائط الرکن، ۵/۹۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشہادات، الباب الأول، ۳/۵۰، الدر المختار مع رد المحتار، أول کتاب الشہادات، ۱۷۳/۸

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، أول کتاب الشہادات، ۱۷۳/۸

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشہادات، الباب الأول، ۳/۵۰، مؤلف معین میراجع بدائع الصنائع کتاب الشہادۃ، ۱۵/۹۔ ۲۸

(۴) معین الحکام، الفصل الرابع فی صفات الشہادۃ ص ۸۱، تبصرۃ الحکام، القسم الرابع فی ذکر البينات، الفصل

السلام فی صفات الشہادۃ، ۱۷۲/۱، المعنی، شروط الشہادۃ، ۳۱/۱۲

(۸) محمد دونی القذف نہ ہو، اگرچہ بعد میں توبہ کی ہو (یہ شرط صرف حنفیہ کے ہاں ہے)۔ (۱) محمد دونی الزنا والسرقة وشراب خمر اگر بعد میں توبہ کر لیں تو بالاتفاق ان کی گواہی درست ہوگی۔ (۲)  
(۹) گواہی دینے سے اس پر کوئی تہمت نہ ہو جس کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں

(الف) گواہی سے اپنے لیے فائدہ حاصل کرنے یا خود سے ضرر دفع کرنے کی کوشش کرے۔

(ب) اصل کی شہادت فرغ کے لیے یا فرع کی شہادت اصل کے لیے نامقبول ہوگی، بخلاف

رضاعت اور دوسرے رشتوں کے۔ (۳)

(ج) گواہی دینے والے اور فریق آخر میں نمایاں باہمی عداوت نہ ہو۔ عداوت سے مراد نبوی دشمنی ہے۔

(د) گواہی سے خود کو راست باز، ور سچا ظہر کرنے کی کوشش کرے۔

(ه) دعوے اور مطالبے کے بغیر گواہی دینے میں سبقت اور شوق کا مظاہرہ کرے۔

(ز) گواہی دینے والا تعصب اور الرأط و تنریط کا شکار ہو۔ (۴)

(۱۰) امام ابوحنیفہؒ کے ہاں گواہی دینے وقت اصل واقعہ اُس کو اچھی طرح یاد ہو، اگر کاغذ وغیرہ میں اپنا نام یا

دستخط دیکھ کر صرف گواہی کرے اور واقعہ یاد نہ آئے تو یہ کافی نہیں۔ (۵)

(۱۱) گواہی دینے والے خود ایک طرف سے فریق (خصم) نہ ہو بلکہ تیسرا اور میت کا وصی۔ یتیم اور میت کے حق

میں گواہی نہیں دے سکتا، اس لیے کہ یتیم اور میت کی طرف سے خصم بذات خود وصی ہوگا۔ یہی حکم وکیل اور موکل کا بھی ہے۔ (۶)

**شاید سے متعلق وہ شرائط جو خاص مواقع پر معتبر ہوں گے:**

(۱) گواہ مسلمان ہو، بشرطیکہ مشہور علیہ (جس کے خلاف گواہی دی جائے) مسلمان ہو، اس لیے کہ مسلمان کے خلاف

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشہادات، الباب الأول، ۳/۵۰، بدائع الصنائع، کتاب الشہادات، ۲۸/۹

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الشہادات، ۳۱/۹

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الشہادات، ۳۴-۳۷/۹

(۴) القوانین العقبیۃ، الباب السابع فی شروط الشہود: ص ۲۶۵، ۲۶۶، الشرح الکبیر علی المغنی، کتاب الشہادات، باب

موانع الشہادة، ۱۲/۷۲-۸۲، الموسوعة العقبیۃ، المادة الشہادة، شروط الأداء: ۲۶/۲۲۵، ۲۲۶

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الشہادة، ۳۸/۹

(۶) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشہادات، الباب الأول، ۳/۵۰، بدائع الصنائع، کتاب الشہادات، ۳۸/۹

کاری گواہی درست نہیں۔ (۱)

(۲) گواہ مرد ہو اگر گواہی حدود و قصاص کے لیے ہو۔ (۲)

### فلس شہادت سے متعلق شرائط:

(۱) اگر مقدمہ حقوق العباد پر مشتمل ہو تو گواہی سے قبل دھوی کی موجودگی ضروری ہے، دھوے کے بغیر گواہی

درست نہیں، البتہ حقوق اللہ میں بغیر دھوے کے گواہی درست ہے۔ (۳)

(۲) گواہ کی گواہی دھوے کے مطابق ہو، تاقض یا عدم تطبیق کی صورت میں گواہی معتبر نہیں۔

(۳) حدود و قصاص میں بذاتہ خود (بالاحصائے) گواہی دینا۔ (۴)

(۴) شہادت ظنی الشہادت میں اصل گواہ کے لیے بذاتہ خود حاضری سے معذور ہونا۔

(۵) گواہی لفظ شہادت سے ہو (ہر زبان کے مطابق)۔

(۶) جن، مور میں مردوں کو جان کاری ہو سکتی ہو، ان میں مردوں کی مخصوص شرعی تعداد کا موجود ہونا۔ (۵)

(۷) حد شرب میں گواہی دیتے وقت نشی شخص کے منہ سے شراب کی بو آنا۔ (۶)

(۸) حد نذف کے علاوہ دوسرے حدود میں شہادت پر بہت زیادہ عرصہ نہ گزرا ہو۔ (۷)

### مشہورہ کی شرائط:

(۱) مشہورہ معلوم ہو، مجہول اور نامعلوم چیز کے متعلق گواہی درست نہیں۔ (۸)

(۲) اگر مشہورہ یہ مال یا منفعت ہو تو اس کا مستقیم ہونا ضروری ہے۔ (۹)

(۱) بدائع الصالح، کتاب الشہادۃ: ۵۶/۹

(۲) بدائع الصالح، کتاب الشہادۃ: ۵۳/۹ رد المحتار، اول کتاب الشہادات: ۱۷۳/۸

(۳) رد المحتار، کتاب الشہادات: ۱۷۳/۸، الموسوعة الفقهية، تحت المادة الشہادۃ: ۲۲۵/۲۶

(۴) بدائع الصالح، کتاب الشہادۃ: ۵۹/۹

(۵) بدائع الصالح، کتاب الشہادۃ، الشرائط التي يرجع اليها النص الشہادۃ: ۳۹/۹-۴۸

(۶) بدائع الصالح، کتاب الشہادۃ: ۵۹/۹

(۷) بدائع حوالہ بالا، رد المحتار، کتاب الشہادات: ۱۷۳، ۸، الموسوعة الفقهية، المادة، الشہادۃ: ۲۲۵/۲۶

(۸) بدائع الصالح، کتاب الشہادۃ: ۳۸/۹

(۹) الموسوعة الفقهية، المادة، الشہادۃ: ۲۲۶/۲۶

مکان شہادت سے متعلق شرط:

اس سے متعلق ایک ہی شرط ہے ورنہ ہے قاضی کی عدالت اور مجلس قضا میں گواہ دینا، اس لیے کہ گواہی جہت از مدہ تبہتی ہے جب مجلس قضا میں ہو۔ (۱)

نصاب شہادت:

نصاب شہادت کی تفصیل کچھ اس طرح ہے۔

- (۱) زنا کے ثبوت کے لیے چار چشم دید مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
  - (۲) زنا کے علاوہ دیگر حدود اور قصاص کے لیے دو مرد گواہوں کا ہونا ضروری ہے۔
  - (۳) نکاح، طلاق، رجعت، خلع، عدت، مہارت، اسلام، ارتداد، ثبوت نسب، خرید و فروخت، شرکت، حوالہ، کفایت، وکالت اور تمام مالی معاملات میں دو مردوں ایک مرد اور دو عورتوں کی شہادت ضروری ہے۔
  - (۴) قاضی مندرجہ ذیل صورتوں میں ایک شخص کی گواہی بھی قبول کر سکتا ہے۔
    - کسی چیز کی تحقیق کے لیے، عیب معلوم کرنے کے لیے، بادل کی صورت میں ہلال رمضان کے لیے جرح اور تعدیل کے لیے، گواہوں سے بیان پانے اور ان کے کلام کا ترجمہ کرنے کے لیے، جرمہ نے کا اندازہ لگانے کے لیے، کسی چیز کا کھرا کھونا معلوم کرنے کے لیے وغیرہ۔ (۲)
  - (۵) جن امور سے عورتیں ہی آگاہ ہو سکتی ہیں، ان میں قاضی ایک خاتون کی معاذرہ رپورٹ پر بھی فیصلہ کر سکتا ہے، جیسے ولادت کنوار پن، حمل وغیرہ، تاہم یہاں بھی دو عورتوں کی گواہی زیادہ احتیاط پڑتی ہے۔ (۳)
- کن گواہوں کی تعدیل اور تزکیہ ضروری ہے؟

امام یوسفؒ کے پاس ظاہری عدالت گواہی کے لیے کافی ہے۔ لوگوں سے پوچھ گچھ اور تزکیہ کرنے (عدالت حقیقیہ) کی ضرورت نہیں، لیکن صاحبین اور حنفیہ کے مفتی یہ قول کے مطابق تزکیہ اور حقیقی عدالت ضروری ہے۔ (۴)

(۱) بدائع الصالحات، کتاب الشهادات: ۵۳/۹

(۲) الأساء و نصائر کتاب العصاء والشهادات والدعای، ص ۱۹، ۱۲۰۰

(۳) الدر المختار علی صمد رد المحتار، کتاب الشهادات ۱۷۷/۸ معین الحکام، القسم الثانی فی أنواع البیانات: ۱۱۰-۱۱۷

(۴) علقو فی الفقہ، الباب الثامن فی مراتب الشهادات والشہود: ۲۶۶، ۲۶۵

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الشهادات، الباب الأول: ۳/۵۰

محرم بن جزئی مانگنے کے ہاں گواہ پانچ قسم کے ہیں جن کا حکم کچھ یوں ہے۔

(۱) ادوہ گواہ جن کی عدالت لوگوں میں ظاہر اور مشہور ہو، اگر مشہود علیہ سے اس کی دشمنی نہ ہو تو پھر مزید ترقی کی ضرورت نہیں اس کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے۔ ایسے شخص کے بارے میں کسی جرح کو نہیں سنا جائے گا۔

(۲) عدالت بہت ظاہر نہ ہو، اس کی گواہی بھی مقبول ہوگی، تاہم ترقی کرنے سے اگر کوئی قابل جرح بات نکل آئے تو اس کا اہتمام کیا جائے گا۔

(۳) ظاہر صورت سے عدالت کے نشانات اور علامات نظر آئیں۔

(۴) نہ عدالت معلوم ہو نہ جرح۔

(۵) ظاہر صورت سے جرح معلوم ہو۔ ان تینوں صورتوں میں ترقی کے بغیر گواہی جائز نہیں۔ (۱)

### شہادت پر شہادت:

بعض امور وہ ہیں جن میں گواہ کا براہ راست ہونا ضروری ہوتا ہے، جیسے 'حدود و قصاص وغیرہ' تاہم دیگر مالی حقوق، قضاء کے فیصلے، اوقاف، غرض حدود و قصاص کے علاوہ تمام ہی معاملات میں بالواسطہ گواہی معتبر ہے بالواسطہ شہادت سے مراد یہ ہے کہ ایک شخص قاضی کے پاس حاضر نہ ہو سکے اور دوسرے سے کہے کہ میں فلاں معاملہ میں اس بات کی گواہی دیتا ہوں تم قاضی کے پاس میری اس گواہی کی گواہی دے دینا اس گواہی کی درنگی چند شرائط سے مشروط ہے۔ (۱) اصل شاہد سفاک، مریض یا موت وغیرہ کی وجہ سے مجلس قضا میں حاضر نہ ہو سکے۔

سفر تین شب و روز یا اس سے زیادہ کی مسافت کا ہونا تاہم امام ابو یوسفؒ کے ہاں یہ ضروری نہیں، طرکے بغیر بھی 'شہادت علی الشہادت' جائز ہے۔

پر وہ نشین خواتین کے لیے فقہائے کرام نے بالواسطہ شہادت کی اجازت دی ہے۔

(۲) یہ بھی ضروری ہے کہ اصل شاہد جس وقت دوسرے کو گواہی کے لیے مقرر کرے، اس وقت وہ مرد یا ایک

مرد اور دو عورتیں گواہ بنائے جائیں جب ہی شہادت معتبر ہوگی اور دو آدمیوں کی بالواسطہ شہادت سے اب بھی ایک ہی گواہ کی ضرورت پوری ہوگی۔ (۲)

(۱) القوائس الفقهیۃ، الباب الرابع فی المحکم بین المدعی والمدعی علیہ، ص ۲۶۰

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الشہادات، باب شہادۃ علی الشہادۃ، ۲۵/۸، ۲۶، البحر الرائق، کتاب

الشہادات، باب الشہادۃ علی الشہادۃ، ۲/۷، ۲۰، ۲۱، ۲۲، مسائل المحکم عنی معین المحکم، الشہادۃ علی الشہادۃ، ص ۲۸



گواہی سے رجوع اور اس کا حکم:

اگر کوئی شخص اپنی گواہی سے رجوع کرے تو یہ رجوع اس وقت معتبر ہوگی جب قاضی کے مجلس میں کرے۔ اگر کسی عام آدمی کے سامنے اس نے اپنی گواہی سے رجوع کیا تو اس کا اعتبار نہیں، تاہم دوسرے قاضی کے سامنے رجوع کر سکتا ہے۔ (۱) پھر اس رجوع کی کئی صورتیں ہیں۔

(۱) اگر فیصلہ کرنے سے پہلے رجوع کر یا تو ان کی گواہی اب قاضی کے لیے فیصلے کے قابل نہ رہی۔ اس صورت میں اس پر کچھ بھی تاوان نہیں، تاہم اس تضاد بیانی پر اس کی تعزیر کی جائے گی۔ (۲)

(۲) اگر فیصلہ کرنے کے بعد رجوع کر لے، لیکن ابھی تک اس فیصلے کی تنفیذ باقی ہو تو پھر دیکھا جائے گا، اگر حدود اور قصاص کا معاملہ ہو تو ان کا استیفاء جائز نہیں رہے گا، اس لیے کہ رجوع عن الشہادۃ کی وجہ سے شبہ پیدا ہو اور یہ حقوق شبہ کی وجہ سے ساقط ہوتے ہیں۔ (۳)

(۳) اگر فیصلہ کرنے کے بعد رجوع کر لے اور معاملہ مالی ہو تو فیصلہ اپنے حال پر رہے گا اور گواہوں پر تعزیر کے ساتھ اس مال کا تاوان عائد ہوگا جو ان کی گواہی کی وجہ سے ضائع ہو گیا ہے۔ یا رہے کہ گواہان گواہی سے قائمہ اٹھانے والے شخص (مخلوم علیہ) پر اد شدہ تاوان کے رجوع کا حق نہیں رکھتے۔ (۴)

فقہائے کرام نے رجوع کرنے کے بعد گواہ پر ضمان و جب کرنے کے لیے کچھ شرائط ذکر کی ہیں، مثلاً:

(الف) رجوع قاضی کے فیصلہ کے بعد ہو۔

(ب) رجوع مجلس قاضی میں ہو۔

(ج) گواہی کی وجہ سے ضائع شدہ شے بین ہو، منفعت نہ ہو۔

(۱) الدر المختار علی ص ۳۹۰ رد المحتار، باب الرجوع عن الشہادۃ ۸/۲۳۶، لسان المحکم علی معین المحکم، الرجوع عن الشہادۃ ص ۳۹

(۲) الدر المختار علی ص ۳۹۰ رد المحتار، باب الرجوع عن الشہادۃ ۸/۲۳۶، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، الباب الأول ۱/۳، ۱۳۵، ۵۳۱

(۳) الموسوعة الفقہیۃ، المادۃ الشہادۃ ۲۶/۲۱۳، بدائع الصالح، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، حاشیہ نمبر ۷۱/۹

(۴) مضمی المحتاج، فصل فی رجوع الشہود ۱/۵۶، بدائع الصالح، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، ۹/۶۶، ۶۵

الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، الباب الأول ۱/۳، ۵۳۵، ۵۳۱

(د) ضائع شدہ چیز کے عوض محکوم علیہ کو کوئی عوض نہ ملا ہو، یعنی اختلاف بغیر عوض ہو۔ (۱)

(۴) اگر ان کی گواہی کی وجہ سے کوئی شخص قصاصاً قتل ہو جائے تو حنفیہ کے ہاں رجوع کے بعد اس پر صرف

دیت واجب ہوگی، تاہم بیعت عاقلہ پر نہیں ہوگی۔ (۲)

(۵) اگر زنا کے گواہوں میں سے کسی نے رجوع کر لیا تو اس پر ہر صورت میں حد قذف جاری کی جائے گی،

چاہے فیصلہ ہوا ہو یا نہیں اور محکوم علیہ کو رجم کیا گیا ہو یا کوڑے مارے گئے ہوں، تاہم رجم کی صورت میں بطور ضمان گواہ

کے ذمے دیت بھی واجب ہوگی، البتہ اگر کوڑے مارنے سے مر جائے تو گواہ پر صرف حد قذف ہوگی، دیت نہیں۔ (۳)

### بچے کی گواہی میں اختلاف:

حنفیہ، شافعیہ اور حنبلیہ کے ہاں بچے کی شہادت جائز نہیں، تاہم مالکیہ اور حنبلیہ کے ایک قول کے مطابق بچے

کی شہادت ان معاملات میں جائز ہے جہاں پر محکوم علیہ بھی بچے ہوں اور کوئی بالغ موجود نہ ہو اور یہ گواہی صرف جرح

اور قتل میں معتبر ہوگی۔ علامہ ابن فرحون نے چند شرائط کے ساتھ بچے کی گواہی کو جائز قرار دیا ہے۔ (۴)

### جھوٹی گواہی کا حکم:

جھوٹی گواہی کی شناعت کے لیے یہ کافی ہے کہ آپ ﷺ نے تین بار جھوٹی گواہی کو شرک کے برابر قرار

دیا ہے۔ (۵)

جن لوگوں کی جھوٹی گواہی ثابت ہو جاتی تھی، حضرت عمرؓ ان کو چالیس کوڑے لگاتے تھے اور اس کے چہرے پر

سیاہی لگاتے تھے اسی لیے امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے ہاں جھوٹے گواہ کو مارنا بیہنا جائز ہے اور قید بھی کیا جاسکتا ہے (۶)



(۱) البحر الرائق، کتاب الشہادۃ، باب الرجوع عن الشہادۃ، ۷/۲۱۵، مدائع الصنائع، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، ۹/۷۰

(۲) المہذبۃ، کتاب الرجوع عن الشہادۃ، الباب التاسع، ۳/۵۵۵، الموسوعة الفقهیة، مادة الشہادۃ، ۲۶/۲۴۳، ۲۴۱، ۲۴۲

(۳) البحر الرائق، کتاب الشہادات، باب الرجوع عن الشہادۃ، ۹/۲۱۵

(۴) تبصیرۃ الیٰحکم، الباب السادس والأربعون فی القضاء بشہادۃ الصبیان، ۲/۳۶، الفرائس الفقهیة، الباب السابع

فی شروء الشہود ص ۲۶۱، مدائع الصنائع، حاشیہ، کتاب الشہادۃ، ۹/۶۰۷

(۵) ابوداؤد، کتاب القصاص، باب فی شہادۃ الرور، ۲/۱۵۰، ایچ۔ ایم سعید کمپنی

(۶) البحر الرائق، کتاب الشہادۃ، قبل باب الرجوع عن الشہادۃ، ۷/۲۱۲-۲۱۴

## مسائل کتاب الشہادات

(گواہی سے متعلق مسائل کا بیان)

جھوٹی گواہی سے رقم وصول کرنا

سوال نمبر (157):

۱۶۱۔ علاقے میں ملوں (ٹیکس یوں) میں ملازمین کام کرتے ہیں۔ حکومت کی طرف سے ملازمین کی بیٹیوں کی شادی کے موقع پر جہیز کے لیے کچھ رقم ملتی ہے، جسے ملازمین فارم پُر کر کے رقم وصول کرتے ہیں۔ اب سوال یہ ہے کہ بعض وہ ملازمین جس کی بیٹیاں نہیں ہوتیں یا ہوتی ہیں، لیکن کم عمر ہوتی ہیں یا شادی شدہ ہوتی ہیں، یا جو اس کے وہ نکاح فارم پُر کر کے حکومت کے ساتھ دھوکہ دہی کرتے ہیں۔ کیا ان ملازمین کے لیے اس رقم کا حصول اور اس کا استعمال شرعاً جائز ہے؟

سبواؤ جہوزا

الجواب وبالله التوفیق:

سر مسلمان کے لیے دینت داری اور امانت داری کا مفہوم یہ کہنا ضروری ہے۔ اسلام کا منشا یہ ہے کہ محنت کش طبقہ امانت اور یمانت کو، پناہ جھوٹ و فریب کا راستہ اختیار نہ کریں اور اپنے اختیارات کی حد سے تجاوز نہ کریں۔ بعض ملازم پیسہ حضرت جس کے پاس کچھ اختیارات ہوتے ہیں، وہ عموماً اپنے دائرہ اختیار سے تجاوز کر کے ناجائز اور غلط طریقوں سے ملک و قوم کے خزانے کو شیر مادر سمجھ کر بے جا لوٹتے رہتے ہیں جو بہت بڑا گناہ ہے اور پوری قوم کا مجرم بناتا ہے۔

اگر حکومت کسی مستحق ملازم کو کوئی سبب فراہم کرتی ہے تو اس کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ غیر مستحق ملازم بھی اپنے مستحق دکھانا کہ حرام طریقے سے مستفید ہو۔ لہذا صورت مسئولہ میں وہ ملازمین جو اس حکومتی عطیہ کے مستحق نہیں اور جھوٹی گواہی و کذب بیانی سے خود کو مستحق ٹہرا رہتے ہیں، اس کا فعل شرعاً بے حد مذموم اور حرام ہے، اس سے اجتناب ضروری ہے۔ مذکورہ رقم کے حصول کے لیے جگہ دو کرنا اور اس رقم کو اپنے استعمال میں لانا ناجائز اور حرام ہے۔

والذیل علی ذلک:

قال تعالى: ﴿وَاحْتَبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ (۱)

ترجمہ: اور جھوٹی گواہی سے بچو۔

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ تَيْنِكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ (۲)

ترجمہ: اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال ناحق نہ کھاؤ۔

قال رسول الله ﷺ: ألا أحدثكم بالكبائر، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الإثماء بالله،

وعقوق الوالدين قال: وجلس ركان متكئا قال: وشهادة الزور (۳)

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ: ”کیا میں تمہیں اکبر الکبائر (سب سے بڑے گناہ) کی خبر نہ دوں“ صحابہ رضی

اللہ عنہم نے عرض کیا ”کیوں نہیں، یا رسول اللہ“ آپ ﷺ نے فرمایا ”اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی

نافرمانی کرنا“ روی کہتے ہیں، آپ ﷺ لگائے ہوئے تھے، بیٹھ کر فرمایا: ”اور جھوٹی گواہی“۔



### گواہ کو مشہود بہ کا علم ہونا

سوال نمبر (158):

کیا شرعاً ایسے گواہ معتبر ہیں جو فقط مدعی کی زبان پر یقین کر کے شہادت کے لیے تیار ہوں، ہاں کیس کے

متعلق ان کو کچھ علم نہ ہو۔

بیشوا نڈسروا

الھواب وبالله التوفیق:

شرعاً گواہی کا مطلب یہ ہے کہ گواہ بذاتِ خود اپنی آنکھوں سے کسی معاملہ کا معینہ کر چکا ہو یا اپنے کانوں سے

کسی بات کو سن چکا ہو ورنہ اس کی گواہی دے سکتا ہے۔ مگر خود دیکھا یا سنا نہ ہو تو صرف مدعی کی زبان پر یقین کر کے گواہی

دیا جائے نہیں۔

(۱) الحج ۲۸

(۲) سورة النساء / ۲۹

(۳) سنن الترمذی، أبواب البر والصلة، باب ما جاء في عقوق الوالدين، ۴/۵۰۴، مکتبہ ریسرچ لائبریری پاکستان

والدلیل علی ذلك:

يلزم أن يكون الشهود قد عاينوا بالذات المشهود به، وأن يشهدوا على ذلك الوجه، ليس  
لاجل للشاهد أن يشهد بشيء عالم يمكن عاينه، فيشهد بما سمع إن كان من المسموعات، وبما رأى  
إن كان من المرئيات (۱)  
ترجمہ

ضروری ہے کہ جس کے بارے میں گواہی دی جا رہی ہے، گواہوں نے بذات خود اس کا معائنہ کیا ہو اور اسی  
طریقہ پر گواہی دیں، یعنی کسی گواہ کے لیے اس وقت تک گواہی دینا جائز نہیں جب تک اس نے خود معائنہ نہ کیا ہو، پس  
اگر اس کا تعلق سننے سے ہو تو وہ گواہی دے گا جو اس نے خود سنا ہو۔ اور اگر اس کا تعلق دیکھنے سے ہو، تو گواہی دے گا جو  
اس نے خود دیکھا ہو۔



گواہوں کی گواہی کے الفاظ کا مختلف ہونا

سوال نمبر (159):

جب گواہوں کے بیانات آپس میں مختلف ہوں تو کیا ان کی گواہی شرعاً معتبر ہوگی؟

بیٹو! ترجمہ

الجواب وبالله التوفيق:

اگر اختلاف صرف لفظ تک محدود ہو، مقصود اور معنی دونوں کا ایک ہو تو یہی گواہی شرعاً قبول کی جاسکتی ہے۔  
لیکن جہاں کہیں الفاظ کے تفسیر سے معنی و مفہوم در مقصود میں بھی اختلاف ہو رہا ہو تو وہاں گواہی معتبر نہ ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

يعبر اتفاق الشهود لفظ ومعنى عند أبي حنيفة وقال: الاتفاق في المعنى هو المعبر

لا غير. (۲)

(۱) شرح المحرر لمحمد الاناسي، الكتاب الخامس عشر في البيات والتحبيب، المادة ۶۸۸/۲، ۲۰۷/۲

(۲) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الشهادات، الباب الثامن فی الاختلاف بین الشاہدین، ۵۰۳/۳

ترجمہ:

امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک شاہدین کا لفظاً و حسناً اتفاق معتبر ہے، جب کہ صاحبینؒ کے نزدیک صرف اتفاق

کافی ہے۔



### فاسق کی گواہی

سوال نمبر (160):

فاسق کی گواہی شرعاً معتبر ہے یا نہیں؟ اور فاسق کا اطلاق کس شخص پر ہوگا؟ آج کل گناہ کرنا عام معمول بن چکا ہے۔ اس کو دیکھتے ہوئے کیا شرعی فیصلے غیر معتبر سمجھے جائیں گے؟

بینوا و بنو جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعاً گواہی کے لیے شرط ہے کہ گواہ عاقل ہو، بالغ ہو، آزاد ہو، دینا ہو اور عادل ہو۔ فقہائے کرام نے عادل کی تفسیر میں لکھا ہے کہ کبائر سے اجتناب کرتا ہو اور صغائر پر مواظبت نہ کرتا ہو اور اس کی نیکیاں گناہوں پر غالب ہوں۔ حنفی فقہانے شہادت کے لیے جو شرائط مقرر کی ہیں، موجودہ زمانے میں ان تمام شرائط کا پایا جانا مشکل ہے، اس لیے متاخرین فقہائے کرام نے فاسق کی گواہی چند شرائط کے ساتھ مقبول قرار دی ہے، مثلاً: کوئی عادل گواہ بیسرنہیں جس سے مدعی کی حق تلفی کا اندیشہ ہو اور قاضی کو اس گواہی کے صدق پر اطمینان حاصل ہو جائے تو فاسق کی گواہی لینا مرنقص ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

مما یرجع إلی الشہد، وهو العقل، والبدن، والحریۃ، والبصر، والعدالة (۱)

ترجمہ: شہادت کی کچھ شرطوں کا تحقق گواہ کے ساتھ ہے، کہ وہ عاقل، بالغ، آزاد، دینا اور عادل ہو۔

وأما شہادة العسقی، فإن تحریری القصصی الصدق فی شہادته نفس والإفلا (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الشہادات، الباب الاول فی تعریفها: ۴۰۰/۳

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الشہادات: ۱۷۸/۸

ترجمہ: اگر قاضی قاضی کی شہادت میں تحریر کرے کہ یہ سچا ہے تو شہادت قبول کی جاسکتی ہے، ورنہ نہیں۔



## جھوٹی گواہی دینے والوں کی گواہی

سوال نمبر (161):

بعض لوگ صوم و صلوة کے پابند ہوتے ہیں، حج بھی کیے ہوتے ہیں، ہاں جو اس کے جھوٹی گواہی دیتے رہتے ہیں۔ کیا جھوٹی گواہی دینے والے کی آئندہ گواہی شرعاً مقبول ہوگی یا مردود؟

بسموٰی ترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

جھوٹی گواہی گناہ کبیرہ ہے۔ عادیہ میں اس پر سخت دھیریں آئی ہیں اور فقہائے کرام نے مرتکب کبیرہ کی گواہی کو غیر معتبر لکھا ہے، تاہم اگر کوئی شخص جھوٹی گواہی دینے کے بعد توبہ کرے تو توبہ کرنے کے بعد اس کی گواہی قبول کی جائے گی۔

والدلیل علی ذلك:

قال رسول اللہ ﷺ: ألا أحذركم بأكبر الكبائر، قالوا: بلى يا رسول الله، قال: الإشراك بالله، وعقوق الوالدين، قال: وجنس وکان مکک قال: وشهادة الزور (۳)

ترجمہ: حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ: ”کیا میں تمہیں اکبر الکبائر (سب سے بڑے گناہ) کی خبر نہ دوں“ صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا ”کیوں نہیں، یا رسول اللہ“ آپ ﷺ نے فرمایا: ”اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا“ راوی کہتے ہیں: آپ ﷺ لگاتے ہوئے تھے، میں نے فرمایا: ”اور جھوٹی گواہی“۔

والمعروف بالعدالة إذا شهد بزور، وقاب تقبل شهادته، وعليه الاعتماد..... وغير العدل إذا شهد بزور، ثم قاب، بجازت شهادته. (۲)

(۱) مسند الترمذی، ابواب البر والصلة، باب حاجۃ، ص ۱۵۱/۲

(۲) الفیوض المفیدیہ، کتاب الشهادات، الباب الرابع فیس تقبل شهادته: ۱۶۸/۳

ترجمہ

جو شخص عدالت میں مشہور ہو وہ جب جھوٹی گواہی دے اور پھر توبہ کرے تو اس کی گواہی قبول کی جائے گی، یہی قول معتد ہے۔۔۔ اور غیر عادل شخص جھوٹی گواہی دے اور پھر توبہ کرے تو اس کی گواہی بھی درست ہے۔



بہن کے لیے گواہی دینا ۔

سوال نمبر (162):

ایک شخص نے بیوی کو طلاق دی۔ اب طلاق دینے سے منکر ہے۔ عورت کے بھائی طلاق دیتے وقت موجود تھے۔ کیا بھائی اپنی بہن کے حق میں گواہی دے سکتے ہیں کہ شوہر نے اس کو طلاق دی ہے؟

بیِّنُوا نَوَجْہُہَا

الجواب وبالله التوفیق:

اصول وفروع کے حق میں اندیشہ تہمت کی وجہ سے گواہی شرعاً معتبر نہیں۔ اصول وفروع اور وہیمن کے علاوہ دیگر محرم اور غیر محرم رشتہ داروں کے حق میں گواہی معتبر ہے۔ لہذا مسنونہ صورت میں یہ بیویوں کی گواہی شرعاً معتبر ہے، بشرطیکہ نصاب گواہی مکمل ہو۔

والدلیل علی ذلك:

وان شهد عینی طلاق أخته قبلت شہادته ادعت الأخت ذلك أو جحدت، (۱)

ترجمہ: اگر کوئی شخص اپنی بہن کی طلاق پر گواہی دے تو اس کی شہادت قبول کی جائے گی، چاہے اس کی بہن طلاق کا دعویٰ کرے یا الکار۔

تقبل شہادة الربیب وشہادة الأخ لأخيه وأخته وأولادہم، وكذا الأعمام وأولادہم والأخوال،

والمعالات، والعمات، (۲)

(۱) الفتاویٰ النافذہ، کتاب الطلاق، الفصل التاسع عشر فی الشہادة فی الطلاق، ۱۰۴/۲

(۲) شرح المسححة لمسیم رسمہ بدو بالکتاب الخامس عشر فی الیئام والتعلیہ، الفصل الثالث فی شروط الشہادة:

المادة ۱۷۰۰ ص ۳۱/



ترجمہ:

لے پالک کی گواہی، بھائی کی بھائی کے لیے، بہن کے لیے اور سہیلی کی اولاد کے لیے گواہی، اسی طرح بھتیجی اور ان کی اولاد کے لیے ماورہ مائیں، خالہ اور پھوپھیوں کے لیے گواہی قبول کی جائے گی۔



### نابالغ بچوں کی گواہی

سوال نمبر (163):

ایک شخص نے اپنے رشتہ دار پر چوری کا الزام لگایا اور اس پر دو بچے اور ایک شخص گواہ ہیں۔ کیا شرعاً ان کی گواہی معتبر ہے؟ اگر نہیں تو مسئلہ کا حل کیا ہوگا؟

بیشواً تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

اثبات جرم کے لیے شرعاً دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کی گواہی ضروری ہے۔ نابالغ بچوں کی گواہی شرعاً مستحکم نہیں۔ لہذا مذکورہ مسئلہ میں نف سب کو ہی عقل نہ ہونے کی وجہ سے مدعی علیہ کو قسم دی جاسکتی ہے۔ قسم اٹھانے سے مدعی علیہ بری الذمہ ہو جائے گا۔ اور قسم سے انکار کی صورت میں جرم ثابت ہوگا۔

والسبیل علی ذلک:

ولا تمثل ابصاراً شهادة الصبيان ... لأن الشرع جعل حد كمال العقل السويع (۱)

ترجمہ:

بچوں کی شہادت (گواہی) بھی مقبول نہیں ہے۔۔۔۔۔ کیوں کہ شریعت نے عقل کامل ہونے کی مدت بالغ ہونا مقرر کیا ہے۔

قال السيوطي في حطبه التينة على المدعي واليمين على من أنكر (۲)

(۱) شرح المعينة لمسلم رستم باز الكتاب الخامس عشر في البينات والتحجف المادة ۱۶۸۶: ص ۱۰۰۵

(۲) سنن الترمذی، ۲۴۹/۱

ترجمہ رسول اللہ ﷺ نے اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا: گواہی (دعویٰ کرنے والے) کے ذمہ ہے اور قسم (یہین) الٹا کرنے والے کے ذمہ ہے۔



## ملازمت کے حصول کے لیے دینی اسناد پیش کرنا

سوال نمبر (164):

کسی ادارے میں ملازمت کے لیے حفظ قرآن یا فراغت درس نظامی کی سند پیش کرنا از روئے شریعت جائز ہے؟

پیشوائو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

سند کی حیثیت شہادت کی ہے جس کے ذریعے جاری کنندہ یہ ادارہ اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ حامل سند قلمی ادارہ سے فارغ التحصیل ہے اور حامل سند میں مذکورہ قابلیت و اہلیت موجود ہے۔ اگر کہیں ادارہ کی شہادت کی ضرورت پڑے تو قابلیت کے ہوتے ہوئے سند دکھ کر ملازمت کے لیے کوشش کرنا شرعاً جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

عس أمس بس مائل قال لما أراد السيّد أن يكتب إلى الروم، قالوا: أمهم لا يقرؤن كتاباً إلا مخنوماً، فاتخذ السيّد كتاباً من قصة كاسي امطر إلى ويصه، ونقشه محمد رسول الله، (۱)

ترجمہ:

حضرت انسؓ ارشاد فرماتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نے روم کو خط بھیجنے کا ارادہ کیا تو مجلس میں حاضر ہو گئیں نے عرض کیا کہ روم والے وہ خطوط نہیں پڑھتے جن پر مہر موجود نہ ہو تو حضور ﷺ نے ایک مہر بنوالی جو چاندی کی تھی۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں اس وقت بھی گویا اس کی چمک میرے سامنے ہے، اس پر یہ عبارت ”محمد رسول اللہ“ نقش تھی۔



## قصاص کے باب میں مجروح اور عورت کی گواہی

سوال نمبر (165):

ایک شخص کو کسی نے گولی، ری، وہ زخمی حالت میں تھانہ گیا اور کہا کہ مجھے فلاں فلاں لے، مارا ہے۔ بعد میں زخموں کی تاب نہ لاتے ہوئے چل بسا، اس کے قتل پر صرف اس کی بیوہ گواہ ہے۔ کیا قصاص لینے کے لیے ایک عورت کی گواہی یا حالت نزاع میں مجروح کی گواہی شرعاً کفایت کرتی ہے؟

بیٹھو! توجہ دیا

الجواب وبالله التوفیق:

قصاص میں شرعاً صرف عورت کی گواہی معتبر نہیں ہے، بلکہ ہر وہ گواہ بھی معتبر نہیں جس میں قصاص کے گواہ کی شرائط موجود نہ ہوں۔ قصاص کے باب میں گواہی کے لیے دو عادل مردوں کا گواہ بننا ضروری ہے جو اس کیس کے چشم دید گواہ بھی ہوں۔

مستقل صورت میں شخص مجروح کے بیان کا سہارا لینا درست نہیں، کیوں کہ اس وقت وہ خود مدعی تھا اور مدعی خود گواہ نہیں بن سکتا، لہذا شرعاً اس مجروح اور عورت کی گواہی معتبر نہیں۔

والذلیل علی ذلك:

ونصاب الشهادة لبقية الحدود والعود رجلاً، ولا تقبل فيها شهادة النساء. (۱)

ترجمہ:

حدود اور قصاص کے لیے نصاب دو مرد ہیں، اس باب میں عورت کی گواہی معتبر نہیں۔



## جعلی شناختی کارڈ بنوا کر ملازمت حاصل کرنا

سوال نمبر (166):

میں لگی مروت کا مستقل باشندہ ہوں۔ میرے آباؤ اجداد بھی مستقل لگی مروت کے باسی ہیں۔ میٹرک پاس

(۱) شرح المحلة للسلم دسمہ بلزہ تحت المادة / ۱۶۸۵: ص ۱۰۰۳

کرنے کے لیے میں پشاور آیا، یہاں ہمیں لے لادیا گیا، پھر پی، لی، بی کالج میں داخلہ لیا، کالج میں شناختی کارڈ کا مطالبہ ہوا میں شناختی کارڈ دفتر گیا، انہوں نے فرمایا کہ آپ لوگوں کا مستقل رہنکار ڈکٹر مرصت کا ہے، تمام ہیکارڈ منتقل کرنے کی صورت میں آپ کا شناختی کارڈ بن سکتا ہے۔ یہ ایک لمبا چڑا طریقہ کار تھا، کیوں کہ میرے بھائیوں وغیرہ سب کے شناختی کارڈ ڈکٹر مرصت کے پاس تھے۔ پھر مجھے کسی ذریعہ سے معلوم ہوا کہ سٹامپ بھرے ہاں باپ کو دفاتر گئے سے پشاور کے ہاسی ظاہر کرنے سے پشاور کا شناختی کارڈ بنا سکتے ہیں۔ میں نے رشوت دیکر نوکری طریقہ سے شناختی کارڈ بنوایا جس پر مجھے کالج میں داخلہ ملا، پی، لی، بی بھی کر لیا، پھر بعد میں مجھے اس شناختی کارڈ پر نوکری مل گئی۔ کیا جھوٹ، رشوت کے ذریعے بنائے گئے شناختی کارڈ پر ملنے والی غلامت کی تلخواد شرمناک ہے؟

ہجنوا تخذ جعدا

الجواب وباللہ التوفیق:

صورت مسئلہ میں رشوت اور جھوٹی گواہی سے کام لیا گیا ہے اور یہ سب کبیرہ گناہ ہیں اور کبیرہ گناہوں کے لیے توبہ اور استغفار ضروری ہے، تاہم اگر صورت حال ایسی ہو کہ کوئی شخص جھٹکا غلامت کا اہل ہو اور اس ملازمت کے حصول کے لیے کسی کی حق تلفی ضروری ہو اور ملازم اپنے فرائض بخوبی سرانجام دے رہا ہو تو اس کے عرض ملنے والی تلخواد اس کے لیے حلال ہے، لیکن یاد رہے کہ دوسرے علاقہ کا جھٹکا شناختی کارڈ بنوانا کوئی ایسا مسئلہ نہیں کہ اس کے لیے اتنے جھوٹ اور رشوت جیسے کبیرہ گناہ کی اجازت دی جاسکے، کیوں کہ دوسرے علاقہ کا شناختی کارڈ بنوانا قانونی طور پر بھی حاصل کیا جاسکتا ہے، لہذا جھٹکا شناختی کارڈ بنوانا کذب بیانی اور رشوت کا گناہ بدستور اس کے ذمہ رہے گا جن کے لیے توبہ و استغفار ضروری ہے۔

واللہ اعلم

قال رسول اللہ ﷺ: لا أحد نكح ما كبر الكبائر، قالوا: بلى يا رسول الله، قال الإشرار بالله،

وعقوب الوالدین قال: وجلس، وكان مسكا قال: وشهادة الزور، (۱)

ترجمہ:

حضور اکرم ﷺ نے فرمایا کہ: میں تمہیں اکبر الکبائر (سب سے بڑے گناہ) کی خبر نہ دوں، صحابہ رضی اللہ عنہم

(۱) سنن الترمذی، ابواب البر والصلة، باب ما جاء من عقوب الوالدین: ۱۵۱/۶

نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، وادعین کی نافرمانی کرنا اور بیٹھ گئے، اس حال میں کہ تکیہ لگائے ہوئے تھے فرمایا اور جھوٹی گواہی۔



### جعلی سند سے عہدہ حاصل کرنا

سول نمبر (167):

ایک شخص نے بحالت مجبوری جعلی سرٹیفکیٹ سے کوئی عہدہ حاصل کیا۔ اس میں اس عہدہ کی لپقت بھی ہے، بعد میں اصلی سرٹیفکیٹ بھی مل گیا۔ اب سوالات یہ ہیں کہ متعلقہ محکمہ کو اصلی سند دکھانے سے یا جعلی سند سے کام چھٹا کر ہے۔ اصلی سند دکھانے کی صورت میں اس کے خلاف مقدمہ کا خطرہ بھی ہے کیا اس صورت میں قدیم سند (جعلی) پر رہتے ہوئے ملازمت کرنا جائز ہے؟

بیّنوا تزجروا

الجواب فی اللہ التوفیق:

جعلی سند بنوا کر ملازمت حاصل کرنا جھوٹ اور دھوکہ ہے جو کہ گناہ کبیرہ ہیں، تاہم اگر صورت حال ایسی ہو کہ کوئی شخص جھوٹا اس ملازمت کا اہل ہو اور اپنے فرائض بخوبی سرانجام دیتا ہو دوسرے کی حق تلفی نہ ہو تو اپنے اس سروس کے عوض، جرت لینا جائز ہے، لیکن اگر اس شخص کو اپنے عہدہ کے موافق اصلی سند مل چکی ہے تو، اگر اصلی سند دکھانے پر نوکری کو کوئی خطرہ نہ ہو تو اصلی سند دکھانا بہتر ہے۔

واللہ اعلم

ثم الأجرة تستحق بأحد معان ثلاثة، إما بشرط التعجيل، أو بالتأجيل، أو باستبعاد المعقود عليه (۱)

ترجمہ

تین صورتوں میں سے کوئی ایک صورت میں اجرت کا استحقاق بن جاتا ہے: (۱) مقل ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔ (۲) یا معین مدت تک ادا کرنے کی شرط کے ساتھ۔ (۳) یا معقود علیہ کو پورا پورا حوالہ کرنے کے بعد۔

(۱) الفتاویٰ الهندیہ، کتاب الاجارۃ، الباب الثانی میں یہاں آئے ہیں تعجب لاہرہ و ماہیتق یہ من السلک وغیرہ۔

## کسی غیر سے امتحان دلو کر ڈگری حاصل کرنا

سوال نمبر (168):

ایک شخص نے اپنے امتحان کے موقع پر کسی دوسرے ساتھی کو امتحان مال میں بٹھا کر امتحان پاس کیا اور سرٹیفکیٹ حاصل کیا۔ کیا اس سرٹیفکیٹ کو لے کر ڈگری کرنا اور اس ڈگری کے عوض تنخواہ لینا شرعاً جائز ہے؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

سرٹیفکیٹ یا ڈگری وغیرہ اس بات کا ثبوت ہوتا ہے کہ اس کا حامل، تنی تعلیم اور اتنی قابلیت رکھتا ہے، لیکن اگر یہ ڈگری اور سرٹیفکیٹ نقل یا کسی غیر سے امتحان دلو کر حاصل کیا ہو تو یہ دشوکہ دہی اور جھوٹی گواہی کے مترادف ہو کر حرام بن جاتا ہے، تاہم اگر ایسا شخص نوکری کرتا ہے اور اس نوکری کی اہلیت رکھتا ہو تو اس کے لیے تنخواہ لینا جائز ہوگا، کیوں کہ تنخواہ محنت اور وقت کے عوض میں ملتی ہے

والدلیل علی ذلک:

قال رسول الله ﷺ إلا أحدثکم باکر الکسائر، قالوا بلی یا رسول الله، قال الإشرک بالله، وعقوب الوالدین قال: وجلس، وكان متکافلاً: وشهادة الزور (۱)  
ترجمہ: حضور کریم ﷺ نے فرمایا: کہ میں تمہیں اکبر لکبائر (سب سے بڑے گناہ) کی خبر دے دوں، صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! آپ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا، والدین کی نافرمانی کرنا اور بیٹھ گئے، اس حال میں کہ کچھ لگائے ہوئے تھے، فرمایا اور جھوٹی گواہی۔



## حدیث نامیں گواہوں کی تحدید

سوال نمبر (169):

جناب مفتی صاحب! حدیث نام کے لیے چار گواہوں کا ہونا کیوں ضروری ہے؟ اگر اس سے مقصود نام کی جبروت ہے،

(۱) سنن الترمذی، ابواب البر والصلۃ، باب ما جاء فی عہد الوالدین ۲/۲۵۱

تو وہ روئے بھی حاصل ہو سکتا ہے۔ پھر کیا وجہ ہے کہ شریعت میں حد زنا کے لیے چار مردوں کی گواہی ضروری قرار دی گئی۔

بیشوا توجہ

الجواب وبالله التوفیق:

اللہ تعالیٰ حکیم ذات ہے۔ اس کا ہر حکم جی برکت ہوتا ہے، تاہم ہر حکمت کا جاننا ضروری نہیں، بلاچوں وچہ شریعت کا حکم ماننا مسلمان کا فرض ہے۔ حد زنا کے لیے چار مردوں کی گواہی میں حکمت یہ ہے کہ چونکہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بے حد مہربان ہے، اس لیے بندوں پر پردہ ڈالنے کو پسند کرتا ہے، اسی وجہ سے حد زنا کے لیے چار مرد گواہ ضروری قرار دیے گئے ہیں تاکہ حضرت انسان کی پردہ پوشی ہو اور شرعاً یہی مندوب ہے۔ کیوں کہ چار گواہوں کا ملنا بھی بڑا مسئلہ ہے۔ نیز انسان کی پردہ وری اور عزت پر وار کرنے کے لیے سوچے سمجھے منصوبوں کے لیے سد باب بھی ہے، تاکہ باآسانی اس باب میں اثر م کا دروازہ نہ کھل سکے۔

والسبیل علی ذلک:

ثم سبب هذا الحد ثبت عند الإمام بالشهادة تارة وبالإقرار أخرى، فبدأ الكتاب ببيان ما ثبت بالشهادة، فقال: والربما محض من يسئ سائر الحقوق في أنه لا ثبت إلا بشهادة أربعة لقوله تعالى ﴿فأشهادوا عليهم أربعة منكم﴾ . نقول إن الله تعالى يحب السر على عاده، وإلى ذلك تدب وذن من أحب أن تشيع الفاحشة، فتحقيق معنى السر شرط زيادة العدد في الشهود على هذه العاشدة (۱) ترجمہ

امام صاحب کے ہاں حد زنا کا ثبوت کبھی شہادت سے ہوتا ہے اور کبھی اقرار سے۔ یہی مصنف نے شہادت سے اثبات کا بیان شروع کیا اور مزید زنا تمام حقوق سے مخصوص ہے، اس لیے اس کا ثبوت چار گواہوں کے بغیر نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے "کہ زانی و زانیہ پر چار گواہ طلب کرو"۔۔۔ احتاف فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر پردہ کو پسند کرتے ہیں، اس وجہ سے پردہ پوشی مستحب ہے اور جو کوئی فحش کاموں کی تشہیر کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی مذمت بیان کی ہے، پس پردہ پوشی کی وجہ سے حد زنا کے ثبوت کے لیے چار گواہ شرط قرار دیے گئے۔



## مدعا علیہ کے یحیٰن کے بعد مدعی کا گواہ پیش کرنا

سوال نمبر (170):

چند افراد نے مل کر ایک گھر سے چوری کی۔ پھر چوروں نے قسم کھائی کہ ہم نے چوری نہیں کی۔ چند دنوں بعد مالک مکان نے واضح کر دیا کہ چوری کا مال مذکورہ افراد کے پاس ہے۔ کیا فریقت کی ذرا سے قسم کھانے کے بعد دوبارہ اثبات جرم ہو تو مجرم سے چوری شدہ سامان کا تاوان لیا جاسکتا ہے؟ حالانکہ چور اسے فروخت کر چکے ہیں۔

بیشمار اندھیرا

الجواب وبالله التوفیق:

نزاع کے حل کے لیے گواہ بنیادی حیثیت رکھتے ہیں۔ اگر مدعی کسی وجہ سے گواہ پیش نہ کر سکے اور مدعی علیہ قسم کھائے اور اس کے بعد مدعی کو گواہ مل جائیں تو ان کو پیش کر کے شرعاً اس کی گواہی قبول کی جائے گی اور مدعی علیہ کا قسم اٹھانا کالعدم قرار ہوگا تاہم یہ ضروری ہے کہ گواہ گواہی کے اہل ہوں اور ان کی تعداد پوری ہو۔

مسئول صورت میں ابہام ہے۔ مدعی نے ”واضح کر دیا“ سے کیا مراد ہے؟ اگر اس سے مراد وہ معتبر گواہ ہیں، جو چوری شدہ مال کی گواہی دیتے ہوں یا چور نے خود ان کے سامنے چوری کا اعتراف کیا تو پھر ان سے تاوان لیا جائے گا اور اگر گواہ غیر معتبر ہوں یا تعداد پوری نہ ہو تو پھر تاوان دار نہیں ہوتا۔

واللہ اعلم

(و تقبل البينة لو أقامها بحدیجین) المدعی علیہ (عند العامة) وهو الصحيح لقول شریح.  
البینة العاصرة أحق أن ترد من البينة العادلة أولاً البینة كالحلف عن البينة، فإذا جاء الأصل انتهى  
حكم الحلف، كأنه لم يوجد أصلاً. (۱)

ترجمہ: اور مدعی کے گواہ قبول کیے جائیں گے، اگرچہ مدعی علیہ کی قسم کے بعد پیش ہوں، عام مذہب یہی ہے اور یہی صحیح بھی ہے۔ تاحضیٰ شرع کا قول ہے کہ جہوں قسم اس لائق ہے کہ گواہی سے رد ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ یحیٰن شہادت کا خلف ہے اور جب اصل موجود ہو جائے تو خلف کا حکم ختم ہو جاتا ہے اور خلف ایسا متصور کیا جاتا ہے کہ گویا تھا اکی نہیں۔



## کتاب الصلح

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

معاشی اور معاشرتی ضروریات کے تحت انسانوں کا باہمی میل جول، تعلق اور لین دین ایک فطری امر ہے۔ اور لین دین و تعلق میں فریقین کا کسی ہت پرالچھ جانا بھی انسانی فطرت کا تقاضہ ہے۔ الجھنے کی صورت میں کسی معاملہ جنگ و جدال اور فساد تک پہنچ جاتا ہے، اس لیے شریعت مطہرہ نے فریقین کو ان کا جائز حق دلانے کے لیے تھا اور صلح و غیرہ کا انتظام کیا ہے، تاہم تھا کی بہت صلح اس اعتبار سے زیادہ مناسب ہے کہ اس میں "کچھ لو کچھ دو" پر عمل کرتے ہوئے فریقین خود ہی اپنی رضامندی سے ایک دوسری راہ متعین کریتے ہیں جس سے فریقین کسی بڑے مالی خسارے سے بھی بچ جاتے ہیں اور قلبی رنجش اور ناچاقی بھی دور ہو جاتی ہے۔ اس عظیم فائدے کو رب کریم نے ﴿وَالصَّلَاحُ خَيْرٌ﴾ (۱) سے ذکر فرمایا ہے، جب کہ حضرت عمرؓ بھی فرماتے ہیں:

رَدُّوا الْبُخْصُومَ حَتَّى يَصْطَحِرُوا مِنْ فَضْلِ الْقَضَاءِ يَحْدُثُ بَيْنَ الْقَوْمِ الصَّلَاحُ (۲)  
قضاے قاضی سے پہلے فریقین کو صلح کرنے پر راضی کر دو، اس لیے کہ قاضی کا فیصلہ ان کے درمیان  
بغض و عداوت بھی پیدا کر سکتا ہے۔

#### لغوی تحقیق:

صلح لغت میں فساد، نزاع، درخصومت کے مقابلے میں بولا جاتا ہے۔ درجگی، صحت، برابری اور اچھی دیر  
جیسے الفاظ سے اردو میں اس کی تعبیر کی جاسکتی ہے، تاہم نزاعی جھگڑا، جنگ، نفرت اور دشمنی ختم کرنے میں اس کا استعمال  
زیادہ عام اور مشہور ہے۔ (۳)

(۱) البیضاء، ۱۲۸

(۲) بین الحوائی کتاب لصلح ۵/۱۶۷-۱۶۹، اعلام الموقعین، فصل الصلح بین المسلمین ۱/۷۱، ۱۰۸

(۳) السامورس الفقہی، مادة صلح، ص ۲۱۵، الاختیار تعلیل المحتار، کتاب الصلح، ۵/۲، الموسوعة الفقہیة، مادة

صلح، ۲۷/۳۲۳

## اصطلاحی تعریف:

معادلة ترتفع بها النزاع، ويصلح بها الخصوم ما بين الخصوم، ويوصل بها إلى

الموافقة بين المختلفين، (۱)

وہ معاہدہ جس کی وجہ سے فریقین کے مابین لڑائی جھگڑا اور اختلاف ختم ہو جائے اور ان کے مابین موافقت اور ہم آہنگی پیدا کر لے۔

شرح الجملہ میں اس کی تعبیر یوں کی گئی ہے:

عقد يرفع النزاع بالتراضي، (۲)

## اصطلاحات:

۱- المصالح: صلح کرنے والا۔

۲- مصالح علیہ: جس کے بدلے صلح کی جائے۔

۳- مصالح عنہ: جس کی وجہ سے صلح کی جائے، یعنی وہ چیز جس کے خالق دعویٰ تھا۔ (۳)

## صلح سے ملتی جلتی اصطلاحات اور ان کی مختصر تشریح:

فقہائے کرام کے ہاں ضمنی یا التزامی طور پر حکیم، ابراہاد و عفو کے الفاظ صلح کے لیے استعمال ہوتے ہیں، تاہم

ان میں ہاں چند بنیادی فروق ہیں:

(۱) حکیم: قتال فریقین کے درمیان فیصلہ کرنے کا حق حکیم کہلاتا ہے۔ یہ حق قاضی کو بھی حاصل ہے اور فریقین ہاں ہی طور پر بھی کسی کو حکم بنا سکتے ہیں۔ حکیم اور صلح میں فرق یہ ہے کہ حکیم لازمی اور جبری فیصلہ ہوتا ہے جس پر فریقین میں سے ہر ایک کی رضامندی ضروری نہیں۔ دوسرا فرق یہ ہے کہ صلح میں کوئی ایک فریق یا دونوں اپنا پورا حق یا کوئی حصہ خود اپنی رضامندی سے چھوڑ دیتے ہیں، بخلاف حکیم کے کہ اس میں حکم کے قول کا اعتبار ہوتا ہے۔

(۲) ابراہ: اپنے کسی حق کو ساقط کرنے کا نام ابراہ ہے۔ صلح عموماً نزاع کے بعد ہوتی ہے، بخلاف ابراہ کے۔

(۳) عفو: عفو ایک عام اصطلاح ہے، جب کہ صلح میں اس قدر عموم نہیں۔ عفو ایک جانب سے بھی ہو سکتا ہے۔

(۱) المفہم، کتاب الصلح، ۲/۵، الدر المختار، کتاب الصلح، ۱۲، ۲۸۸، الموسوعة الفقهية، مادة صلح، ۲۲۳/۲۷

(۲) شرح المصطلح، سبیم رستم باز، مادة: ۱۵۳۱، ص ۸۲۷

(۳) شرح المصطلح، رستم باز، ص ۸۲۸، مادة: (۱۵۳۲-۱۵۳۳)

بغلاف صلح کے کہ اس میں جانکن سے بعض حقوق چھوڑنے پر اتفاق کیا جاتا ہے۔ (۱)

### صلح کی مشروعیت:

صلح کی مشروعیت قرآن، حدیث، اجماع اور قیاس ہر ایک سے ہے۔

قرآن کریم کی آیت ﴿وَالصَّلَاحُ شَرٌّ﴾ اور ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا﴾ (انعام: ۳۰۲) سے صراحتاً اس کی مشروعیت معلوم ہو رہی ہے۔ دیگر آیات بھی اس کی اہمیت پر دال ہیں۔

پی کریم ﷺ نے لوگوں کے، بین صلح کرانے کو رواہ اور نماز سے انفسل قرار دیا ہے۔ (۳)

اور یہ بھی فرمایا ہے:

الصلح بین المسلمین جائز الا صلحاً أحل حراماً أو حرم حلالاً. (۵)

مسلمانوں کے درمیان ہونے والی ہر صلح جائز ہے، سوائے اس صلح کے جو حلال کو حرام اور حرام کو حلال کر دے۔

### فریقین کے اعتبار سے صلح کی قسمیں:

(۱) مسلمانوں اور کافروں کے مابین صلح: کتب فقہ میں کتاب ایجاب، کتاب السیر اور جزیرہ وغیرہ کے تحت اس سے بحث ہوتی ہے۔

(۲) عادل اور باغیوں کے مابین صلح: کتاب البغاة اور کتاب المرتدین میں اس سے بحث ہوتی ہے۔

(۳) شوہر اور بیوی کے مابین صلح: کتاب النکاح، عشرة النساء اور نشور وغیرہ متونات کے تحت اس سے بحث ہوتی ہے۔

(۴) کسی جنایت اور زخم وغیرہ پر صلح: کتاب القصص، دیات اور جنایات میں اس سے بحث ہوتی ہے۔

(۵) دو فریقوں کا کسی مالی معاملے میں صلح کرنا: مذکورہ باب میں اسی سے بحث ہوگی۔ (۶)

(۱) الموسوعة الفقهية، مادة صلح: ۳۲۳/۲۷

(۲) النساء: ۱۲۸

(۳) المحرمات: ۱۰

(۴) موارد الظلمات، کتاب الأدب، باب الاصلاح بین الناس، باب ۲۲، رقم ۱۹۸۲، ص ۱۸۶

(۵) موارد الظلمات، کتاب القصص، باب سیر ۱، باب فی الصلح، رقم ۱۱۹۹، ص ۲۹

(۶) المعنی کتاب الصلح، ۳۱/۵، الموسوعة الفقهية، مادة صلح: ۳۲۶/۲۷

شرعی حکم کے اختیار سے صلح کی قسمیں:

علامہ ابن قیم فرماتے ہیں کہ جس صلح کا داروعدار اللہ کی رضا اور خصمین کی رضا مندی اور خوشنودی پر ہو اور صلح کرنے والا انصاف پسند (عادل) ہونے کے ساتھ ساتھ خصمین کے حالات و واقعات اور شرعی احکام سے باخبر ہو تو اس قسم کی صلح جائز اور قابلِ تحسین ہے۔

اور جو صلح کسی حلال چیز کے حرام یا حرام چیز کے حلال ہونے کا ذریعہ بن جائے یا مظلوم کو اس کا جائز حق و لاکر اس کی داری اور شنوائی اس میں نہ ہو سکے، بلکہ ظالم کو اپنی جاہ و جلال کی وجہ سے مزید مراعات مل جائیں تو یہ صلح سراسر حرام ناجائز اور مردود ہے۔ (۱)

صلح پر مرتب ہونے والے احکام کے سلسلے میں بنیادی نکات:

جسمہ فقہائے کرام کے ہاں صلح بذاتِ خود کوئی مستقل عقد نہیں جس کے لیے اپنی خاص شرائط و احکام ہوں، بلکہ صلح کی نگاہی صورت اور نوعیت جس معاملے سے زیادہ مشابہ ہو اس پر وہی احکام مرتب ہوں گے، لہذا: اگر مال کے بدلے مال کی صلح ہو تو ایسی صلح بیع بھی جائے گی۔ اگر مال کے بدلے منفعت ہو تو یہ اجارہ ہوگا۔ اگر زمین کے بعض حصے کو چھوڑ کر بقیہ حصہ پر صلح ہو تو یہ معاملہ ہبۃ بعض کے حکم میں ہوگا۔

اگر نقد کے بدلے نقد کی صلح ہو تو یہ بیع صرف شمار ہوگی جس میں کمی زیادتی ربوا کے حکم میں ہوگی۔ کسی کے ذمے عین، اور کسی خاص وصف سے موصول مال کے بدلے صلح بیع مسلم تصور ہوگی۔ اور کسی قرض کا دعویٰ کرنے کے بعد اس قرض کا کچھ حصہ لے کر دعویٰ سے دست بردار ہونا بقیرہ رقم کی نسبت سے ابراء شمار ہوگا۔ (۲)

صلح کے ارکان:

دوسرے معاملات کی طرح صلح کے بھی دو ارکان ہیں یعنی ایجاب و قبول۔ فقہائے کرام کے ہاں صلح پانچ چیزوں سے منعقد ہو سکتی ہے

(۱) اعلام الموقعین، فصل الصلح، إماما مرحوم و إماما حاکم نافذ: ۱۰۸/۱، ۱۰۹، ۱۱۰

(۲) تبس المحققین، کتاب الصلح، ۵/۴۷۱، ۴۷۲، الموسوعة الفقهية، مادة صلح: ۲۷/۲۷، مروحة الطالبین، کتاب

الصلح، ۳/۱۲۷-۱۳۰

(۱) ایجاب و قبول ہے۔

(۲) کتابت ہے۔

(۳) اخس کے لیے اشارے ہے۔

(۴) صرف ایجاب سے، مثلاً دائن مدیون سے یہ کہہ دے کہ تمہارے ذمے میرے جو ہزار دینار ہیں، میں ان کے بدلے پانچ سو دینار پر تجھ سے صلح کرنا چاہتا ہوں تو اس صورت میں مدیون کا قبول کرنا ضروری نہیں، اس لیے کہ ابرہہ اور اسقاط ایک جانب سے بھی ہو سکتا ہے۔ (۱)

(۵) تعاطی سے حنفیہ کے ہاں قرائن کی موجودگی میں حکام کے بغیر تعاطی کے ساتھ بھی صلح ہو سکتی ہے، مثلاً مدی ایک ہزار کا دعویٰ کرے اور مدعا علیہ انکار کرے یا خاموش رہے، لیکن کچھ بولے بغیر کوئی بکری وغیرہ مدی کو دے دے اور مدی اس کو قبول کرے تو یہ صلح ہے جس کے بعد کوئی بھی واپسی کا مطالبہ نہیں کر سکتا تاہم اگر ہزار کے بدلے پانچ سو دے دے اور کچھ بولے بغیر مدی قبض کر لے تو اس کو بعد میں بقیہ رقم کے مطالبے کا حق ہے، اس لیے کہ یہاں پر صلح کا قرینہ قوی نہیں بلکہ ممکن ہے کہ مدعا علیہ اس کا حق تسلیم کرتے ہوئے قسط وار ادائیگی کا خواہاں ہو۔ (۲)

### صلح کی شرائط:

صلح کی شرطیں بعض صلح کرنے والے سے متعلق ہیں، بعض اس چیز سے متعلق ہیں جس پر صلح کی گئی ہو اور بعض اس حق سے متعلق ہیں جس کی وجہ سے صلح ہوتی ہے۔

### مصالح یعنی صلح کرنے والے سے متعلق شرائط:

(۱) صلح کرنے والا عاقل ہو، بالغ ہو، بالغ اور نابالغ بچے کی صلح مجبر نہیں، بدست اگر نابالغ بچہ نیم شعور رکھتا ہو تو اس کی وہ صلح معتبر ہوگی جو سرمرقاہ دے پر مشتمل ہو یا اس میں معمولی قسم کا نقصان ہو۔

(۲) نابالغ بچے کی طرف سے اگر اس کا ولی صلح کرنا چاہے تو وہ صلح بچے کے لیے کسی بڑے نقصان کا سبب نہ ہو۔

(۳) نابالغ کی طرف سے صلح کرنے والا ایسا شخص ہو جس کو اس نابالغ کے مال میں تصرف کا حق حاصل ہو، جیسے باپ، وادار اور وصی۔

(۱) دررالحکام شرح معطلۃ الأحکام، المادہ ۱۰۳۱/۸-۱۱، بدائع الصالح، کتاب الصلح، فصل فی شرائط المرحک.

(۴) صلح کرنے والا امام ابوحنیفہ کے ہاں مرتد نہ ہو، تاہم صاحبین کے ہاں مرتد کی صلح بھی نافذ شمار ہوگی۔  
☆ صلح کرنے والے کا آزاد مابالغ ہونا ضروری نہیں۔ (۵)

### بدل صلح سے متعلق شرطیں:

جس چیز پر صلح طے ہوتی ہے اس کی شرائط یہ ہیں:

(۱) شریعت کی نظر میں وہ مال متکوم ہو، لہذا مردار، شراب یا خون وغیرہ پر صلح درست نہیں۔  
(۲) اس مال پر صلح کرنے والے کی ملکیت ہو، لہذا کسی مال پر صلح کرنی اور بعد میں کوئی مستحق نکل آیا تو صلح ختم ہو جائے گی۔

(۳) جس مال پر صلح ہو رہی ہو، اس کی مقدار معلوم ہو۔ (۴)

(۴) اگر بدل صلح پر قبضہ کی حاجت ہو تو اس کا متعین ہونا ضروری ہے۔ یہ تعین اس شے سے متعلق عرف کے اعتبار سے ہوگی جس شے میں حاضر کئے بغیر تعین نہ ہو سکے، اس کو حاضر کرنا ضروری ہوگا جو اشیا قبضہ کے محتاج نہ ہوں، جیسے مکان یا زمین وغیرہ تو ان میں تعین ضروری نہیں۔ (۵)

### حق (مصالح عنہ) سے متعلق شرطیں:

جس حق کے بدلے صلح کی جاتی ہے اس کی شرائط یہ ہیں

(۱) جس حق کے بدلے صلح ہو رہی ہو، وہ حق العبد یعنی انسانی حق ہو، حقوق اللہ میں صلح کی گنجائش نہیں لہذا اگر کوئی شخص کسی کو زنا کرتے، شراب پیتے یا چوری کرتے ہوئے دیکھ لے تو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ اس سے مال وغیرہ لے کر اس بات پر صلح کر لے کہ میں تمہیں قاضی کے سامنے پیش نہیں کروں گا۔

(۲) مذکورہ حق صلح کرنے والے کا ذاتی ہو، لہذا اگر کوئی مطلقہ عورت اپنے شوہر پر یہ دعویٰ کرے کہ آپ کا یہ بچہ میرے بطن سے ہے، پھر وہ اس دعویٰ سے دست بردار ہو کر صلح کرے تو یہ صلح درست نہیں، اس لیے کہ نسب کا حق تو بچے کا ہے عورت کا نہیں۔ دوسری بات یہ ہے کہ نسب ان حقوق میں سے نہیں جن کو ساقط کر کے ان کے بدلے عوض لیا جاسکے۔ (۳)

(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلح، فصل فی شروط الرکن ۴۶۸/۷-۴۷۲، الدر المختار، کتاب الصلح، ۲۸۸/۱۲

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلح، فصل فی الشروط التي ترجع إلى المصالح عنیه: ۴۷۲/۷-۴۸۲

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلح، ۲۹۰/۱۲

(۴) بدائع الصنائع، کتاب الصلح، فصل فی ما يرجع إلى المصالح عنہ: ۴۸۲/۷-۴۸۵

(۳) وہ حق ایسا ہو جس کا عوض لیا جاسکتا ہو، اگرچہ وہ غیر مال ہو، مثلاً: قصاص اور تعزیر کے بدلے صلح کرنا جائز ہے جو حقوق قابل معاوضہ نہیں، جیسے شفعہ یا حد تذب وغیرہ تو ان کے بدلے صلح معتبر نہیں۔ (۱)

۵۔ جس حق کے بدلے صلح ہو رہی ہو، حنفیہ و حنابلہ کے ہاں اس کا معلوم و متعین ہونا ضروری نہیں، اس لیے کہ صلح کرتے وقت اس حق کو نہیں دیکھا جاتا، بلکہ اس سے چشم پوشی کر کے اس کے بدلے کوئی اور چیز لی جاتی ہے، لہذا یہ منطقی الٰہی لمانازہ نہیں، بخلاف صلح میں دینے والی چیز کے کہ اس کا معلوم القدر اور متعین ہونا ضروری ہے۔ (۲)

### صلح کی قسمیں:

صلح بھی تو مدعی اور مدعا علیہ کے درمیان ہوتی ہے اور کبھی مدعی در کسی اجنبی کے مابین، یعنی مدعا علیہ کی طرف سے کوئی اور مدعی سے صلح کرے۔ اول صورت کی تین قسمیں ہیں۔ اقرار کے ساتھ صلح، انکار کے ساتھ صلح اور سکوت کے ساتھ صلح۔

#### (۱) مدعا علیہ کے اقرار کے ساتھ صلح:

یعنی مدعا علیہ کو مدعی کے دعویٰ کا اقرار ہو اور سب کچھ ماننا ہو۔ اس صورت میں صلح تمام فقہاء کے ہاں جائز ہے۔ پھر یہ صلح کسی عین و خاص شے کے بدلے بھی ہو سکتی ہے اور این (قرض) کے بدلے بھی ہو سکتی ہے۔

#### (۲) عین کے بدلے صلح:

اگر صلح کسی عین کے بدلے ہو تو اس کی دو قسمیں ہیں۔ صلح الابراء اور صلح العوض۔

#### (الف) صلح الابراء یا صلح المحیطۃ:

مدعی کسی خاص زمین یا گھر وغیرہ پر دعویٰ کرے اور مدعا علیہ اسی گھر کے کسی خاص حصے کے بدلے اس سے صلح کر لے۔ مالکیہ اور شافعیہ کے ہاں یہ صلح جائز ہے اور یہ اس عین کے اقیہ حصے کا بہ منظور ہوگا۔ حنابلہ کے ہاں اگر مدعی نے اپنی زبان سے بہ کمال استعانت کیا تو ٹھیک ہے، ورنہ نہیں، جبکہ حنفیہ کے ظاہر لروایت کے مطابق بھی یہ صلح جائز ہے اور مدعی کہ بعد میں عین کے بقیہ حصے پر دعویٰ کرنے کا حق نہیں، بلکہ صلح کرتے وقت مدعی کی طرف سے یہ دعوے کے بعض

(۱) - سر - حصار - - - - - ۲۹۲ ۲۹۱/۱۲ - مدائع الصلح، کتاب الصلح، فصل فی ما یرجع الی المصلح عنہ

۱۸۳، ۷ - ۱۸۵، خزانة الفقہ، کتاب الصلح، مالا یحور الصلح فیہ: ص ۱۹۲

(۲) اندر المحارم مع رد المحتار، کتاب الصلح، ۱۶، ۲۹۱، جمعی کتاب الصلح، ۵، ۵

نہیں سے دست بردار ہونا منظور ہوگا۔

مذکورہ صلح میں یہ بھی جائز ہے کہ مدعا علیہ اقرار کر لے کہ واقعی فلاح گھریز ہے، مگر بطور صلح تو اس گھر میں، مثلاً ایک سال تک رہو۔ حنفیہ کے ہاں یہ اجارہ منظور ہوگا جب کہ شافعیہ کے ہاں یہ اعارہ یعنی عاریت ہے۔ متبادل کے ہاں یہ صلح جائز نہیں۔

### (ب) صلح المعاوضہ:

کسی عین کے اقرار کے وقت صلح کی دوسری صورت یہ ہے کہ مدعا علیہ مخصوص عین کے بدلے کوئی اور عین صلح میں دے دے۔ یہ صورت تمام فقہاء کے ہاں جائز ہے، تاہم مالہ المال بالمال ہونے کی وجہ سے اس میں بیع کی تمام شرائط مانگوں گی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ معین عین کے بدلے کسی اور عین کی منفعت پر صلح کر لیں، مثلاً گھر کے بدلے کسی اور گھر کی رہائش یا سواری وغیرہ پر صلح کرے۔ یہ صورت بھی ہاں اتفاق جائز ہے۔ (۱)

### (۲) دین کے بدلے صلح:

مثلاً ایک شخص دوسرے شخص پر دین کا دعویٰ کرے اور مدعا علیہ اس کا اقرار کر کے اسی دین کے کسی حصے یا مال کے بدلے اس سے صلح کرے۔ یہ صورت بھی فقہاء کے ہاں جائز ہے۔ یہاں بھی دو صورتیں ہوں گی ہیں۔ صلح ادا ہوا والا سقاط اور صلح المعاوضہ۔

### (الف) صلح الاستقاط والا براء:

جس میں مذکورہ قرض کے کسی خاص حصے پر صلح ہو جائے۔ حنفیہ، لکھنؤ اور شافعیہ کے ہاں ایسی صلح جائز ہے اور یہ ایسا ہے گویا مدی کے اپنا بعض حق لے کر اپنے بقیہ حق کو ساقط کر دیا۔  
یاد رہے کہ ایک ہزار قرض روپیہ کے بدلے پانچ سو نقد روپیوں کی صلح جمہور کے ہاں ناجائز اور سود سے۔  
مگر چغلامہ بن سید غلامہ بن قسیم اور بعض حنابلہ کے ہاں جائز ہے۔

(۱) مفصل "الموسوعة الفقهية" ج ۲، ص ۲۲۹۔ ۳۳ شرح المسند - ۱۵۵۱ (۱۵۵۱) ۵۵۸ - ۵۶۵ مجمع

الفقه، کتاب الصلح ۲، ص ۲۴۹ - ۲۵۰ مجمع الفہم، کتاب الصلح ۲، ص ۳۰۸ کتابہ المختار من حل غایہ لاختصار،



## (ب) صلح المعاوضہ:

مثلاً ایک شخص دوسرے پر دین کا دعویٰ کرے اور وہ اس کا قرار کر کے اس دین کے بدلے کوئی اور چیز دے کر صلح کر لے۔ اس کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں جن پر بیع کے احکام لاگو ہوں گے۔

(۱) سامان کے بدلے نقد پیشہ دے کر صلح کرے۔

(۲) دینار کے بدلے درہم یا درہم کے بدلے دینار دے دے۔ صلح کی اس صورت پر بیع صرف کے احکام جاری ہوں گے۔

(۳) نقد کے بدلے نقد غیرہ دے دے۔

(۴) نقد کے بدلے کسی منفعت (سواری اور رہائش وغیرہ) پر صلح کرے۔ (۱)

## (۲) انکار کے ساتھ صلح:

یعنی مدعی جو دعویٰ کر رہا ہو مدعا علیہ کو اس سے انکار ہو تاہم قسم اور مقدمہ کی طولانی سے بچنے کے لیے کچھ دے کر صلح کر لیتا ہے۔ صلح کی یہ صورت حنفیہ، مالکیہ اور حنبلیہ کے ہاں جائز ہے، شوافع کے نزدیک جائز نہیں۔

اگر مدعی کو علم ہو کہ میراثیوں کے ذمے کوئی حق نہیں، لیکن وہ شریف آدمی ہے، عدالتی چارہ جوئی سے بچنے کے لیے کچھ دے کر صلح کر لے گا یا مدعی علیہ کو علم ہو کہ مدعی کا دعویٰ تو درست ہے، لیکن انکار کر لو تو کچھ دے دلا کر بقیہ مال ہڑپ کر لو تو اس صورتوں میں صلح باطل ہے اور عند اللزوم سخت گنہگار اور مجرم ہیں۔ (۲)

## سکوت کے ساتھ صلح:

یعنی مدعا علیہ نہ تو مدعی کے حق کا اقرار کرے نہ انکار بلکہ کچھ دے کر اس کے ساتھ صلح کرتا ہو۔ فقہائے کرام نے اس کو بھی صلح عین الانکار کا حکم دیا ہے۔ جمہور کے ہاں ایسی صلح جائز ہے، جبکہ شوافع کے ہاں جائز نہیں۔ (۳)

(۱) مجموعہ مسودہ صلح ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱

## مدعی اور اجنبی کے مابین صلح:

آیات کریمہ ﴿اِنْسَا اَلْمُؤْمِنُوْنَ بِحَوْتٍ مُّأْمَلُوْنَ﴾ اور ﴿وَالصُّلْحُ خَيْرٌ﴾ (۲) کے تناظر میں فقہائے کرام نے یہ جائز قرار دیا ہے کہ کوئی تیسرا شخص ائمہ کرمہ معاہدہ کی جانب سے مدعی سے صلح کرے۔  
فقہائے کرام کے ہاں یہ صلح دو قسم پر ہے:

(۱) اگر مدعا علیہ نے اجنبی کو بذات خود اپنی طرف سے صلح کی اجازت دی ہو تو اس صورت میں اجنبی کی حیثیت مدعی علیہ کی طرف سے وکیل کی ہوگی اور صلح سے متعلق ذمہ داریاں خود مدعا علیہ سے متعلق ہوں گی۔

(۲) اگر مدعا علیہ نے اجازت نہ دی ہو تو اس کی پانچ صورتیں ہیں پہلی چار صورتوں میں صلح جائز ہوگی اور آخری صورت میں مدعا علیہ کی اجازت پر موقوف ہوگی۔ وہ پانچ صورتیں یہ ہیں

(۱) صلح کی ذمہ داری اور تاوان اپنے ذمہ لے لے۔

(۲) صلح کا مال اپنی طرف منسوب کر لے۔

(۳) صلح کا مال معین کر کے پیش کرے، اگرچہ اپنی طرف منسوب نہ کرے۔

(۴) صلح کا مال مدعی کے حوالہ کر دے، اگرچہ اپنی طرف منسوب نہ کرے۔

(۵) مذکورہ صورتوں کے علاوہ کوئی صورت اپنا لے، مثلاً یہ کہ کہے کہ قدا کی طرف سے ہزار درہم یا قدا کی گھر پر تم سے صلح

کرتا ہوں۔ اس صورت میں چونکہ ابھی کی طرف سے ذمہ داری لینے کا کوئی قرینہ نہیں، اس لیے یہ مدعا علیہ کی طرف

راجع ہوگی، لہذا اس کی اجازت کے بغیر یہ صلح نافذ نہ ہوگی۔ (۳)

## صلح کے احکام:

(۱) صلح سے متعلق بعض احکام صلح کی تمام صورتوں سے متعلق ہیں اور وہ یہ ہیں کہ صلح کی وجہ سے فریقین کے

درمیان نزاع ختم ہو جاتا ہے، اب اگر فریقین میں سے کوئی اس معاملہ سے متعلق دعویٰ کرے تو وہ قابل سماعت نہ ہوگا۔

(۲) کچھ احکام صلح کی بعض صورتوں سے متعلق ہیں، بعض سے نہیں۔ ان میں سے ایک حق شفعہ کا حاصل ہونا ہے۔ اگر

(۱) الحجرات، ۱۰۔

(۲) النساء، ۱۲۸۔

(۳) شرح المسئلة للائتماسی، مادة (۵۴۱) ۵۴۳/۱، مدائع الصالح فصل فی ما یرجع الی الصالح عہ ۱۷، ۱۹

مکان یا زمین پر صلح ہوئی ہے اور بدل صلح مکان یا زمین کے علاوہ اور کوئی چیز مقرر ہوئی ہے۔ اگر صلح قرار پائی ہے تو صاحب حق کو بدل شفعہ حاصل ہوگا اور بدل صلح بھی مکان یا زمین ہو تو اقرار کی صورت میں مالوں، کالوں یا لڑائیوں پر شفعہ کا حق ہوگا۔ اس اگر صلح انکار پر مبنی ہو تو حق شفعہ صرف اس مکان سے متعلق ہوگا جو بطور بدل صلح ملے گا اور۔

(۳) اگر صلح مدعا علیہ کے اقرار پر مبنی ہو تو بمنزلہ بیع کے ہوگی، لہذا فریقین میں سے ہر ایک کو بیع کی بنا پر سامان کی واپسی کا حق حاصل ہوگا اور اگر صلح مدعا علیہ کے انکار کے وجود ہوئی ہے تو نہ کہ یہ صرف مدعی کے حق میں لڑائی کا درجہ رکھتی ہے۔ اسی لیے خیاری عیب کا حق بھی صرف اسی کو حاصل ہوگا۔

(۴) مدعی اور مدعا علیہ کو صلح کے بدلے ملنے والی اشیاء میں خیاری رویت کا حق حاصل ہوگا، بشرطہ یہ کہ انہوں نے پہلے اس کا مشاہدہ نہ کیا ہو۔

(۵) اگر بدل صلح منقولہ شے متعین ہوئی ہے تو جب تک اس پر قبضہ نہ ہو جائے، اس کو طرہ امت کرنا واجب کرنا وغیرہ جائز نہیں۔ البتہ غیر منقولہ اشیاء (زمین، گھر وغیرہ) میں قبضہ سے پہلے بھی تصرف کر سکتا ہے۔

(۶) اگر بدل صلح کے طور پر اصل حق کا عوض دینا ملے پایا ہو اور صلح وکیل کی وساطت سے ہوئی ہو تو مدعا علیہ کا وکیل خود اس عوض کا ذمہ دار ہوگا اور اگر بدل صلح میں اصل حق ہی کا ایک حصہ دیا کرنا ملے پایا ہے تو اگر وکیل نے اس کی ذمہ داری قبول کی ہے، تب تو وہ ہی ذمہ دار ہوگا اور اگر قبول نہیں کی ہے تو خود مدعا علیہ پر اس کو اد کرنے کی ذمہ داری ہوگی۔ (۱)

### جن صورتوں میں صلح باطل ہو جاتی ہے:

درج ذیل صورتوں میں صلح باطل ہو جاتی ہے

(۱) اقالہ، یعنی فریقین کا معاہدہ صلح کو ختم کر دینا۔ البتہ اگر قاتل اور مقتول کے ولی میں صلح ملے پائی گئی تھی کہ قاتل ایک مخصوص معاوضہ ادا کرے گا اور مقتول کے ورثہ قصاص سے دست بردار ہو جائیں گے تو یہ صلح ختم نہیں کی جاسکتی، اس لیے کہ حق قصاص کو ایک مرتبہ ساقط کرنے کے بعد دوبارہ ثابت نہیں کیا جاسکتا۔

(۲) اگر ایک فریق مرتد ہو کر دار الحرب پیدا جائے یا ابتدائی حالت میں مرجائے تو بھی صلح ختم ہو جائے گی۔

(۳) خیاری عیب یا خیاری رویت کی وجہ سے صلح میں ملنے والے سامان و عیب کر دے۔

(۴) جس صلح یا معاہدہ معنی میں چیز کے عوض صلح ہوئی ہو، میں کسی کا استحقاق نکل آئے یعنی کوئی اس میں اپنی ملکیت کو گواہی کے ساتھ ثابت کر دے۔

(۵) اگر کسی چیز کی عین کو بدل صلح نہ ہونا گیا ہو، بلکہ کسی چیز کی منفعت کو بدل صلح بنادیا گیا ہو اور فریقین میں سے کوئی ایک اس مدت انتفاع کے درمیان مر جائے۔

(۶) مدت انتفاع کے دوران وہ چیز منقطع بہ قدرتی طور پر ضائع ہو جائے۔ (۱)

بطلان صلح کے بعد کے احکام:

بطلان صلح کے بعد دیکھا جائے گا اگر:

(الف) صلح مدعا علیہ کے اقرار پر مبنی تھی تو مدعی کو حق ہوگا کہ مدعا علیہ سے خاص اسی شے کا مطالبہ کرے جس

پر دعویٰ تھا

(ب) اگر مدعا علیہ نکاحی تھا تو پھر مدعی کا دعویٰ حسب سابق برقرار رہے گا۔

(ج) بہتہ اگر صلح فصاح پر ہوئی تھی تو بطلان صلح کے بعد مدعی صرف دیت کا مطالبہ کرے گا، فصاح

کا مطالبہ نہیں کر سکتا۔ (۲)



(۱) بدائع الصنائع، کتاب الصلح، فصل فی بیان ما یبطل بہ الصلح بعد وجوہہ: ۱۹۱/۷، ۱۹۶، الدر المختار مع رد

المحتار، کتاب الصلح، ۲۰۰/۱۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الصلح، فصل فی حکم الصلح إذا بطل بعد صحته أو لم یصح أصلاً: ۱۹۶/۷

## کتاب التحکیم

(مباحث ابتدائیہ)

### تعارف اور حکم و مشروعیت:

اسلامی قانونِ خدا کے جوئے بھی ہر اوقات ایسے حالات پیدا ہو جاتے ہیں کہ تمامین کسی کاغذی یا عدالت کی بجائے اپنا فیصلہ کسی بااثر شخصیت اور ثالث کے ذریعے کرنا چاہتے ہیں اس لیے کہ کبھی تو عدالت تک عام رسائی ممکن نہیں ہوتی کبھی عدالتی چارہ جوں میں وقت اور پیسے کے ضیاع کا خطرہ ہوتا ہے اور کبھی عدالت اور عدالت میں رشوت و سفارش کا اندیشہ ہوتا ہے ان وجوہات کی بنا پر تمامین علاقائی اقدار و روایات کو سامنے رکھ کر کسی دانش مند اور ذہین شخص سے اپنا فیصلہ کروا لیتے ہیں۔ عام طور پر یہ زیادہ آسانی سے نافذ العمل اور مستطابق ہے۔ اس کی ایک اور بڑی خوبی یہ ہے کہ عام سرکاری عدالتوں کے برعکس اس میں فریقین، پناہ و توقف، بلا جھجک بالکل واضح انداز میں بیان کر دیتے ہیں جس کے نتیجے میں ہونے والا فیصلہ یقیناً امینان بخش ہوتا ہے۔

### لغوی اور اصطلاحی تحقیق:

تحکیم کا لغوی معنی ہے، محاکمہ، مرافعہ اور حسمہ۔ یعنی بات کو کاغذی کی عداوت تک لے جانا اور فیصلہ طلب کرنا۔ فیصلہ کرے اور کسی ثالث کو فیصلہ کرنے کا اختیار دینے کو بھی تحکیم کہتے ہیں۔ (۱)

اصطلاح شرع میں تحکیم کا معنی ہے۔

”تولیۃ المصیبین حاکمہ، محکم بیہما“ (۲)

یعنی فریقین کا ہا ہی نزاع ختم کرنے کی غرض سے کسی شخص یا جماعت کو ثالث بنانا تاکہ وہ ان کے مابین فیصلہ کرے۔

### باب التحکیم کی اصطلاحات:

- (۱) تحکیم .. مصممین (فریقین) کا اپنی رضا سے کسی کو فیصلے کا حق دینا۔
- (۲) حکم .. فیصلہ کرنے والا۔ اس کو ثالث یا محکم بھی کہتے ہیں۔

(۱) البحر الرائق، باب التحکیم، کتاب المصالحة، ۴/۷، ۴۱، دسند العرب، ص ۲۷۱/۳

(۲) الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب القضاء، باب التحکیم، ۸/۱۲۵

(۳) نظم ... فریقین، یعنی جن دو جماعتوں کے درمیان نزاع ہو۔

(۴) محکوم بہ ..... جس چیز پر فیصلہ ہو جائے۔ (۱)

حکیم سے ملتی جلتی اصطلاحات:

(۱) الفصاء، قضا کا معنی بھی فیصلہ کرنا ہے تاہم قضا اور حکیم میں فقہائے کرام کے ہاں سترہ فروق ہیں، مثلاً قاضی

کو داریت عامہ حاصل ہوتی ہے درحکم کو نہیں، قضا حد و قصاص اور جملہ امور شرعیہ میں ہوتی ہے اور حکیم صرف حقوق

الہد میں، قاضی کا فیصلہ حتمی اور لازمی ہوتا ہے جب کہ حکم کے فیصلے کو قاضی فتح بھی کر سکتا ہے۔ (۲)

(۲) الاصلاح، باہمی رنجش اور چپقلش دور کرنے کے لیے صلح کا راستہ بھی اختیار کیا جاسکتا ہے، تاہم حکیم میں فیصلہ سوچنے

کا اختیار دونوں فریق مل کر کسی ثالث کو دیتے ہیں، جب کہ اصلاح میں یہ ضروری نہیں۔ کوئی بھی شخص فریقین میں صلح

کر سکتا ہے۔ (۳)

حکیم کی مشروعیت:

حکیم کی مشروعیت قرآن مجید کی درج ذیل آیات سے ہے

﴿وَإِنْ جَعَلَ بَيْنَهُمَا بِيْعًا مَأْمُورًا فَاَبْغُوا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ وَحُكْمًا مِنْ أَهْلِيهَا﴾ (۱)

دوسری جگہ ارشاد ہے۔

﴿وَلَا وَرَبِّكَ لَا يُرْمَوْنَ حَتَّى يَخْرُجُوا مِنْهَا فَيَجْزُوا نَفْسَهُمْ﴾ (۲)

خود آپ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کو مزوہ بقریطہ کے موقع پر حکم بنایا تھا۔ (۳)

ایک اور حدیث میں آپ ﷺ نے ابو شریح ہانی بن زید کی حکیم اور فیصلوں سے خوش ہو کر فرمایا

”ما أحسن هذا“۔ (۴)

(۱) دور الحکام شرح معلة الأحكام، مادة (۱۷۹۰) ۵۷۸/۴۶

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح، باب التحکیم ۸، ۱۲۷، بحر اثرب، کتاب حروالہ، باب حکیم

(۳) الموسوعة الفقهية، مادة تحکیم: ۱۰، ۲۳۴/۷

(۴) النساء: ۳۰، ۵۶، النساء: ۶۵

(۵) المعجم المفردی، کتاب النکاح، باب مرجع النبی ﷺ من الأحزاب ۲، ۵۹۱

۱۷، خبر منہج، کتاب النکاح، باب ما جاء فی التحکیم، ردہ (۹۷، ۲۱)، ۱۵۵، ۱۵

اسی طرح حضرت عمرؓ اور ابی بن کعبؓ کے درمیان زید بن ثابتؓ نے اور حضرت عثمانؓ اور طلحہؓ کے درمیان جبر بن مطعمؓ نے حکم بن کر فیصلہ فرمایا تھا۔ یہ واقعات کافی صحابہؓ سے ثابت ہیں۔ گویا صحابہؓ سے لے کر آج تک اس کی مشروعیت پر اجماع ہے۔ (۱)

### تحکیم کا حکم:

حنفیہ کے ہاں تحکیم جائز تو ہے، لیکن قضا کی نسبت اس کی زیادہ حوصلہ افزائی نہیں کرنی چاہیے، اس لیے کہ تحکیم مجتہدات، یعنی مختلف فیہا مسائل میں بھی درست ہے۔ ایسا نہ ہو کہ خصمین اپنی سہولت کے لیے کسی جاہل کو خصم بنا کر مذہب اور تقلید کو مذاق نہ بنائیں۔ اس کے علاوہ تحکیم کو عام کرنے سے قاضی اور اسلامی عدالت کی رونق اور وقار ماند پڑ جائے گا۔ انتظامی امور پر حکومت کی دسترس ست پڑ جائے گی اور ہر علاقے کے شریف و معزز لوگ بذات خود حکم بننے کی کوشش کریں گے، اگرچہ وہ تحکیم کے اصول و رسوم اور شرعی قوانین سے جاہل ہوں گے۔ یہی وجہ ہے کہ فقہ نے تحکیم کی صحت کے لیے سخت شرائط رکھے ہیں اور حکم کے فیصلے کو قاضی کے لیے قابل الفسخ بھی قرار دیا ہے۔ (۲)

ان مقاصد کو مد نظر رکھ کر ائمہ عظامؒ نے بھی تحکیم کی حوصلہ افزائی نہیں فرمائی ہے، اگرچہ فی الجملہ وہ بھی جواز کے قائل ہیں۔ (۳)

### تحکیم کا رکن

تحکیم کا رکن ایجاب و قبول ہے، یعنی خصمین ثالث سے یہ کہیں کہ ہم نے آپ کو حکم بتایا ہے یا آپ ہمارے حکم ہیں یا ہم نے فیصلہ کرنے کا اختیار آپ کو سونپ دیا ہے اور ثالث اس کو قبول کرتے ہوئے کہے کہ ”ہاں مجھے منظور ہے“ یا کسی اور لفظ سے رضا مندی اور قبول کا اظہار کرے۔ (۴)

### تحکیم کے لیے شرائط:

تحکیم کی صحت کے لیے بعض شرائط تو زیر یقین سے متعلق ہیں، بعض بذات خود حکم (حکم) کے لیے ہیں اور

(۱) فتح القدیر، کتاب ادب القاضی، باب التحکیم، ۱/۶، المیسوط للسرعی، باب التحکیم، ۶۶/۲۱، نس

النکری لبیہقی، کتاب ادب القاضی، باب ما جاء فی التحکیم، رقم (۲۱۰۹۷)، ۱۵۵/۱۵

(۲) شرح الوقایہ، باب التحکیم، ۱۳۶/۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب القضاء، باب التحکیم، ۱۲۹/۸

(۳) الموسوعة الفتنیة، مادة تحکیم، ۲۳۶/۱، معنی المحتاج، کتاب القضاء، ۳۷۹/۴

(۴) درر الحکام، شرح موجبة الاحکام، مادة (۱۷۹۰)، ۱۵۷۸/۴، الدر المختار، کتاب القضاء، باب التحکیم، ۱۲۵/۸

بعض مقہوم بہ، یعنی نفعی کے لیے ہیں۔

فریقین کے لیے شرائط اور بنیادی احکام:

(۱) فریقین صاحب عقل و تمیز ہوں، اگرچہ عظام یا کافر ہی کیوں نہ ہوں۔ (۱)

(۲) فریقین میں سے ہر ایک کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنی رضامندی سے حکم کو فیصلہ کرنے کا حق دے۔ (۲)

وکیل مَوَکَل کی اجازت کے بغیر، بچہ اپنے ولی کی اجازت کے بغیر اور مضارب رب المال کی اجازت کے بغیر کسی کو حکم نہیں بنا سکتا۔ اسی طرح ولی، دسی اور مجبور مجلس شخص کی تحکیم بھی درست نہیں ہوگی، اگرچہ اس سے بچے یا قرض خواہوں کا نقصان ہو۔ (۳)

حکم کے لیے شرائط اور چند احکام:

(۱) حکم قاصی بنے کا اہل ہو، یعنی اہل شہادت میں سے ہو۔ یا ہیئت تحکیم کے وقت سے لے کر فیصلہ کرنے تک ضروری

ہے، اگر ان دو اوقات میں سے کسی بھی ایک میں اہیت فوت ہو جا۔ ئے تو تحکیم درست نہیں۔ (۴)

(۲) اگر فریقین دونوں مسلمان ہوں یا ان میں سے ایک مسلم ہو تو حکم کا مسلمان ہونا ضروری ہے۔ ذمیوں کے مابین فیصلہ کرنے کے لیے دمی کا حکم بننا ضروری ہے۔ (۵)

(۳) حکم معلوم و متعین ہو، لہذا اگر یہ کہے کہ مسجد کے دروازے سے جو پیسے داخل ہو جائے وہی حکم ہوگا تو یہ بالاتفاق

ناجائز ہے، اہت اگر داخل ہونے کے بعد اس کو دوبارہ حکم بنالیں تو درست ہے۔ (۶)

☆ حکم کے لیے مرد ہونا شرط نہیں، عورت بھی حکم بن سکتی ہے۔ (۷)

(۱) البحر الرائق، کتاب الحوالہ، باب التحکیم، ۷/۴۱، الدر المختار، کتاب القصاص، باب التحکیم، ۸/۱۶۶

(۲) البحر الرائق، کتاب الحوالہ، باب التحکیم، ۷/۴۶

(۳) رد المحتار، عسی الدر المختار، کتاب القصاص، باب التحکیم، ۸/۱۶۹، مغنی المحتاج، کتاب القصاص، ۴/۳۷۹

الموسوعة الفقهية، مادة تحکیم، ۱/۲۳۷

(۴) الدر المختار، کتاب القصاص، باب التحکیم، ۸/۱۶۶

(۵) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب القصاص، باب الرابع والعشرون فی التحکیم، ۳/۳۹۷

(۶) الدر المختار، کتاب القصاص، باب التحکیم، ۸/۱۶۷، الموسوعة الفقهية، مادة تحکیم، ۱۰/۲۳۷

(۷) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب القصاص، باب الرابع والعشرون فی التحکیم، ۳/۳۹۸



- ☆ اگر ایک سے زیادہ لوگوں کو حکم دیا گیا تو فیصلہ اس وقت نافذ ہوگا جب سب اس پر متفق ہوں۔ (۱)
- ☆ حکم خصمین کی رضامندی کے بغیر کسی اور کو حکم نہیں بنا سکتا۔ (۲)
- ☆ اگر مختلف یہ مسائل میں حکم نے اپنے مذہب کے خلاف کسی قول پر فیصلہ کیا تو اس کا یہ فیصلہ نافذ شمار نہیں ہوگا (۳)
- ☆ حکم کے لیے فریقین میں سے کسی کو مجبور رکھنا جائز نہیں، البتہ صدر الشریعہ سے اس کا جواز ثابت ہے۔ (۴)
- ☆ حکم فیصلہ کرنے سے قبل کسی کی دعوت نہ کھائے اور نہ کسی سے تحفہ قبول کرے۔ (۵)
- ☆ عمر خصمین یہ کہیں کہ ہمارا فیصلہ آج ہی کر دیا اسی مجلس میں کر دیا فلاں مفتی سے پوچھ کر اس کی روشنی میں فیصلہ کر دو تو یہ شرائط درست ہیں اور حکم کے لیے ان شرائط پر عمل کرنا جائز ہے۔ (۶)

### حکیم کی حیثیت:

فیصلہ کرنے سے پہلے حکیم کی حیثیت محض جو رکی ہے یعنی فریقین میں سے کوئی بھی فیصلہ کرنے سے پہلے حکم کو معزور کر سکتا ہے اور اس کا فیصلہ نئے سے انکار کر سکتا ہے، البتہ فیصلہ کرنے کے بعد اس پر عمل کرنا واجب اور ضروری ہے۔ فیصلہ کرے کے بعد قاضی کو اس فیصلے پر نظر ثانی کر کے اس کی تائید و تردید دونوں کا حق حاصل ہوتا ہے، البتہ حکم کو ایک مرتبہ فیصلہ کرنے کے بعد اپنے فیصلے سے رجوع کر کے دوسرے فیصلہ نہ اچانک نہیں۔ (۷)

### محکوم بہ (محکم حکیم یا فیصلے) سے متعلق شرائط اور بنیادی احکام:

- (۱) حقوق اللہ میں محکیم درست نہیں، صرف حقوق العباد میں درست ہے، مثلاً اموال، طلاق، عتاق، نکاح اور چوری کے تاوان وغیرہ میں محکیم درست ہے۔ حد رنا، حد قذف، حد سرقہ اور حان میں محکیم درست نہیں۔ (۸)

(۱) الدر المختار، کتاب القضاء، باب التحکیم: ۸/۱۶۹

(۲) الدر المختار، کتاب القضاء، باب التحکیم: ۸/۱۳

(۳) مسحراتق، کتاب الحوالہ، باب التحکیم: ۷/۴۵

(۴) الموسوعة الفقهية، مادة محکیم: ۱۰/۲۴

(۵) مسحراتق، کتاب الحد، باب التحکیم: ۷/۴۷

(۶) مسحراتق، کتاب الحوالہ، باب التحکیم: ۷/۴۶

(۷) الدر المختار، کتاب القضاء، باب التحکیم: ۸/۱۶۷، البحر الرائق، حوالہ بالا: ۷/۴۲-۴۵

(۸) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب القضاء، الباب الرابع والعشرون فی التحکیم: ۳/۳۹۷

قصاص میں حکیم سے تعلق احکام کے اقوال مختلف ہیں، تاہم صحیح قول یہ ہے کہ قصاص میں حکیم درست

نہیں۔ (۱)

اسی طرح مجتہد فیہ مسائل میں بھی حکیم درست ہے، البتہ عوام کی لاپرواہی اور غفلت کی وجہ سے فقہائے اس

پڑائی دینے سے منع فرمایا ہے۔ (۲)

(۱) حکیم کا فیصلہ لازمی ہوتا ہے، مستحکم نہیں، لہذا اگر حکم قاتل اور مقتول کے درمیان دیت پر فیصلہ کر دے تو عاقل کو اس

سے انکار کا حق حاصل ہے، البتہ شرعی لحاظ سے جو دیات اور ارش قاتل اور جناہت کرنے والا خود برداشت کرتا ہے، جیسے:

قتل عمر کی دیت، اقرار کے ساتھ ثابت ہونے والے قتل اور جناہت کی دیت، اعضا کی دو دیت جو انتہائی کمی کی وجہ سے

ماقلہ کے ذمے نہ ہوا ان سب میں حکیم درست ہے۔ (۳)

☆ فیصلہ کرنے کے لیے حکم، گواہی، اقرار، قسم اور کول یعنی قسم سے انکار ہر ایک کو بنیاد بنا سکتا ہے۔

☆ اگر فریقین میں سے ایک فریق حکم کے اصول و فروع یا زوجہ پر مشتمل ہو تو اس کے حق میں فیصلہ کرنا درست

نہیں، البتہ ان کے خلاف فیصلہ کر سکتا ہے۔ (۴)

جن صورتوں میں حکم فیصلہ کرنے کے قابل نہیں رہتا:

(۱) فریقین میں سے کوئی ایک یا دونوں فیصلہ کرنے سے پہلے اس کو معزول کر دیں۔

(۲) فیصلہ کرنے کا اختیار کسی مجلس یا وقت کے ساتھ مقید ہو اور وہ مجلس یا وقت ختم ہو جائے۔

(۳) حکم شہادت کے قابل نہ ہے، مثلاً مرتد ہو جائے یا اندھا ہو جائے وغیرہ

(۴) حکم ایک مرتبہ فیصلہ بنا دے۔ (۵)



(۱) البحر الرائق، کتاب الحوالة، باب التحکیم ۴۴۰۷

(۲) البحر الرائق، کتاب الحوالة، باب التحکیم ۴۴۰۷

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب القصاص، باب التحکیم ۸، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷

## مسائل کتاب الصلح والتحکیم

(صلح اور حکیم سے متعلق مسائل کا بیان)

صلح اور فیصلہ کے دوران بعض قبائلی رواجوں کا تفصیلی جائزہ

سول نمبر (171)

بعض علاقوں میں یہ رواج ہے کہ جب فریقین کے درمیان کسی مسئلہ میں صلح کی جاتی ہو تو ایک فریق کمازخ کر کے لوگوں کو کھلاتا ہے۔ یہ رواج بھی ہے کہ قاتل کے رشتہ دار مقتول کی گلی میں بکری ذبح کرتے ہیں اور لوگوں کو کھلاتے ہیں اور یہ ان کی طرف سے "عدامت" کی علامت ہوتی ہے۔ نیز ایکسٹنٹ میں مرنے والے کی گلی میں بھی اس طرح کیا جاتا ہے کہ بکری یا بھیڑ ذبح کر کے لوگوں کو کھلاتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ مذکورہ رواج شرعاً درست ہیں یا نہیں؟ اور ان میں ذبح شدہ جانوروں کا گوشت کھانا اور

بجائزہ لینا

کھانا کیا ہے؟

الجواب وبالله التوفیق:

عالمی سطح پر ادیان عام میں سے اسلام ہی کو یہ اعزاز حاصل ہے کہ وہ ایک قابل عمل اور فلاح دہن دہن پر مبنی، کامیابی و کامران پر مشتمل ضابطہ حیات رکھتا ہے۔ شریعت مطہرہ انسانیت کی عموماً اور مسلمانوں کی خصوصاً زندگی کے ہر موڑ پر بحیثیت مذہب راہنمائی و رہبری کرتی ہے۔ دین اسلام ہی وہ مذہب ہے کہ جس میں بیت افلاس سے لے کر بیت اہد تک، مہم سے لے کر لکھ تک، درگود سے لے کر گورننگ تمام ضروری ہدایت، اصول، قواعد و ضوابط موجود ہیں۔ معاشرتی زندگی گزارنے، باہمی میل جول، رہن سہن، بود و باش، طرز زندگی، تہذیب و تمدن، فرض اسلام نے معاشرہ کی ہر ذہنی و دنیوی گت پر ہاتھ رکھ کر تمام معاملات میں واضح تعلیمات دی ہیں۔

اس تشریحی نظام کے ہوتے ہوئے اپنے آپ پر رسوم لازم کرنا اور رواجوں کو فروغ دینا کسی طرح مناسب نہیں اور "المرام مالا ملزم" کے قیل سے ہے، تاہم شریعت مطلق رسم و رواج کو ناجائز اور حرام نہیں سمجھتی، بلکہ رسوم میں قدرے تفصیل ہے۔

در حقیقت رسوم و طرغ کے ہوتے ہیں

(۱)۔ وہ رسوم خوکہ کی وفات کے موقع پر دیکھے جاتے ہیں، مثلاً، توال، تیجہ، دوال، چایسوں وغیرہ کے رواج بعض علاقوں میں پائے جاتے ہیں۔

(۲)۔ دوسری قسم وہ رسوم جو خوشی کے مواقع پر ادا کئے جاتے ہیں، ال میں ثواب کی میت نہیں ہوتی، بلکہ عموماً ملاقاتی رواج کی حیثیت سے ادا کیے جاتے ہیں۔

صحیح بھی خوشی و مسرت کا موقع ہوتا ہے، لہذا جن علاقوں میں قاتل اپنی مذمت کے اظہار کے لیے صبح کے بخت متوں کی گلی (محلہ) میں کمر دینا کرتا ہے یا یکسٹنٹ ہو جانے کی صورت میں ڈانیاں ہلاک ہوئے دے شخص کی گلی میں کمر دینا ہے تو اس طرح کے رسوم کی روایتی حد قان رواج و عرف کی حیثیت سے ہوتی ہے، اس وجہ سے نہیں ناجائز کہنا مشکل ہے، خصوصاً ایسی صورت میں جب کہ ان کی دانگی سے دوسلوں کی نفرت و دشمنی اخوت و محبت میں تبدیل ہوتی ہو۔ پس ان رسوم میں دینا کیے جانے دے جانور گر کسی مسلمان نے دینا کیے ہوں، اور اللہ تبارک و تعالیٰ کے علاوہ کسی غیر کے نام پر دینا نہ ہوئے ہوں تو ان کا کھانا جائز ہے، علامہ ابن عابدین فرماتے ہیں

وہذا امر للبرح عندہ و ما ہاں قصد العظیم لا محل و ان اصافہ بہ، و ان قصد لا کرم محل و ان اطعم غیرہ۔ ( )

زجر اگر میر کسی کا صبر بن جائے تو اس کے آنے کے وقت (جانور کو) دینا کیا جائے، اگر اس دینا سے مستفاد اس کی تعلیم ہو تو جائز نہیں، و اگر مقصد اکرم ہو تو جائز ہے، اگرچہ دوسروں کو کھلا جائے۔

اسی طرح بعض علاقوں میں جب دو فریقین کے درمیان صلح کی جاتی ہو تو رملے جگہ ریہائی کرنے دے شخص پر جرم نہ لگاتے ہیں کہ وہ کمریاں دینا کر کے ہگوں کو کھلائے۔ یہ تعزیر ہماں کا مسئلہ ہے، جو کہ خدائی ہے، بعض نامائے کرم چار فرار دیتے ہیں اور بعض عدم جوار کے قاتل میں۔ تاہم موجودہ دور میں اسداد جرائم، ظلم و ظلم سے روکنے اور انتظامی مصیحت کی بنیاد پر معاشرہ میں امن و سلامتی کو فروغ دینے کے لیے ان جرائم نہ لگائے کی گنجائش ہے۔ شرط یہ کہ جرم نہ لینے دے سے اپنی ذاتی استعمال میں نہ لائیں، بلکہ ظالم سے لے کر مظلوم کو دے دیں یا غریب پر سدا کریں یا بدعت و عادت میں رکھیں، لہذا جن علاقوں میں قاتل پر جرم نہ کمریوں کو دینا کرنے کی شکل میں لگایا جاتا ہے، وہ جائز ہے، تاہم مجرم کی استطاعت کو مد نظر رکھ کر جرم نہ لگایا جائے۔

پھر اس قسم کی صلح میں ذبح کیے جانے والے جانور کو اگر کسی مسلمان نے ذبح کیا ہو اور غیر اللہ کے نام پر ذبح نہ ہو ہو تو اس کا کھانا جائز ہے۔ تعزیر بالمال کے بارے میں فقہ حنفی کی شہرہ آفاق کتاب "معین الحکام" میں امام علاء الدین ابوالحسن الطبرانی فرماتے ہیں:

یحسب التعزیر بأحد الحال، وهو مذهب أبي يوسف وبه قال مالك ومن قال: أن العقوبة المالية مسبوخة، فقد غلط على مذاهب الأئمة بقلا واسند لآل، وليس بسهل دعوى نسخها، ومن العلماء الراشدين وأكابر الصحابة لها بعد موته رحمته مبطل بدعوى نسخها، والمدعون للنسخ ليس معهم سنة ولا إجماع يصح دعواهم. (۲)

ترجمہ۔

تعزیر بالمال جائز ہے، امام ابو یوسفؒ و امام مالکؒ کا یہی مسلک ہے اور جو لوگ کہتے ہیں کہ عقوبت مالیہ منسوخ ہے وہ نقل اور استدلالاً مذاہب ائمہ کے بارے میں قلعی کا شکار ہیں اور نسخ کا دعویٰ آسان بھی نہیں، کیونکہ آپ ﷺ کی وفات کے بعد خلفائے راشدین اور اکابر صحابہ کا اس کو کرنا دعویٰ نسخ کو باطل کرتا ہے اور نسخ کے مدعیوں کے پاس سنت اور اجماع کی کوئی دلیل نہیں ہے



## مصالحات کے بعد فریقین کا رجوع کرنا

سوال نمبر (172):

جب فریقین کے مابین ان کی رضامندی سے ایک فریق کے حق میں کسی چیز کے عوض مصالحت ہو جائے۔ کیا اس کے بعد فریقین رجوع کا حق رکھتے ہیں؟

بیشواؤ جہد

الجواب وبالله التوفيق:

جس چیز پر مصالحت کی جا رہی ہو، اس کا معین اور معلوم ہونا ضروری ہے جب کسی معلوم اور معین چیز پر

مصالحت ہو جائے تو اس کے بعد کسی ایک طریق کو رجوع کا حق حاصل نہیں۔

والدليل على ذلك:

بإدائهم المصلح فليس لواحد فقط من الفريقين الرجوع عنه (۱)

ترجمہ

جب صلح مکمل ہو جائے تو پھر فریقین (مدعی مدعی علیہ) میں سے کسی ایک کو رجوع کا حق حاصل نہیں۔

بدرم ان يكون المصالح عليه، والمصالح عنه معو میں ان کا سامنا جنہیں إلی القبض والتسليم

والا فلا (۲)

ترجمہ

ضروری ہے کہ جس پر صلح کی جا رہی ہو، درجس کے بدلے صلح کی جا رہی ہو، دونوں معلوم ہوں، بشرط یہ کہ وہ دونوں قبض و تسلیم کے محتاج ہوں، ورنہ نہیں۔



## صلح یا جرگہ پر خرچہ کی ذمہ داری

سوال نمبر (173):

ایک شخص نے دو افراد (موب اور سالے) کے درمیان صلح کی کوشش کے لیے جرگے بٹھائے جس پر سوہ ہزار روپے خرچ ہوئے۔ کیا فریقین سے یہ خرچہ وصول کرنا شرعاً جائز ہے؟

جسوا توجروا

العواب والله التوفيق:

گر خرچہ فریقین میں سے کسی کے کبے پر کیا گیا ہو، خواہ جرگہ کے انعقاد کے لیے یا دوسری مد میں، تو اس خرچہ کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز ہے اور اگر فریقین کے کبے بغیر اسی طرف سے صلح کے لیے خرچہ کیا گیا ہو تو یہ شخص تبرع و احسان ہے،

(۱) شرح المحنة بسلم رسم باز، الكتاب الثاني عشر في المصلح والابراء، الباب الرابع في احكام المصلح والابراء.

المادة ۱۵۵۶ ص ۸۲۵

۲ بعد الباب الثاني في بعض احوال المصلح. المادة ۱۵۵۷ ص ۸۳۵

اس کا مطالبہ کرنا شرعاً جائز نہیں، تاہم فریقین کو چاہیے کہ اس احسان کا اُسے اچھا بدلے دیں۔

واللہ اعلم بالصواب

وتحور الكفالة بأمر المكفول عنه وبغير أمره، فإن كفلاً بأمره رجوع بمادى عليه، وإن كفلاً بغير أمره لم يرجع بمادى له، لأنه متبوع بأدائه. (۲)

ترجمہ

اور کفالتہ جائز ہوتا ہے، مکفول عنہ کے حکم سے بھی اور بغیر اس کے حکم کے بھی، پس اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم سے کفالت کی ہو تو کفیل نے جو کچھ ادا کیا وہ مکفول عنہ سے لے گا اور اگر کفیل نے مکفول عنہ کے حکم کے بغیر کفالت کی ہو تو جو کچھ ادا کیا ہے، اس کو واپس نہیں لے سکتا کیوں کہ (اس صورت میں) کفیل ادا نیکی میں احسان کرنے والا ہے۔



### قتل خطا میں دیہت کی مقدار سے زائد پر صلح کرنا

سوال نمبر (174):

ایک شخص نے خطا کسی کو قتل کیا۔ مقتول کے ورثہ صلح پر راضی ہیں، لیکن پوچھنا یہ ہے کہ قتل خطا کی صورت میں کس مقدار پر صلح کرنی چاہیے؟

جینواتو جہدا

الجواب وبالله التوفیق:

قتل خطا کی صورت میں شرعاً دیہت لازم ہوتی ہے، تاہم اس میں صلح بھی جائز ہے، لیکن صلح کی صورت میں دیہت سے زائد چاندی یا سونایا ادیت مقرر کرنا جائز نہیں کیونکہ اس سے سود لازم ہوتا ہے، اس لیے کہ محین مقدار کے بدلے میں زائد وصول کرنا سود ہے۔ تاہم اگر صلح میں رقم مقرر کرتے ہوں تو اس میں زیادتی کی گنجائش ہے کیونکہ سونے چاندی اور ادیتوں سے اس کی جنس مختلف ہے۔

والصلح علی ذلک:

الصلح من الدیة علی اکثر مما تحب به الدیة انه لا یجوز؛ لأن المانع من الجواز هناك معنی

الربا لأن الربا یختص بمبادیة المال بالمال. (۱)

ترجمہ: صلح میں دیت سے زائد مقدار مقرر کرنا اس صورت میں جس میں دیت لازم ہو، جائز نہیں، کیوں کہ اس صورت میں جوار سے ربا مانع ہے (یعنی اس صورت میں ربا لازم آتا ہے)۔۔۔۔۔ کیوں کہ ربا وہاں مخصوص ہوتا ہے جہاں مال کامل سے تبادلہ ہو (اور قتل خطا کی دیت مار ہوتا ہے، لہذا اس کے عوض زیادہ لینا سود کے حکم میں ہوگا)۔



### صلح کی شرائط

سوال نمبر (175):

کیا "والصلح خیر" کی آیت مطلق ہے یا شرعاً صلح کی کچھ شرائط ہیں۔ تفصیل سے آگاہ فرمائیں کہ صلح کن چیزوں پر ہو سکتی ہے؟

بینوا تزوجوا

الجواب وبالله التوفیق:

باہمی تنازعات کو ختم کرنے کے لیے "صلح" سے بہتر کوئی عمل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ حق تعالیٰ نے "زَالِ الصُّلْحُ خَيْرٌ" فرما کر مصالحت کو پسندیدہ قرار دیا ہے اور اس کو عام عنوان سے بیان فرمایا کہ اس میں میاں بیوی کے جھگڑے، گھریلو تنازعات اور ہر قسم کے باہمی خصومات اور مقدمات شامل ہیں، کیوں کہ الفاظ قرآن عام ہیں کہ "صلح بہتر ہے" نیز ارشاد نبوی ﷺ ہے کہ مسلمانوں کے درمیان ہر قسم کی صلح جائز ہے، مگر وہ صلح جو کسی حرام کو حلال یا حلال کو حرام کر دے۔ غلط قرآن کے عموم اور رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ مسلمانوں کے درمیان ہر قسم کی صلح جائز ہے، سوائے اس صلح کے جس میں شریعت کا کوئی حکم متاثر ہو یعنی جو کسی حکم شرعی سے متصادم ہو۔

فقہائے کرام نے صلح کی شرائط بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ صلح ایسی چیز پر ہو جو خالص بندوں کا حق ہو یا بندوں کا حق اس میں غالب ہو، جیسے حد زنا، حد سرکہ، حد شرب پر صلح کرنا جائز نہیں، کیوں کہ یہ خالص اللہ کے حقوق



ہیں۔ اس کے علاوہ صلح کرنے والے صلح جس چیز کے بدلے کیا جائے اور جس چیز کے ساتھ کیا جائے ان سب سے متعلق کچھ شرائط ہیں جنہیں فقہائے کرام نے تفصیل سے لکھا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال رسول الله ﷺ الصلح جائز بين المسلمين إلا صلحاً حرم حلالاً، أو أحل حراماً، وإن

المسلمين على شروطهم، إلا شرطاً حرم حلالاً۔ (۱)

ترجمہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا مسلمانوں کے مابین صلح جائز ہے، مگر وہ صلح جو حلال کو حرام یا حرام کو حلال بنائے اور مسلمان اپنے شروط کے پابند ہوں گے، مگر وہ شرط جو حلال کو حرام بنائے (اس کے پابند نہیں)۔



## حکم کے فیصلہ سے پہلے فریقین کا حق رجوع

سوال نمبر (176)۔

دو قبیلوں کا آپس میں کسی زمین پر تنازعہ چل رہا تھا۔ فریقین نے ایک عالم دین کو بطور حکم سقر کیا۔ ثنائے فیصلہ ایک فریق نے تنازعہ زمین میں فریکٹر چھڑا کے ذل اندازی کی۔ دوسرے فریق نے حکم کو اس سے جبردار کیا اور منع کرے کے لیے کہا، تاہم حکم نے اس کے خلاف کوئی اقدام نہیں کیا جس کی وجہ سے اس فریق کے مختاران نے فیصلہ کا حق دینے سے رجوع کیا۔ باوجود اس کے حکم نے فیصلہ صادر کیا۔ اس فریق نے دیگر علمائے کرام سے رجوع کیا، ان علماء نے کرم نے بھی چند وجوہات کی بنا پر اس فیصلہ کو غیر نافذ قرار دیا جو درج ذیل ہیں

اول یہ کہ ایک فریق کی اکثریت نے حکم کو ٹکم ماننے سے انکار کیا اس کے باوجود فیصلہ صادر کیا گیا۔

دوم یہ کہ زمین کی حدود کے بیان میں حکم کے دو فیصلوں میں تناقض ہے۔

سوم یہ کہ ایک فریق جس نے حکم کی تحکیم سے انکار کیا تھا، ایک فرد جو مستحق حصہ رسدگی ہے، حاضر نہیں تھا اور اس نے بھی بطور احتجاج حکم کے نام ایک خط ارسال کیا تھا۔ اب اس فیصلہ کے بارے میں جناب کی رائے معلوم کرنا چاہتے ہیں اور اس فیصلے کے نقاد اور عدم تہ ذ کے بارے میں شرعی حکم کے منتظر ہیں۔ اس کی وضاحت فرما کر عند اللہ، جو رہوں۔

پیشوا اختر مراد

## الجواب وبالله التوفیق:

کسی تنازعہ کے فریقین اگر ذاتی مجبوریوں یا دیگر وجوہات کو مد نظر رکھتے ہوئے اپنے تنازعہ کا حل حکومت کی کسی عدالت کی بجائے کسی شخص کے سامنے پیش کریں اور اسے تنازعہ کے تصفیہ کا اختیار دے دیں تو شرعاً یہ حکیم کہلاتا ہے۔ حکیم کے جملہ شرائط کی رعایت کرتے ہوئے اگر وہ فیصلہ صادر کرے تو وہ فیصلہ لازم رہے گا

شرائط حکیم میں سے یہ بھی ہے کہ فریقین برصورت اپنے فیصلہ کا اختیار حکم کو دیں اور فیصلہ سے پہلے پہلے ان میں سے ایک فریق بھی اس سے رجوع نہ کرے۔ چنانچہ اگر ایک فریق بھی فیصلہ کنندہ کو بطور حکم ماننے سے انکار کرے تو حکم کی ذمہ داری بنتی ہے کہ وہ فیصلہ نہ کرے، کیونکہ فریقین کو فیصلہ سے پہلے پہلے رجوع کا حق حاصل ہے، باوجود اس کے حکم کا فیصلہ غیر موثر اور کالعدم شمار ہوگا۔ جب کہ فیصلہ سنانے کے بعد کسی فریق کے لیے انکار کی گنجائش نہیں لہذا، اگر کوئی انکار کرے گا تو وہ شرعاً غیر موثر ہوگا۔

صورتِ مستورہ میں اگر حقیقتاً حکم نے ان اصولی شرائط اور تقاضوں سے ہٹ کر مذکورہ فیصلہ صادر کیا ہو تو اس فیصلہ سے متعلق جن ملائے کرام نے شرعی تحفظات کا اظہار کیا ہے، وہ اقرب الی الحق معلوم ہوتے ہیں، لہذا مذکورہ فیصلہ غیر موثر اور غیر نافذ ہے۔

## والدلیل علی ذلک:

(ولکل واحد من المحکمین اذ یرجع قبل حکمہ) لانه تقد من جہتہما، فکان لکل مہما عرلہ، وهو من لامور الحائزۃ، فینفرد احدہما بمقصہ کالمصاریہ والشراکۃ ونوکالہ (ہذا حکم نزمہما) الصدورہ عن وایۃ شرعۃ، فلا یبطل حکمہ بعزلہما (۱)

ترجمہ

حکم کے فیصلہ سے قبل ہر فریق کو رجوع کا حق حاصل ہے، اس لیے کہ حکم دونوں کی طرف سے مقرر ہوا ہے، لہذا ہر ایک کو اس کے معزول کرنے کا حق ہے اور یہ حکیم ایک جائز معاملہ ہے (لازم نہیں) لہذا اس میں صرف ایک فریق کو نقص کا اختیار حاصل ہے۔ جیسا کہ مضاربہ، شرکت اور دکات میں ہے اور اگر حکم نے فیصلہ صادر کیا

تو بھلا رام ہو گیا، اس لیے کہ شرعی ولایت کے تحت یہ فیصلہ صادر ہوا ہے، لہذا اس کے بعد ان کے معزول کرنے سے فیصلہ باطل نہیں ہوگا۔



### مصالحات کا شریعت کے موافق ہونا

سوال نمبر (177)۔

جناب مفتی صاحب! فریقین کے درمیان قتل و قتل کا تنازعہ تھا۔ ان کے درمیان فیصلہ کرنے کے لیے دو علمائے کرام حکم مقرر کیے گئے۔ فریقین نے ان کو کلی اختیار دیا کہ جو فیصلہ علمائے کرام فرمائیں گے، ہمیں منظور ہوگا۔ علمائے کرام نے ان کے مابین مصالحت کی اور اپنا فیصلہ بعنوان ”فیصلہ شریعہ اور صلح مابین فریقین“ سنایا۔ موقع پر فریقین نے منظور کر کے آپس میں معافی کر کے دستبراری بھی کی۔ بعد میں فریقین کہتے ہیں کہ مصالحات کرنا شرعی فیصلہ نہیں ہوتا، امت کو رنج و مل جل جائے کہ یہ شرعی فیصلہ ہے تو، ماننے کو تیار ہیں۔ اب مطلوب یہ ہے کہ کیا مصالحات کرنا شریعت کے موافق ہے یا نہیں؟ دلائل کی روشنی میں جواب مرحمت فرمائیں۔

بجو نذیر

الجواب وبالله التوفیق:

قتل و قتل یا دیگر معاملات میں فریقین کا باہمی رضامندی سے کسی کو حکم (ٹالسٹ) بن کر مصالحت کرنا شرعاً جائز ہے۔ پھر حکم (ٹالسٹ) فریقین کے درمیان فیصلہ کے جانے اگر مصالحات کرے، تو فریقین کے لیے اسے تسلیم کرنا لازم ہوگا، اگرچہ حکم حدود و اوقاص کا فیصلہ کر کے حد وصاص یا دیت جاری کرے گا بھلا نہیں، کیونکہ یہ اس کے دائرہ اختیار سے باہر ہیں، لیکن فریقین میں مصالحت کر سکتا ہے۔

فقہائے کرام نے ”ذو الصلح خیر“ بیت کے تحت تمام بنیادی معاملات، تنازعات اور مقدمات میں مصالحت کو جائز قرار دیا ہے۔ یہاں تک کہ قتل عمد و قتل خطا جیسے بڑے تنازعات میں بھی مصالحت کرنا جائز اور مستحسن قرار دیا گیا ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں علمائے کرام کا بطور حکم قتل کے معاملہ میں مصالحات کرنا شریعت کے موافق ہے، اس کی نالافت چائز نہیں اور مصالحات کو شرعی فیصلہ کہے میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ مصالحات بھی شریعت کا حکم ہے۔

والصلح علی ذلک:

وإذا حکم رجلاً رجلاً فحکم بينهما ورسمهما بحکمہ حار (إذا حکم لهما) (۱)

ترجمہ: جب دادی کسی کو حکم بنائیں اور وہ اس کے درمیان ہی کہہ کرے، اس حال میں کہ دونوں اس پر راضی ہوں تو جائز ہے اور جب وہ محاکمہ کرے تو اس کا مانند دونوں پر لازم ہے۔

(الصلح جائز عن دعویٰ الأموال و المنافع و یصح عن حیاة العمد و الخطاء) (۲)

ترجمہ: صلح اموال اور منافع کے دعاوی میں جائز ہے، اور قتل عمد و خطا کے جرم میں بھی صلح جائز ہے۔



### جرم کا فیصلہ کرنے کے بعد شریعت کا مطالبہ کرنا

سوال نمبر (178):

فریقین کے، بین زمین کا تنازعہ تھا حکم نے فریقین کی رضا مندی سے جرم کا اختیار کر کے مابین صلح کیا۔ اب ایک فریق صلح کو نہیں مانتا۔ کیا شرعاً ایک فریق کا فیصلہ نہ کرنے سے صلح لوٹ سکتا ہے؟

پیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جرم میں عموماً عداوت کے رسم و رواج اور عرف کو مد نظر رکھ کر اس کے مطابق فیصلے کیے جاتے ہیں اور عرف و رواج فقہ کے اصولوں میں سے ایک اصل ہے۔ عرف اگر شریعت کے مخالف نہ ہو تو اس کے مطابق کیا جانے والا فیصلہ ایسی مصالحت کا درجہ رکھتا ہے اور یہ فیصلہ فریقین پر اس طرح لازم ہوگا، جس طرح باہمی مصالحت فریقین پر لازم ہوتی ہے۔ فریقین چونکہ حکم کو ولایت عطا کرتے ہیں، اور حکم اسی ولایت کی وجہ سے فریقین کے مابین فیصلہ کرتا ہے، اس لیے حکم کے فیصلہ کرنے کے بعد فریقین کے لیے اسے تسلیم نہ کرنے کا کوئی جواز باقی نہیں رہتا۔

(۱) الہدایۃ، کتاب ادب القاضی، باب الصلح، ۱۰۱/۳

(۲) الہدایۃ، کتاب الصلح، فصل: ۲۵۲/۳

اسی طرح اگر فریقین نے ثالثوں کو بصورت صلح تنازعہ نمٹانے کا اختیار دے رکھا ہو اور وہ شرعی اصولوں کے مطابق بصورت صلح ان کا تنازعہ ختم کر دیں تو ان کی مصالحت بھی فریقین پر لازم ہو جائے گی، کیونکہ صلح میں وکالت جائز ہے۔ اس لیے فریقین جن امور میں خود ہی مصالحت کر سکتے ہیں، ان کو یہ اختیار بھی حاصل ہے کہ وہ اپنی طرف سے کسی کو وکیل بنادیں اور جس طرح فریقین کے خود ہی مصالحت کے بعد کسی فریق کے لیے رجوع کی گنجائش نہیں رہتی، اسی طرح ثالثوں کو اختیار دینے کی صورت میں بھی ثالثوں کی مصالحت ان پر لازم ہوتی ہے اور پھر کسی فریق کو یہ اختیار نہیں کہ وہ ثالثوں کے فیصلے سے انکار کرے۔

والدلیل علی ذلك:

إدراك كل أحد الطرفين أحد المحكمين والآخر المحكم لأجر الصلح في الخصم  
الذي تسارعاً به، وتصلح المحكمات بإضافة عقد الصلح إلى موكلهم، وكان الصلح موافقاً لأحكام  
الشريعة، وليس لأحد الطرفين أن يستمع عن قبول هذا الصلح والتسوية إذا تم الصلح، وليس  
لأحد الطرفين الرجوع عنه (۱)

ترجمہ جب طریقین میں سے ایک نے تنازعہ فیہ مسئلہ میں صلح کرنے کے لیے ایک حکم کو وکیل بنایا اور دوسرے فریق نے دوسرے حکم کو۔ پھر ان دونوں حکمین نے شرعی اصول کے تحت صلح کی اور صلح فریقین کی طرف منسوب کیا تو اس کے بعد کسی فریق کو اس صلح سے انکار کی گنجائش نہیں۔۔۔۔ جب صلح مکمل ہو جائے تو کسی کو رجوع کا حق نہیں۔

(ولكل واحد من المحكمين أن يرجع قبل حكمه) لأنه تعلق من جهتهما، فكان لكل منهما  
عقله، وهو من الأمور الحائرة، فبعد أحدهما بقصده كالمصاربة والشركة والوكالة (بأن حكم برهما)  
نصوره عن ولاية شرعية، ولا يطل حكمه بهما (۲)

ترجمہ حکم کے فیصلہ سے قبل ہر فریق کو رجوع کا حق حاصل ہے، اس لیے کہ حکم دونوں کی طرف سے مقرر ہوا ہے، لہذا ہر ایک کو اس کے معزول کرنے کا حق ہے اور یہ حکم یک جہت معتمد ہے (اور نہیں) لہذا اس میں صرف ایک فریق کو نقص کا اختیار حاصل ہے۔ جیسا کہ مضاربہ، شرکت اور وکالت میں ہے اور اگر حکم نے فیصلہ صادر کیا تو پھر لازم ہو گیا، اس لیے کہ شرعی وایت کے تحت یہ فیصلہ صادر ہوا ہے، لہذا اس کے بعد ان کے معزول کرنے سے فیصلہ باطل نہیں ہوگا۔

(۱) در الحکام، المسائل المتعلقة بالتحکیم، ۷۰۳/۲

(۲) سحر الرائق کتاب الموالات، باب التحکیم، ۱۴۱/۷

## حکمین کا اپنی حدود سے تجاوز کرنا

سوال نمبر (179):

ہمارا ایک فریق سے راستہ کا تنازعہ چل رہا تھا جس کے فیصلہ کا اختیار فریقین نے جرگہ کو دے دیا۔ اراکین جرگہ نے راستے کا نزاع ہموار کرنے کی بجائے ہمارا گھر مخالف فریق کے ہاتھ فروخت کر ڈالا۔ کیا اس فیصلہ کا ماننا ہم پر شرعاً لازم ہے؟ انکار کی صورت میں گناہ توں ہوگا؟

پسوا نذر ہوا

الجواب وبالله التوفیق:

تنازعہ کے حل کی فوجی صورتوں مثلاً تحکیم اور جرگہ سسٹم میں حکم اور اراکین جرگہ کے پاس ولایت عامہ نہیں ہوتی، بلکہ ان کے پاس ایک جزوی ولایت ہوتی ہے جو فریقین کے درمیان سے انہیں تفویض کردہ ہوتی ہے، لہذا ولایت کے نقص اور قصور کی وجہ سے اس کا دائرہ کار محدود ہوتا ہے۔

مستور صورت میں اگر خصمیں کا تنازعہ فقط راستہ کا ہو اور خصمیں نے اراکین جرگہ کو فقط اسی راستے کے بارے میں کسی مناسب حل کے لیے، پے مابین حکم اور ثالث مقرر کیا ہو تو اراکین جرگہ کا اس راستہ کے بارے میں مناسب فیصلہ کرنے کی بجائے ایک خصم کا مکان دوسرے خصم کے ہاتھ بیچ دینا اپنی حدود سے تجاوز کرنا مقصور ہوگا، اس لیے اس فیصلہ کا ماننا صاحب مکان پر شرعاً لازم نہیں اور انکار کی صورت میں گناہ گار نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

لا یجوز ولا یصلح حکم المحکم إلا علی الخصمین الدین حکماء، وبالشأن الدی حکماء بہ،

فلا یسری حکمہ علی غیرہما، ولا یتارول غیر ذلک الشأن (۱)

ترجمہ:

حکم کے لیے جائز نہیں ہے اور نہ ہی اس کا حکم نافذ ہوتا ہے، بجز ان خصمیں پر جنہوں نے اس کو حکم بنایا اور اس جگہ کے بارے میں جس کے بارے میں اس کو حکم بنایا گیا ہے، لہذا اس کا حکم خصمیں کے عدادہ اور تحکیم کے لیے مطلوبہ مسئلہ کے علاوہ صحیح نہیں ہے۔

## حکم کا مقررہ جگہ چھوڑ کر دوسری جگہ فیصلہ سنانا

سوال نمبر (180):

حکم نے مدعی المدعا علیہ کے بیانات سننے کے بعد اسی مجلس میں فیصلہ نہیں سنایا، بلکہ چند روز بعد کسی دوسری مجلس میں فیصلہ سننے کا کہا۔ کیا اس سے حکم معزول ہوتا ہے اور کیا حکم کا یہ فعل شرعاً جائز ہے اور یا اس کے دائرہ اختیار میں شامل ہے؟ دوسری مجلس میں فیصلہ سنانے سے قبل اگر ایک فریق حکم کو معزول کرے تو حکم کے فیصلہ کی شرعی حیثیت کیا ہوگی؟

پیشوا سؤھرہ

الجواب وسالہ التوفیہ:

فریقین نے اگر فیصلہ کا اختیار اسی مجلس تک محدود ہونے کی شرط لگائی ہو تو قاضی یا حکم کا فیصلہ اسی مجلس تک محدود رہے گا، دوسری مجلس میں فیصلہ سنانے کا قاضی یا حکم کو اختیار نہ ہوگا، لہذا اگر فریقین نے مطلقاً اختیار دیا ہو، مجلس اور مکان کی قید نہ لگائی ہو تو اس صورت میں قاضی یا حکم کو دوسری مجلس میں فیصلہ سنانے کا اختیار ہے، البتہ اگر فیصلہ کرنے سے قبل کسی فریق نے حکم کو معزول کیا تو معزول ہونے کی بنا پر دوسری مجلس میں اس کا فیصلہ معتبر نہ ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

ادانقید التحکیم بوقت برول بحرورہ فلا یجوز ان یحکم بعد انفصالہ، واذاصل لا بعد حکمہ. (۱)

ترجمہ:

جب تحکیم کسی وقت کے ساتھ مقید ہو تو اس وقت کے گزرنے پر تحکیم کا حق ختم ہو جائے گا۔۔۔ لہذا اس وقت کے ختم ہونے کے بعد فیصلہ کرنا جائز نہیں اور اگر فیصلہ کا حکم صادر کیا، تو فیصلہ نافذ نہیں ہوگا۔

سکن من الخصمین علل المحکم قبل الحکم. (۲)

ترجمہ: ہر دو متقابل (مختم) کو یہ اختیار حاصل ہے کہ محکم (فیصلہ کرنے والے) کو فیصلہ سے قبل معزول کر دیں۔



(۱) شرح صحیحہ سلطیہ و مستم بار الکتاب السادس عشر من القضاء المادة ۱۸۴۶/۱ ص ۱۱۹۷

(۲) اہل

## کتاب الغصب (مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت حرمت:

فقہی نقطہ نظر سے انسانی جان، مال، عزت، دین، نسل اور عقل کے تحفظ کو ضروریات دین کی حیثیت حاصل ہے۔ (۱) نبی کریم ﷺ نے جتہ الوداع کے موقع پر ان کی اہمیت کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ بے شک تمہاری جانیں، اموال اور عزت و آبرو تم پر اس طرح حرام ہیں جس طرح آج کا دن تمہارے اس (مقدس) مہینے اور (مقدس) شہر میں محترم اور معزز ہے۔ (۲)

فقہی ذخائر کا تقریباً دو تہائی حصہ ان ہی ضروریات کے تحفظ سے متعلق ہے جو ان ضروریات کے تحفظ کے لیے درائع متعین کرنے کے ساتھ ساتھ دست درازی کرنے، انور سے سمٹنے کے گرج بھی سکھاتا ہے تاکہ اسلامی ریاست میں رہتے ہوئے کسی کو غیر کے جان و مال کی طرف ناحق دیکھنے کی جرأت نہ ہو سکے۔ کتاب الغصب بھی اس مستحکم نظام کا ایک باقاعدہ حصہ ہے جس میں حاصل طور اموال کے تحفظ اور اس میں کمی کوتاہی کے اسداد سے بحث کی جاتی ہے۔

فقہی تحقیق:

غصب کا فقہی معنی ہے،

”أخذ الشيء ظلماً“ یا ”أخذ الشيء من الغير على وجه القهر مالا كان أو غير مال۔“

کسی دوسرے شخص کی چیز کو زبردستی لے لینا، چاہے وہ چیز مال ہو یا غیر مال۔ (۳)

اصطلاحی تحقیق:

صاحب ہدایہ کے ہاں غصب کی تعریف یوں ہے

(۱) النعمان، ص ۱۰۰، لاسحکام، الشافعی، أبو إسحاق، براہیم بن موسیٰ الحمیری، کتاب المقاصد، النوع الأول۔

مسألة الأولى، ۲/۴، دار الفکر، بیروت لبنان

(۲) مسند احمد، رقم (۶۹۸۷۴)، حدیث ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ، ص ۱۱۶، دار احیاء التراث العربی بیروت

(۳) تیسرے حقائق، الریاضی، کتاب الغصب، ۳۱۴/۶، حاشیہ بدائع الصنائع، کتاب الغصب، ۲/۱۰



أخذ مال متقوم بحرم بغیر اذن المالك علی وجه یریں یدہ۔

جب کہ غلامہ کاسائی کے ہاں اس کی تعریف یوں ہے

إزالة يد المالك عن ماله المتقوم عن سبيل المحاهرة والمغالبة بفعل في المال

دونوں تعریفوں کا خلاصہ یہ ہے۔

یسا مال جو شریعت کی نگاہ میں قابل قیمت اور محترم ہو، اسے مالک کی اجازت کے بغیر ظلماً اور علانیاً

(کھلم کھلا) مالک کے قبضہ سے نکال کر خود قابض بنے کا نام غصب ہے۔

غلامان، ہم تعریف میں ایک اور قید کا اضافہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

علی وجه یریل يد المالك ان كان في يده او يصر يده ان لم يكن في يده

تیرا اضافہ کرنے کی وجہ یہ ہے کہ مستاجر، مرہن اور سودی سے زبردستی لیا جائے والے مال بھی تعریف میں داخل ہو جائے۔

گویا تعریف میں چار قیود بمحذول ارکان ہیں:

(۱) دو مال شرعاً قابل قیمت اور محترم ہو۔

(۲) مالک کی اجازت نہ ہو۔

(۳) مال زبردستی اور کھلم کھلا لیا جائے۔

(۴) اور مال سے مالک کا قبضہ و تصرف ختم ہو کر غاصب کے تصرف میں آجائے۔ ( )

### اصطلاحات:

(۱) غصب کسی دوسرے کا مال بلا اجازت زبردستی سے لینا۔

(۲) غاصب مذکور طریقے سے مال لینے والا۔

(۳) مفصوب منہ جس سے مال لیا جائے۔

(۴) مفصوب: غصب شدہ چیز۔

(۱) مدائع الصالح مع حاشیہ مصر ( کتاب العصب: ۳/۱۰، دار الکتب العلمیۃ بیروت، الہدایۃ مع فتح القنیر، کمال

لہدیٰ محمد بن عبد الواحد ابن الہمام، کتاب العصب: ۲/۴۴، مکتبہ حقانیہ پشاور

غصب سے ملتی جلتی اصطلاحات:

- (۱) تعدی: تعدی معلق قلم و زیادتی اور حد سے گزرنے کا نام ہے۔
- (۲) اطراف: کسی چیز میں ایسا نقص پیدا کرنا جس کی وجہ سے وہ مطلوبہ منافع دینے کے قابل نہ رہے۔ اطراف غصب کے بغیر بھی ہو سکتا ہے، مثلاً: مالک کے قبضہ میں موجود کسی شے میں نقصان پیدا کرنا اطراف تو ہے، مگر غصب نہیں۔
- (۳) اختلاس: خفیہ طور پر یا علانیہ طور پر کسی سے کوئی چیز اچک کر بھاگ جانا۔
- (۴) سرقت: مال منہجہ کو کسی محفوظ جگہ سے خفیہ طور پر الٹا لینا سرقت، یعنی چوری ہے۔
- (۵) حرایہ (راورنی): رعب و بدبے کا سہارا لے کر اسلحہ کی ٹوک پر راہ چلتے ہوئے لوگوں سے ربرہتی مال لے لینا، تاہم یہ اقدام وہاں مقصود ہوتا ہے جہاں پر حکومت کا کنٹرول اور دسترس نہ ہو۔ اس کا حکم انتہائی سخت ہے۔ (۱)

غصب کی حرمت:

غصب کی حرمت قرآن، حدیث اور اجماع تینوں سے ثابت ہے۔ قرآن کریم میں ہے:

﴿وَلَا تَمْسُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بَابِ ظُلْمٍ وَتَدْلُوا بِهَا أَنْفُسَكُمْ حُكْمًا تَعْلَمُونَ﴾ (۲)

اور نہ کھاؤ مال ایک دوسرے کا آپس میں ناحق اور نہ پہنچاؤ ان کو حاکموں تک کہ کھا جاؤ کوئی حصہ لوگوں کے مال میں سے ظلم کر کے (ناحق) اور تم خوب جانتے ہو۔

آپ ﷺ کا ارشاد گرامی ہے:

مَنْ أَخَذَ شَيْئًا مِنَ الْأَرْضِ بِغَيْرِ حَقِّهِ طَوَّعًا مِمَّا سَعَى أَرْضِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ. (۳)

جس نے ناحق ایک اشت زمین بھی غصب کی، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ سات زمینوں تک اس کا خوق بنا کر اس کو پہنائے گا۔

اور حجۃ الوداع کے موقع پر رسول اللہ ﷺ نے انسانی جان، مال اور عزت کو یوم عرفہ، ذی الحجہ کے صبیحہ اور مکہ مکرمہ کی طرح مقدس قرار دے کر فرمایا:

(۱) الموسوعة الفقهية مادة غصب، ۳۱/۲۲۹، النکویب

(۲) البقرة: ۱۸۸

(۳) الصحيح لمسلم، کتاب الامتار، باب بحریہ العلم، وعصب الأرض، ۳۲، ۲

الا لا تظلموا، الا لا تظلموا، الا لا تظلموا، انه لا يحل مال امرئ الا بطيب نفسه منه. (۱)  
خبردار ظلم مت کرو، خبردار ظلم مت کرو، خبردار ظلم مت کرو، ہے شک کسی بھی شخص کا مال اس کی  
رضامندی کے بغیر (استعمال کرنا) حلال نہیں۔

علامہ ابن قدامہ نے غصب کی حرمت پر تمام مسلمانوں کا اجماع بھی نقل فرمایا ہے۔ (۲)  
**غصب کا حکم:**

اس کا حکم دو طرح کا ہے۔ ایک حکم اخروی مواخذہ اور گناہ کے اعتبار سے ہے جب کہ دوسرا حکم دنیوی تعزیر اور  
ضمان و تاوان کے اعتبار سے ہے۔ اخروی مواخذہ اور گناہ کا حکم جب ہوگا جب غاصب کو ظم ہو کہ یہ مال دوسرے کا ہے،  
میرے لیے اس میں تصرف کا کوئی حق نہیں۔ اگر اس کو ظم نہ ہو بلکہ غلطی یا جہالت کا شکار ہو کر مال غیر میں تصرف کا  
ارتکاب کرے تو گناہگار تو نہیں، البتہ ضمان اور تاوان میں وہ بالکل پہلے والے کی طرح ہے، یعنی ضمان کے لیے ظم کا ہونا  
اور نہ ہونا برابر ہے۔ (۳)

**کتاب الغصب کے چند مشہور مسائل کا تذکرہ:**

**غیر مقتولی اسوا میں غصب کا مسئلہ۔**

الکلب، شافعیہ، حنابلہ اور حنفیہ میں سے امام محمد و زفر رحمہم اللہ کے ہاں کسی شے پر زبردتی غلبہ اور قبضہ حاصل کرنا  
غصب ہے، اگرچہ وہ شے اپنی جگہ پر ہی موجود ہو، یعنی غصب کے لیے مضمون یہ شے کو مالک کے قبضہ سے نکال کر کسی  
دوسری جگہ منتقل کرنا ضروری نہیں، جب کہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسفؒ کے ہاں غصب کے تحقق کے لیے اس شے کا مالک  
کے قبضہ سے نکال کر غاصب کے قبضہ میں آنا ضروری ہے اور ایسا کرنا اس شے کو اپنی جگہ سے منتقل کرنے کے بعد ہی ممکن  
ہے، لہذا امام ابو حنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک غیر مقتولی اشیاء مثلاً زمین پر جارحانہ قبضہ غصب کے زمرے میں نہیں  
آتا، جب کہ جمہور کے ہاں یہ بھی غصب ہے۔ (۴)

(۱) مسند احمد، رقم ۲۰۱۶۲، حدیث عم ابی حرة الرقاشی عن عمہ: ۶/۶۹، دار احیاء التراث العربی

(۲) المغنی مع الشرح الکبیر، ابن قدامہ، ابی محمد عبداللہ، کتاب الغصب: ۵/۳۷۵، المکتبۃ النعانیہ، المکۃ المکرمہ

(۳) بدائع الصنائع، کتاب الغصب، باب حکم الغصب، فصل راما حکم الغصب: ۲۲/۱۰، تبیین الحقائق، کتاب

الغصب: ۳۱۴/۶، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الغصب: ۲۶۳/۹

(۴) المغنی مع الشرح الکبیر، کتاب الغصب: ۵/۳۷۵، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الغصب: ۲۶۱، ۲۶۲/۹

فقہائے احناف میں سے متاخرین نے وقف کی جائیدادوں کے ساتھ لوگوں کی تعدی اور زیادتی کو دیکھ کر وقف کی جائیدادوں کے بارے میں امام محمدؒ اور ائمہ ثلاثہؒ کی رائے کو جب کہ دوسری جائیدادوں میں امام صاحبؒ کی رائے کو ترجیح دی ہے۔ (۱)

تاہم اس کا مطلب یہ نہیں کہ امام صاحب کے ہاں غیر منقولہ جائیداد پر قبضہ جمانے کے بعد غاصب کچھ بھی کر سکتا ہے، بلکہ اس کے ہاتھ سے اس زمین میں جتنا بھی نقصان ہو جائے، وہ اس کا ضامن ہوگا اس لیے کہ یہ اطلاق ہے اور غیر منقولی اشیا میں اطلاق پر وجوب ضمان کے حکم میں کسی کا بھی اختلاف نہیں، البتہ اگر آفتِ سماوی، مثلاً: سیلاب یا کسی تیسرے شخص کے اطلاق کی وجہ سے زمین کو نقصان پہنچا تو امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں غاصب پر اس کا ضمان نہیں، جب کہ جمہور (بشمول امام محمدؒ) کے ہاں وہ ہر صورت میں ضامن ہے۔ فساد زمانہ کو دیکھتے ہوئے فقہانے عظیم اور بچے کی غیر منقولی جائیداد میں بھی وقف کی طرح ضمان کا حکم کیا ہے، اسی طرح کاشت یا دیگر منافع کے لیے تیار کی گئی زمین کو بھی غصب کا حکم دیا گیا ہے۔ (۲)

سو جو وہ زمانے میں اراضی اور جائیداد پر ناجائز تسلط کا فتنہ عام ہے، اس لیے جس طرح فقہائے متاخرین نے وقف کی جائیداد وغیرہ کے بارے میں امام محمدؒ اور جمہور کے قول پر فتویٰ دیا ہے۔ اگر عام مملوکہ جائیداد پر ناجائز تسلط کی بات بھی یہی رائے اختیار کی جائے تو شاید غلط نہ ہوگا۔ (۳)

### مقصود بہ شے کے زوائد کا مسئلہ:

غاصب کے ہاں مقصود بہ شے میں جو اضافہ ہو جائے، وہ دو قسم کا ہے۔  
یا تو وہ مقصود بہ شے سے متصل ہوگا، جیسے جانور میں سونا پاؤ اور حسن و جمال یا علیحدہ ہوگا، جیسے بچے، دودھ، پھل اور اولاد وغیرہ

امام ابو حنیفہؒ و ابو یوسفؒ کے ہاں یہ زوائد غاصب کے ہاتھ میں امانت ہیں۔ اگر غاصب کی تعدی سے یہ اشیا ہلاک ہو گئے یا مالک کے مطالبے کے باوجود اس نے واپس نہیں کیے یا فروخت کیے تو بالاتفاق غاصب اس کا ضامن

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الغصب: ۲۷۲/۹

(۲) المسئلی مع الشرح الکبیر، کتاب الغصب: ۳۷۵/۵، الدر المختار مع رد المحتار: ۷۳/۹، ۲۷۱، بدائع الصالح مع

الحاشیہ کتاب الغصب: ۱۷/۱۰

(۳) قاموس الفقہ، مادۃ غصب: ۴۳۹/۴، حاشیہ بدائع الصالح، کتاب الغصب: ۱۵/

ہوگا، لیکن اس کے علاوہ صورتوں میں ان اشیاء کی ہلاکت سے غاصب پر کوئی عیان نہیں اس لیے کہ یہ اشیاء غصب کے وقت موجود نہیں تھے، لہذا ان میں شیخین کے اصول کے مطابق ازالہ ہدایا لک نہیں پایا گیا، جب کہ امام محمد اور جمہور کے ہاں ہر صورت میں غاصب ضامن ہوگا۔ (۱)

### مضروبہ شے کے منافع کا مسئلہ:

مضروبہ شے کے منافع (رہائش، سواری، کرایہ وغیرہ) کے بارے میں حنفیہ کا نقطہ نظر یہ ہے کہ غاصب پر ان منافع کے بدلے کوئی منافع واجب نہیں، اگرچہ اس نے خود اس سے فائدہ بھی اٹھایا ہو یا کسی اور کو اجرت پر دی ہو، تاہم امام ابو حنیفہ رحمہ کے ہاں یہ قلع حلال نہیں، جب کہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں حلال ہے۔ یہ مرثیٰ فرماتے ہیں کہ کسی غیر کے مال سے فائدہ اٹھا کر اس نفع میں خیانت آتی ہے، لہذا اس کو صدقہ کر دے۔ (۲)

مناظرین حنفیہ نے وقف اور یتیم کے املاک اور معاشی نوامذ و زراعت کے لیے تیار شدہ زمین کو اس سے مستثنیٰ کیا ہے، ان کے ہاں ان میں صورتوں میں اجر مثل واجب ہوگا۔ (۳)

شافعیہ اور حنابلہ کے ہاں غاصب ہر صورت میں جر مثل کا ضامن ہے، چاہے اس نے منافع حاصل کیے ہوں یا نہیں۔ مالکیہ کے ہاں اگر اس نے استعمال کیے ہوں یا آمدن کا ذریعہ بنایا ہو تو ضامن ہے، ورنہ نہیں۔ (۴)

### غیر منقولہ شے کا غصب:

۵۱۔ اگر مسلمان کسی ذمی کے شراب، درخت پر کو تلف کرے تو اس پر ان دونوں کی قیمت واجب ہوگی، مگر اگر درخت پر کو واپس کرنا واجب نہیں، البتہ گریہ اشیاء کسی مسلمان کے ہوں تو غاصب پر کوئی ضمان نہیں۔ (۵)

(۱) الشرح الکبیر علی المغنی مسأله نویمین روایت الغصب..... ۹/۵، ۹۰، الفقه الإسلامی وأدلته، الفصل السابع

الغصب والإتلاف، المبحث الأول، الغصب وأحكامه، المذهب الأول، روایت المعصوم أو النماء السماوی، ۶/۷۲۱۲

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الغصب، ۹/۲۷۵، ۲۷۶، مدائع کتاب الغصب، فصل فی حکم الغصب،

۱/۶۰، ۶۲، فتح القدر مع الهدایہ کتاب الغصب، ۸/۲۵۲

(۳) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الغصب، مطلب فی ضمان منافع الغصب، ۹/۲۹۹، نہیں المحقق مع حاشیہ

شلی، کتاب الغصب، ۶/۳۳۸، ۳۳۷

(۴) فتح القدر علی الهدایہ، کتاب الغصب، ۸/۲۸۱، مالمو سوعة الفقهیة، مادة غصب، ۳۱/۲۳۷

(۵) الهدایہ مع فتح القدر، کتاب الغصب، فصل فی غصب مالا یقوم، ۸/۲۸۵، ۲۸۶

۱۔ مرد اور اشیا کے غصب سے غاصب پر کوئی ضمان نہیں آتا، مثلاً خون اور مردہ جانور وغیرہ۔ (۱)  
 ۲۔ کسی مسلمان سے آلات تو لہو غصب کرنے یا توڑنے سے ضمان لازم نہیں آتا، تاہم اگر ان آلات کا درست استعمال ممکن ہو، جیسے دف یا طبلہ وغیرہ، تو امام ابو حنیفہؒ کے ہاں اس پر ضمان ہوگا اور اگر درست استعمال ممکن نہ ہو تو ضمان واجب نہیں۔ یہ قول صاحبیں کا ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ (۲)  
غصب کا مرتب ہونے والے آثار:  
 دینی اعتبار سے غصب پر دو قسم کے آثار مرتب ہوتے ہیں:

## (۱) تعزیری:

حقیقہ، بالکلہ اور شافعیہ کے ہاں غاصب کو قید یا مار پیٹ کی سزا اور تعزیری دی جاسکتی ہے، اگرچہ وہ بالغ ہی کیوں نہ ہو تاکہ نسا کا راستہ روک کر لوگوں کے لیے مہرت کا ذریعہ بن جائے۔ (۳)

مضروبہ شے کی واپسی اور ضمان:

اس کی چار صورتیں ہو سکتی ہیں:

- (۱) مضروبہ شے بعینہ موجود ہو۔
- (۲) مضروبہ شے ہلاک ہو گئی ہو۔
- (۳) مضروبہ شے میں نقصان پیدا ہوا ہو۔
- (۴) مضروبہ شے میں زیادتی آگئی ہو۔

ان میں سے ہر ایک کی تفصیل درج ذیل ہے:

(۱) مضروبہ شے بعینہ موجود ہو تو اس کو واپس کرنا واجب ہے، ساتھ ہی وہ زائد اشیا بھی لوٹائی جائیں جو غصب کے دوران اصل شے سے مستفاد ہوں۔ یاد رہے کہ مضروبہ شے کی واپسی پر آئے والا خرچہ غاصب کے ذمے ہوگا۔ (۴)

(۲) اگر مضروبہ شے غاصب کے ہاتھ میں ہلاک ہو جائے تو اس کی دو صورتیں ہیں: اگر مملکت (مملکت، مزدات اور عہد دیات مقاربت) میں سے ہو تو غاصب پر ضمان مکمل واجب ہوگا اور اگر غیر مملکت (غزوہات،

(۱) البدایہ مع فتح القدر، کتاب الغصب، فصل فی مالا ینفوم: ۲۸۷/۸

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الغصب ۶/۹، ۳۰، ۷، ۳۰، البدایہ مع فتح القدر، قبیل کتاب الشفعة: ۲۹۳/۸

(۳) القواعد الفقہیۃ، کتاب السادس، الباب التاسع فی الغصب، ص ۲۸۲، الموسوعة الفقہیۃ، مادة غصب، ۲۳۵/۳۱

(۴) بدائع الصالح، کتاب الغصب، فصل وأما حکم الغصب: ۲۵، ۲۱/۱۰

معدودات متواتر (اشیا میں سے ہوتو اس پر قیمت واجب ہوگی۔ (۱)

(۲) اگر مقصود ہٹے میں نقصان پیدا ہوتو اس کی کئی صورتیں ہیں۔

(الف) نقصان سے مراد بازاری قیمت اور نرخ میں کمی ہوتو اس سے غاصب پر کوئی ضمان نہیں آتا، اس لیے

کہ سعر (رخ) کی کمی بیشی بند کی طرف سے ہے۔

(ب) مقصود ہٹے کا کوئی جز، کوئی خاص یا پسندیدہ وصف یا منفعت فوت ہو جائے تو دیکھا جائے گا، اگر

مقصود ہٹے اموال ربویہ میں سے نہ ہوتو غاصب پر نقصان کے بقدر ضمان ہوگا اور اگر وہ ہٹے اموال ربویہ میں سے ہو،

مثلاً گندم، سونا چاندی وغیرہ، تو خراب ہونے کے باوجود بھی مالک نقصان کا تادان نہیں لے سکتا، بلکہ یا تو وہی اشیاء

لے لے اور یا غاصب کے حوالہ کر کے اس کے مثل کا مطالبہ کر دے، اس لیے کہ اموال ربویہ میں ردائت اور جودت

کا کوئی اعتبار نہیں۔ (۲)

(۳) اگر مقصود ہٹے میں زیادتی آگئی ہو تو یہ زیادتی دو قسم کی ہے اگر زیادتی منفصل ہو، جیسے بچے، میو،

دودھ، آدن وغیرہ، یہ سب چیزیں اصل ہٹے کے ساتھ مالک کو لوٹائی جائیں گی، غاصب کے لیے کچھ بھی نہیں۔

اگر زیادتی متصل ہو تو اس کی دو صورتیں ہیں پہلی صورت اس زیادتی کی ہے جو بذاتہ خود مقصود ہٹے سے

مستفاد ہو، جیسے حسن و جمال، بڑھوتری وغیرہ تو یہ بھی اصل ہٹے کے ساتھ مالک کو ملیں گی۔ اس صورت میں غاصب کے

لیے کچھ بھی نہیں، دوسری صورت اس زیادتی کی ہے جو غاصب کی وجہ سے آگئی ہو، اگرچہ وہ مقصود ہٹے سے متصل

ہو، مثلاً کپڑے کو غصب کر کے رنگ دیا ہو تو اس صورت میں یا تو مالک کپڑا واپس لے کر غاصب کو رنگ کے پیسے دے

وے یا غاصب بغیر رنگ دیے ہوئے کپڑے کی قیمت دے کر کپڑا خود رکھ لے، اور یا کپڑا فروخت کر کے اپنے حصے کے

بقدر رقم تقسیم کریں۔ اسی طرح ستواورنگی کا بھی مسئلہ ہے۔ (۳)

### چند متفرق مسائل:

اگر مقبوضہ زمین پر قابض نے مکان بنادیا یا درخت لگا دیا اور زمین کی قیمت زیادہ اور درخت و عمارت کی کم

ہے تو، راتفاق قابض سے کہا جائے گا کہ وہ درخت اور مکان کو وہاں سے اکھاڑ دے، ورنہ اگر اس کی قیمت زمین سے زیادہ

(۱) مدائع الصائع، کتاب العصب، وأما الذي يتعلق بحال هلاك المعصوب ۳۵۳۴/۱

(۲) مدائع الصائع، کتاب العصب، وأما الذي يتعلق بحال نقصان المعصوب ۵۹۵۸/۱۰، حوالہ مذکورہ ۵۰۱۱۰

(۳) مدائع الصائع، کتاب العصب، وأما حكم المعصوب، وأما الذي يتعلق بحال زيادة المعصوبة ۶۳۰۶۰/۱۰

ہے، نرا، مگر خفی کا خیال ہے کہ غاصبہ طور پر غاصب مالک زمین کو زمین کی قیمت ادا کرے گا ورنہ زمین کا مالک ہو جائے گا، لیکن دوسرے مثنیٰ کو اس سے اتفاق نہیں۔ ن کا خیال ہے کہ گویا یہ ظلم کو سید جو رعطا کرنے کے مترادف ہے، اس لیے ہر صورت قابض کو مکان اور درخت کھاڑنے کا کہا جائے گا، سوائے اس کے کہ خود مالک زمین اس پر رہنسی ہو۔ فقہائے کرام کے ہاں اسکا پر فتویٰ ہے۔ (۱)

البتہ اگر درخت کے اکھاڑنے یا عمارت منہدم کرنے سے زمین کا نقصان ہو تو مالک زمین کو یہ حق ہے کہ وہ اکھڑی ہوئی حالت میں درخت کی اور منہدم حالت میں عمارت کے عہد کی قیمت غاصب کو ادا کر کے درخت اور عمارت کا مالک ہو جائے۔ (۲)

### غصب کی ہوئی زمین پر نماز کا حکم:

غصب کی ہوئی زمین کا استعمال ناجائز اور حرام ہے، تاہم اگر ایسی زمین پر نماز پڑھی گئی تو فرضی وہاں ہو جائے گا، اس لیے کہ فرض، ادا کرنا اپنی جگہ انگِ فعل ہے اور زمین کا استعمال اس سے انگ چیز ہے۔ (۳)

### غاصب کب اپنے ذمہ سے فارغ متصور ہوگا؟

(۱) معصوبہ شے بے قصہ و پس کرنے سے۔ (۲) جس کا ضمان ادا کرنے سے۔

(۳) مالک کے بری کرنے، سبب کرنے یا صدقہ کرنے سے۔

(۴) مالک اپنا غصب شدہ مال استعمال کرے، کھائے، بطور امانت، بطور ہبہ، بطور جوار، بطور قصارۃ (دھونے) اور قیادۃ (سینے) دھوس کرے۔ ان تمام صورتوں میں، اگر مالک کو یہ علم ہو جائے کہ یہی میر مال ہے تو غاصب بری ہو جائے گا۔ (۴)



(۱) میں الحقائق، کتاب العصب، ص ۲۸۰/۶، إلح ۳۳۰، ۳۲۹/۶

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب العصب، ۲۸۰/۹، حوالہ مذکورہ، ۲۸۴، ۲۸۳/۹

(۳) رد المحتار عنی هامش الدر المختار، کتاب الحج، مطلب فی من حج بعدا حرام، ۴۵۳/۳، بالدر المختار مع رد

المختار، کتاب الملقوۃ، مطلب فی الملقوۃ، فی لأرض المعصوۃ، قبل باب الأذان ۴۴/۲

(۴) المد سوعہ الفقہ، مادة غصب، ۲۴۵/۳۹، بدائع الصنائع، کتاب العصب، وأما حکم العصب، وأما بیان ما یخرج به



## مسائل کتاب الغصب

(غصب سے متعلق مسائل کا بیان)

مل زیادہ آنے پر بجلی چوری کرنا

سوال نمبر (181):

بعض لوگ بجلی چوری کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ حکومت (واپڈا) والے بجلی کے ہوں میں استعمال سے زیادہ رقم بھیج دیتی ہے۔ کیا شرعاً اس حالت میں بجلی کی چوری جائز ہے؟  
بیشواؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

بجلی پوری قوم کی امانت ہے۔ ملک کے ہر مای کا حق اس سے متعلق ہے اس لیے اس کے استعمال میں صارفین کو نہایت احتیاط سے کام لینا چاہیے تاکہ اہل وطن کی حق تلفی نہ ہو، دیانت کا تقاضا بھی یہی ہے کہ جتنی بھی ضرورت کی جائے اتنی بجلی کا بل حکومت کو ادا کر دیا جائے، بصورت دیگر اگر کوئی شخص بجلی کی چوری کا مرتکب ہوتا ہے تو یہ قانون کی خلاف ورزی ہے، حکومت اس کے خلاف قانونی کارروائی کر سکتی ہے نیز مذکورہ شخص گناہگار بھی ہے۔  
رہی بات مل زیادہ آنے کی تو اس کا قانونی حل یہ ہے کہ متعلقہ محکمہ (واپڈا) یا کسی بھی ذریعہ سے حکومت کو مطلع کیا جائے تاکہ اس کا تدارک ہو اور حکومت کا فریضہ ہے کہ اس بارے میں بخیرہ قدم اٹھائے تاکہ کسی پر بے جا بوجھ نہ پڑے اور کسی کے لیے بجلی چوری کرنے کا بہانہ میسر نہ ہو۔

والسبیل علی ذلک:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ﴾

قال الشيخ ظفر، أحمد عثمانیؒ فی تفسیر هذه الآية المباركة:

وهذا الحكم أي وجوب طاعة الأمير مختص بمالم يخالف أمره الشرع، يدل عليه سياق الآية، فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولي الأمر بعد ما أمرهم بالعدل في الحكم تنبيها على أن طاعتهم واجبة ماداموا على العدل. (۱)

(۱) ظفر احمد عثمانی، احکام القرآن: ۲/۲۹۲، دار القرآن والعلوم الاسلامیہ، کراچی

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول اور اولوالامر کی اطاعت کرو۔

شیخ ظفر احمد عثمانیؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: اور یہ حکم یعنی اطاعت امیر کا وجوب ان امور میں ہے جو شریعت کے مخالف نہ ہوں۔ آیت کا سیاق اسی پر دال ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حکمرانوں کو فیصلوں میں عدل کا حکم کرنے کے بعد لوگوں کو اطاعت کا حکم کیا ہے۔ اس بات پر خبردار کرنے کے لیے کہ ان کی اطاعت تب تک واجب ہے جب تک وہ عدل پر ہوں۔



### غصب کے مال کو جانتے ہوئے خریدنا

سوال نمبر (182):

ایک تاجر دوسرے تاجروں کا مال لے کر فرار ہوا۔ کیا اس تاجر سے یہی مال خریدنا جائز ہے؟

بسمو اتوجہدا

الجواب وبالله التوفیق:

علم کے باوجود مال منصوص بہ خریدنا شرعاً جائز نہیں۔ بالفرض اگر خرید لیا ہو تو جب تک قاصب منصوص بہ چیز کا ضمان ادا نہ کرے تب تک بیع ساقط رہے گی۔

والدلیل علی ذلک:

إذا باع العاصب المعصوب، ثم صمد المالك قيمته نقد ليغ (۱)

ترجمہ: جب قاصب معصوب بہ چیز کو بیچ دے پھر مالک اس کو منصوص بہ چیز کی قیمت کا ضمان بنارے تو اس کی بیع نافذ ہو جائے گی۔

(الحرمة مشید)۔۔۔ وما نقل عن بعض الحنفية من أن الحرام لا يتعدى ذمتين۔۔۔ هو معمول

علی ما إذا لم يعلم بذلك. (۲)

(۱) شرح المحلة لسلیم رستم باری کتاب الناس فی الغصب والاتلاف، الباب الاول، بحث العانة ۸۹۱/ ص ۲۹۲

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب البیوع، باب البیع العاصد، مطلب الحرمة متعدد، ۳۰۱/۷

تھلی زمین میں ختم ہو جاتی ہے جب کہ چھوٹا پردا ہوتی رہتا ہے اور اسی میں اضافہ ہوتا ہے۔



## سکول کے شیشے توڑنے پر طلبہ سے ضمان

سوال نمبر (184):

عموماً سکول اور کالج میں پڑھنے والے طلبہ کی یہ عادت ہوتی ہے کہ کبھی کمروں میں لگے شیشے توڑتے ہیں تو کبھی سکول کے فرنیچر وغیرہ کو قصد نقصان پہنچاتے ہیں۔ کیا اس حرکت پر طلبہ گناہ گار ہوتے ہیں درگناہ گار ہونے کی صورت میں گناہ سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لیے کیا طریقہ اختیار کرنا چاہیے، جب کہ اس ادارے، یعنی سکول اور کالج سے فارغ ہو چکا ہو؟

بیضوا توجروا

الاجواب وبالله التوفیق:

بحیثیت مسلمان کسی کے املاک کو نقصان پہنچانا شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔ اس کا مرتکب عند اللہ مجرم اور گناہ گار ہے۔ سکول یا کالج کے طلبہ کا ادارہ کے اندک، مثلاً وردازے، کھڑکیاں، شیشے وغیرہ کو نقصان پہنچانا ایک عظیم گناہ ہے جس سے اجتناب لازمی اور ضروری ہے، بالخصوص جب کہ سکول اور کالج گورنمنٹ کی ملکیت ہو، اس لیے کہ گورنمنٹ کی ملکیت میں پوری قوم شریک ہوتی ہے تو اس کو نقصان پہنچانا بھی گویا پوری قوم کا مجرم بننا ہے۔ اگر کوئی عاصب علم ایسی حرکت کر چکا ہو، دراب نادم ہو کر اس کا کفارہ اور ضمان داکرنا چاہتا ہے تو سے چاہیے کہ اگر اس کو ان نقصان زدہ چیزوں کاظم ہو تو متعلقہ ادارے میں جا کر ان کی مرمت کر لے اور اگر علم نہ ہو یا ان کی مرمت ہو چکی ہو تو ان کی قیمت کا اندازہ لگا کر ادارے کے مفاد میں خرچ کرے، خواہ انتظامیہ کو پتہ بھی نہ چلے، ذمہ فارغ ہو جائے گا۔

واللہ اعلم بالصواب:

رجل افسد تالیف حصیر رجل، أو راع باب داره من موضعه، أو حل سرج إسان يظن إن

لمكنه إعادته إلى ما كان يلزمه بالعادة، وإن لم يمكن إعادته إلى ما كان ضمن قبضته (۱)

ترجمہ:

ایک شخص نے کسی کی بیٹی ہوئی چٹائی کو خراب کیا یا کسی کے مکان کے کوئی جگہ سے اکھاڑ دیا کسی کے زینے کو کھول دیا تو دیکھا جائے گا کہ اگر اس کو اپنے حال پر مانیں کہ ممکن ہو تو قصاص ملے گا یا عاقبت کا حکم دیا جائے گا، عاقبت قیمت کا ضامن رہے گا۔

رواجب رد عن المصروب فی مکان غصبہ، ویبرأ بردها ولو بغیر علم المالك. (۱)

ترجمہ:

غصب کی ہوئی چیز میں میں مصروف کو واپس کرنا واجب ہے اگر مالک کے علم کے بغیر بھی چیز واپس کرے گا تو بری ہو جائے گا۔



### باپ سے چوری کردہ مال کو لوٹانے کی صورت

سوال نمبر (185):

ایک شخص نے اپنے باپ سے رقم چوری کی اور پھر اس سے کاروبار شروع کیا۔ کچھ عرصہ بعد کاروبار خوب چل رہا تھا، نفع ہوا اب وہ شخص اپنے کیے پر تادم ہے، اپنے والد کو وہ رقم لوٹانا چاہتا ہے اس کی کیا صورت ہوگی؟ تمام مال منافع سمیت لوٹائے گا یا صرف چوری کردہ مقدار کی رقم؟ اور منافع کی رقم اس کے لیے حلال ہے یا نہیں؟

یہ سوائے تو جرحاً

الجواب وبالله التوفیق:

چوری کرنا گناہ کبیرہ ہے۔ ایک طرف اس میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی خلاف ورزی ہے تو دوسری طرف بندوں کے حق کو ضائع کرنا بھی ہے، تاہم چوری کے پیسوں سے بھٹنے پھولنے والے کاروبار میں نفع مال کے مالک کو لوٹانا ضروری نہیں، صرف چوری کردہ مقدار کی رقم مالک کو لوٹانا ضروری ہے۔

لہذا مسئلہ صورت میں صرف چوری کردہ مقدار کی رقم والد کو لوٹائی جائے اور منافع کا استعمال اس پیسے کے لیے جائز ہے۔

والذہل علی ذلک:

أصله أن الغنة لغاصب عندنا لأن المنافع لا تنقوم إلا بالعقد والعاقبة هو الغاصب، وهو الذي حصل منافع العبد مالا بعقده فكان هو أولى ببذلها، ويؤمر أن يتصدق بها لاستفادتها ببذل خبيث، وهو التصرف في مال الغير. (۱)

ترجمہ: احناف کے ہاں غصب شدہ مال کا نفع غاصب کا ہے، کیوں کہ منافع عقد کی وجہ سے حاصل ہوتے ہیں اور عائد غاصب ہی ہے، پس اس نے عقد کے ذریعہ غلام کے منافع سے مال بنایا، پس وہ اس کے بدل کا زیادہ حق دار ہے اور اس کا اس کے صدقہ کرنے کا حکم دیا جائے گا کہ یہ حرام سے حاصل کیے گئے ہیں اور وہ غیر کے مال میں تصرف کرنا ہے۔



### منصوبہ زمین پر درخت لگانا

سوال نمبر (186):

ایک شخص نے، مالک جانیاد کی اجازت کے بغیر اس کی زمین میں درخت لگائے اور زمین پر قابض ہوا، آخر کار مالک جانیاد نے مقدمہ دائر کر کے زمین سے اس کو بے دخل کیا۔ اب مسئلہ یہ ہے کہ درخت مالک جانیاد کے ہوں گے یا غاصب کو دیے جائیں گے؟ تفصیل سے آگاہ فرمائیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

حضور ﷺ کا ارشاد ہے جس نے بخر زمین کو آباد کیا، وہ اسی کے لیے ہوگی، اور زنگ ظالم کے لیے کوئی حق نہیں ہے۔ زنگ ظالم سے مراد یہ ہے کہ کوئی دوسرے کی زمین میں بلا استحقاق پودے لگا دے اور چاہے کہ اس کے ذریعہ سے مستحق ہو جائے، لہذا اگر کسی شخص نے دوسرے کی زمین غصب کر کے اس میں پودے لگائے یا کوئی عمارت بنائی تو اس سے کہا جائے گا کہ اپنی عمارت اور پودے اکھاڑے اور خالی زمین واپس کر دے۔

مسئلہ صورت میں درخت بہر حال غاصب کے ہیں لیکن اگر درخت اکھاڑنے سے زمین کے خراب ہونے کا خطرہ ہو تو مالک جانیاد اکھڑے ہوئے درختوں کی قیمت دے کر درخت بھی لے لے۔ اس کا طریقہ یہ ہے کہ پہلے

زمین کی قیمت درخت کے بغیر لگائی جائے، پھر عمارت و درخت کے ساتھ اس کی قیمت کا اندازہ کیا جائے اور جو فرق ہو وہ زمین کا مالک غاصب کو دے۔

والسائل علی ذلک:

ومن غصب أرضاً فغرس فيها أو بنى قبل له : المانع البناء والعمرس وردّها وإن كانت الأرض تنقص بفتح ذلك فالملك أن يمس له قيمة البناء أو العمرس مقلوعاً ويكون له ومساء قيمة بناء أو شجر يوم يقلعه : لأن حده فيه تقصوم الأرض بدون لشجر أو البناء وتقوم وبها شجر أو بناء أمر بقلعه فيضمن فضل ما بينهما كذا في الكافي . (۱)

ترجمہ: جس نے زمین غصب کر کے اس میں پودے لگائے یا عمارت بنائی تو اس سے کہا جائے گا کہ عمارت اور درخت اکھاڑ کر زمین واپس کر۔ اور اگر زمین میں اس کے اکھاڑنے سے نقصان آتا ہو تو مالک کو اس کی اجازت ہے کہ وہ غاصب کے لیے اکھڑی ہوئی عمارت یا درخت کی قیمت کا ضامن بنے۔ اور یہ عمارت اور درخت اس کے ہو جائیں گے۔ اس کے مطلب یہ ہے جس دن اس کو اکھاڑتے ہیں اس دن کی قیمت کا ضامن بنے گا کیونکہ اس کا حق اسی میں ہے۔ چنانچہ پہلے درخت اور عمارت کے بغیر زمین کی قیمت لگائی جائے گی، پھر اس عمارت اور درخت کے ساتھ اس کی قیمت لگائی جائے گی، پھر ان کے درمیان جو فرق ہو مالک اس کا ضامن بن جائے گا۔



### مقصود ہزمین وقف کرنا

سوال نمبر (187):

ایک شخص کے پاس مقصود ہزمین ہے۔ ایک آدمی نے باوجود علم کے یہ زمین خریدی اور مسجد کے لیے وقف کر دی۔ کیا اس مقصود ہزمین پر مسجد بنانا اور وقف کرنا شرعاً جائز ہے؟

بجواب: توجہ فرما

(۱) الہندیہ، کتاب المصوب، الباب الثانی المصوب إذا تنیر بمثل الماصب أو غیرہ

الغواب وبالله التوفیق:

وقف کے لیے ملکیت کا ہونا شرعا ضروری ہے۔ غیر کی ملکیت کو وقف کرنا جائز نہیں۔ مصلوہ زمین کو غاصب سے خریدنا جائز نہیں اور نہ ہی خریدنے سے خریدار اس کا مالک بن جاتا ہے اور ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے وقف بھی صحیح نہیں ہوتا اور جب وقف صحیح نہیں، تو اس پر مسجد بنانا بھی صحیح نہیں، کیوں کہ مسجد شرعی بننے کے لیے کسی زمین کا وقف صحیح ہونا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق جب ایک آدمی کے پاس غصب کی زمین تھی اور دوسرے نے اس سے خرید لی، پھر وہ یہ کہ خریدار کو معلوم تھا کہ یہ زمین غصب کی ہے، پھر بھی وہ اس کو وقف کر کے مسجد بنانا چاہتا ہے تو شرعا خریدنے سے وہ زمین اس کی ملکیت میں نہیں آئی اور نہ ہی اس کا وقف کرنا صحیح ہے اور جب وقف صحیح نہیں تو اس میں مسجد بنانا بھی درست نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(ومسجد) لملك وقت الوقف حتى لو غصب أرضاً فولعها، ثم اشتراها من مالكها، ودفع إليه.

أو صالح على مال دفعه إليه لا تكون وقفاً. (۱)

ترجمہ (وقف کی) شرط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وقف کرتے وقت وہ چیز وقف کرنے والے کی ملکیت میں ہو، چنانچہ اگر کوئی زمین غصب کر کے اس کو وقف کر دے، پھر یہ غاصب بھی زمین مالک سے خرید لے اور اس کو اس زمین کی قیمت دے دے یا کسی مال پر مصالحت کر کے مالک زمین کو دے دے، تو بھی یہ وقف شمار نہ ہوگی۔



### غاصب کا گھر گرانا

سوال نمبر (188):

ایک شخص نے کسی کی زمین غصب کی، پھر اس پر گھر تعمیر کیا، مالک بار بار اس سے مطالبہ کرتا رہا، لیکن غاصب مال منول سے کام بیتا رہا، آخر کار مالک زمین نے موقع پا کر غاصب کے گھر کو خود ہی بلند و زر سے گرا دیا۔ کیا مالک پر اس کا منہاں ہے؟ اور مالک اتنی مدت بلا معاوضہ رہنے والے غاصب سے معاوضہ اور ضمان لے سکتا ہے یا نہیں؟

باب و بلفہ الترفیہ:

وقف کے لیے ملکیت کا ہونا ضروری ہے۔ غیر کی ملکیت کو وقف کرنا جائز نہیں۔ مضمون زمین کو غاصب سے خریدنا جائز نہیں اور نہ ہی خریدنے سے خریدار اس کا مالک بن جاتا ہے اور ملکیت نہ ہونے کی وجہ سے وقف بھی صحیح نہیں ہوتا اور جب وقف صحیح نہیں ہو اس پر مسجد بنانا بھی صحیح نہیں، کیوں کہ مسجد شری بننے کے لیے کسی زمین کا وقف صحیح ہونا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ کے مطابق جب ایک آدمی کے پاس غصب کی زمین تھی اور دوسرے نے اس سے خرید لی، پھر یہ کہ خریدار کو معلوم تھا کہ یہ زمین غصب کی ہے، پھر بھی وہ اس کو وقف کر کے مسجد بنانا چاہتا ہے تو شرعاً خریدنے سے وہ زمین اس کی ملکیت میں نہیں آتی اور نہ ہی اس کا وقف کرنا صحیح ہے اور جب وقف صحیح نہیں ہو اس میں مسجد بنانا بھی درست نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب

(ومنها) الملك وقت الوقف: حتى لو غصب أرضاً وقفها، ثم اشترى لها من مالكها، ودفع إليه، أو صالح على مال دفعه إليه لا تكون وقفاً. (۱)

زیر (وقف کی) شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وقف کرتے وقت وہ چیز وقف کرنے والے کی ملکیت میں ہو۔ چنانچہ اگر کوئی زمین غصب کر کے اس کو وقف کر دے، پھر یہ غاصب بھی زمین مالک سے خرید لے اور اس کو اس زمین کی نسبت دے دے یا کسی مال پر مصالحت کر کے، مالک زمین کو دے دے تو بھی یہ وقف بھرتہ ہوگی۔



## غاصب کا گھر گرانا

سوال نمبر (188):

ایک شخص نے کسی کی زمین غصب کی، پھر اس پر گھر تعمیر کیا، مالک بار بار اس سے مطالبہ کرتا رہا، لیکن غاصب بل منزل سے کام نہ لیا، آخر کار مالک نے زمین نے موقع پا کر غاصب کے گھر کو خود ہی پتھر و زبر سے گرا دیا۔ کیا مالک پر اس کا جہان ہے؟ اور مالک اتنی مدت بلا معاوضہ رہنے والے غاصب سے معاوضہ اور طمان لے سکتا ہے یا نہیں؟



الجواب وبالله التوفیق:

کسی کی ملکوت زمین پر، ملک کی اجازت کے بغیر قبضہ کرنا ہرگز جائز نہیں، اگر کسی نے قبضہ کر کے اس پر عمارت کھڑی کر دی تو مالک زمین کو عمارت اٹھانے کا شرعاً اختیار ہے، بشرط یہ کہ عمارت کی قیمت زمین کی قیمت سے کم ہو۔ اٹھانے کے بعد، ملک زمین غاصب کو صرف ملکہ کی قیمت ادا کرے گا، البتہ اگر عمارت کی قیمت زمین سے زیادہ ہو تو مالک کے اٹھانے کی صورت میں، ملک غاصب کو عمارت کا ضمان ادا کرے گا، کیوں کہ ایسی صورت میں، ملک زمین کو عمارت اٹھانے کا حق نہیں رہتا، بلکہ غاصب پر زمین کی قیمت واجب الادا رہتی ہے۔

غصب سے حاصل شدہ منافع کا ضمان نہیں ہوتا، لہذا غاصب سے غصب شدہ مکان میں رہنے کا معاوضہ طلب کرنا درست نہیں۔

والعیلیٰ علی ذلک:

(رس بنی او عرس فی ارض غیرہ یعنی ادہ، امر بالقلع والرد) نو قیحة الساحة اکثر (واللعائد ان یصم له قیحة بقاء او شجر امر بقلعه) وفي الشامة: و لو قیمتها اقل، وللعاصب ان یصم له قیمتها، ویأخذ (۱)

ترجمہ۔ جس شخص نے کسی دوسرے کی زمین میں اس کی اجازت کے بغیر کوئی عمارت بنائی یا کوئی درخت لگا دی، تو اس شخص کو حکم دیا جائے گا کہ وہ عمارت ہٹا دے اور درخت کھیر دے، بشرطیکہ سطح (زمین) کی قیمت اس تعمیر درخت کی نسبت زیادہ ہو اور مالک زمین اس صورت میں اس شخص کے بے مکان اور اس درخت کی قیمت کا ضامن ہو گا۔ ثانی میں ہے اور اگر اس زمین کی قیمت اس عمارت اور درخت سے کم ہو تو اس صورت میں غاصب، ملک مکان کو اس زمین کی قیمت کا ضمان دے گا اور اس طور پر زمین حاصل کرے گا۔

(منافع العصب استوفوا ما اؤعطیہا) فإنها لا یصم عبداء، و یوجد فی بعض المتون و منافع

العصب غیر مصحونۃ الی آخرہ۔ (۲)

ترجمہ۔ عصب کی ہوئی چیز سے منافع کا حصول چاہیے، وہ غاصب پورا پورا حاصل کرے یا ان کو معطل کرے، ہمارے نزدیک ان کا ضمان غاصب پر نہیں ہو گا اور بعض متون میں یہ ہے، غصب کے منافع پر ضمان نہیں ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب العصب ۲۸۴/۲۸۳/۹

(۲) الدر المختار علی صدر رد المحتار، کتاب العصب ۲۹۹/۹

## سروس تاروں سے براہ راست بجلی کا استعمال

سوال نمبر (189):

ایک شخص فوت ہوا، اس کے بچوں کا آمدنی کے واسطے کوئی مستقل ذریعہ نہیں، لہذا بجلی کے ڈائریکٹ سروس تار سے بجلی لے کر استعمال کرتے ہیں، باقاعدہ میٹر نہیں لگایا ہے۔ کیا اس کا استعمال ان کے لیے جائز ہے؟ اور اس کے استعمال سے ان کی عبادت (نماز، روزہ) پر کچھ اثر نہیں پڑتا؟

بیٹھو! خود جواب

الجواب وبالله التوفیق:

بجلی قانوناً حکومت کی ملکیت ہے اور اجتماعی مفادات اس سے وابستہ ہیں، اسی وجہ سے حکومت نے مستقل قانون بنا کر صارفین پر اس کی باقاعدہ قیمت مقرر کی ہے جو بلوں کے ذریعے سے حکومت وصول کرتی ہے، کسی شخص کے لیے قانون شکن کرتے ہوئے بجلی چوری کرتا یا بغیر میٹر کے براہ راست سروس تار سے بجلی کا استعمال شرعاً جائز نہیں۔ تاہم غیر قانونی طور سے حاصل شدہ بجلی کو استعمال میں لانے والوں کے نماز، روزہ وغیرہ عبادات بجالانے سے ذمہ فارغ ہو جاتا ہے۔ بغیر میٹر کے بجلی کا استعمال مستقل جرم ہے جس سے احتراز ضروری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ﴾

قال الشيخ ظفر احمد عثمانیؒ فی تفسیر هذه الآية المباركة:

وهذا المحکم أي وجوب طاعة الأمير مختص بمالم يخالف أمره الشرع، يدل عليه سياق الآية، فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولى الأمر بعد ما أمرهم بالعدل في المحکم تنبيها على أن طاعتهم واجبة ماداموا على العدل. (۱)

ترجمہ:

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول اور اولو الامر کی اطاعت کرو۔

شیخ ظفر احمد عثمانیؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں: اور یہ حکم یعنی اطاعت امیر کا وجوب ان امور میں ہے

(۱) احکام القرآن: ۲/۹۲، ۲۹۲، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراچی

جو شریعت کے مخالف نہ ہوں۔ آیت کا سیاق اسی پر مبالغہ ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حکمرانوں کو فیہدوں میں عدل کا حکم کرے کے بعد لوگوں کو طاعت کا حکم کیا ہے۔ اس بات پر خبردار کرنے کے لیے کہ ان کی اطاعت تب تک واجب ہے جب تک وہ عدل پر ہوں۔ جو شریعت کے مخالف نہ ہوں۔ آیت کا سیاق اس پر مبالغہ ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو طاعت میں عدل پر حکم کرنے کے بعد وجوب طاعت کا حکم کیا ہے۔ اس بات پر خبردار کرنے کے لیے کہ ان کی اطاعت تب واجب ہے جب وہ عدل پر ہوں۔



### مسجد میں بجلی کا ناجائز استعمال

سوال نمبر (190):

ایک مسجد کا بجلی کنکشن بغیر میٹر کے ڈرائیگٹ سردس تار سے ہے۔ جب سرکاری ہیکلار معنوعات کے لیے پائے ہیں بول کوڈر دھماکا کر یا کچھ رقم دے کر خاموش کیا جاتا ہے۔ ایک شخص کہتا ہے کہ مسجد کے لیے اس کا استعمال درست ہے۔ ایک شخص کہتا ہے کہ یہ اتنی بڑی بات نہیں، آج کل کون سا کام حلال ہے؟ اب پوچھنا یہ ہے کہ کیا ایسی مسجد میں نماز پڑھنا اور اس کے پانی سے وضو کرنا شرعاً جائز ہے؟

جسوا تنویر

الحواب و ساللہ التوفیق:

بجلی قانوناً حکومت کی ملکیت ہے۔ اجتماعی مفاد اس سے وابستہ ہے، آئین کے دفعہ ۱۶ کی شق 'الف' اور 'ب' کی رو سے بجلی اور قدرتی گیس متعلقہ صوبوں کے ذریعہ آمدنی شمار کیے گئے ہیں۔ ملکی قوانین کو مد نظر رکھتے ہوئے بجلی حکومت صارفین پر باقاعدہ قیمت مقرر کر کے فروخت کرتی ہے، اس لیے بجلی کو چوری کرنا ظاہراً نصیحتاً از روئے شرع و قانون ناجائز ہے، تاہم ایسی بجلی سے گرم کیے ہوئے پانی یا ٹکالے گئے پانی سے وضو کرنا اور نماز پڑھنے سے ذمہ داری ساقط ہو جاتی ہے لیکن حرم سے بھر بھی حلی نہیں۔ مسجد کو ایسے ناجائز درائع استعمال سے محفوظ رکھا جائے

والدلیل علی ذلک:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَطِيعُوا الْأُمُورَ

قال الشيخ طهر حمد عثمانی فی تفسر هذه الآية المباركة

وهذا الحكم أي وجوب طاعة الأمير محتص بمالهم يخالف أمره الشرع، يدل على سباق الآية، فإن الله تعالى أمر الناس بطاعة أولى الأمر بعد ما أمرهم بعدم في الحكم سببها على أن صاعتهم واجبة ماداموا على العدل (۱)

ترجمہ: اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے، اے ایمان والو! اللہ اور اس کے رسول اور اولو الامر کی اطاعت کرو۔

شیخ ظفر احمد عثمانیؒ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں، اور یہ حکم یعنی اطاعت امیر کا وجوب ان امور میں بھی شریعت کے مخالف نہ ہوں۔ آیت کا سیاق ہی پر دل ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے حکمرانوں کو فیصلوں میں عدل کا حکم کرنے کے بعد لوگوں کو اطاعت کا حکم کیا ہے۔ اس بات پر خبردار کرنے کے لیے کہ ان کی اطاعت جب تک وہ جب ہے جب تک وہ عدل پر ہوں۔ جو شریعت کے مخالف نہ ہوں۔ آیت کا سیاق اس پر دل ہے، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو حکامات میں عدل پر حکم کرنے کے بعد وجوب اطاعت کا حکم کیا ہے۔ اس بات پر خبردار کرنے کے لیے کہ ان کی اطاعت جب واجب ہے جب وہ عدل پر ہوں۔



مفاد عامہ یا مصلحت کی بنا پر حکومت کا کسی سے زمین لینا

سوال نمبر (191):

ایک قوم ایک علاقہ پر پچیس سال سے آباد ہے۔ جہد آبادی پہاڑ اور مفادات ان کے زیر تسلط ہیں۔ کیا یہ زمین اور پہاڑ حکومت اپنے قبضہ میں لینے کا اختیار رکھتی ہے؟ جیسوا نوجھروا

الجواب وبالله التوفیق:

جہاں کہیں حکومت کو ضرورت پیش آئے وہ مفاد عامہ اس سے وابستہ ہوں، تو مصلحت کے پیش نظر حکومت کو کسی لفظ زمین کا، پہاڑ کا لینا درست ہے، تاہم مالکان کو اس کی صحیح اور چار قیمت دینا ضروری ہے۔

والدلیل علی ذلك:

التصرف علی الرعية سوط بالمصلحة. وقد قالوا: أبصاں للسلطان أن يحمل ملث الرجن

طریق عند الحاجة. (۲)

(۱) احکام القرآن: ۲/۲۹۶

(۲) شرح المسئلة لسیم رستم دار صحت السادة / ۵۸/ ص ۲۶/ ۲۳

ترجمہ: رعیت (کے اصول) پر تصرف مصلحت سے متعلق ہے۔۔۔ فقہائے کرام لکھتے ہیں کہ حاکم کے لیے جائز ہے کہ کسی کی ملک (زمین) کو ضرورت کے تحت مانتہ بنائے۔

یوعذ لدی الحاجة ملک امی احد بقومہ بأمر السلطان، ویلحق بالطریق، ولکن لا یوعذ من

بلد مالہ یؤد له الثمن۔ (۱)

ترجمہ: حاجت کے وقت حاکم کے حکم سے کسی کی بھی ملکیت قبیضہ بنائی جائے گی اور اس کو راستہ سے ملا لیا جائے گا، لیکن اس کے قبضہ سے اس وقت تک لینا جائز نہیں جب تک اس کی قیمت مندی جائے۔



### نظام ٹیکس اور عوام کی ذمہ داری

سوال نمبر (192):

ٹیکسیشن نظام کیا ہے؟ اور یہ کس حد تک جائز ہے؟ کیا ٹیکس لہکاروں سے جھوٹ بول کر جان چھڑانا جائز ہے؟

بیٹو! توجہ دے!

الجواب وبالله التوفیق:

بین الاقوامی طور پر اکثر ممالک ریاستی انتظامات کو احسن طریقہ سے چلانے کے لیے مختلف ذرائع آمدن اختیار کرتے ہیں جن میں سے ٹیکس بھی شامل ہے۔ ٹیکس کے نظام کا طریقہ کار اور مقصد یہ ہوتا ہے کہ حکومت رعایا کے مختلف متحمل طبقوں سے مخصوص رقم وصول کرتی ہے اور اس کو رعایا کے مفادات مثلاً سرحدات کی حفاظت اور مفاد عامہ کے مختلف مصارف میں خرچ کرتی ہے۔ اسی طرح ٹرانسپورٹ سے وصول شدہ ٹیکس سے حکومت سڑک اور پل تعمیر کرتی ہے۔ ٹیکس کے نظام اور اس کی وصولیابی کے لیے حکومت عوام کو طریقے اپناتی ہے۔

(۱) بالواسطہ ٹیکس (۲) بلاواسطہ ٹیکس

بالواسطہ ٹیکس کا نفاذ اگرچہ ایک شخص پر ہوتا ہے، لیکن وہ اس بار کو دوسروں کے کندھوں پر ڈالنے کا محاذ ہوتا ہے جیسے درآمدی ٹیکس، ایکسائز ڈیوٹی ٹیکس اور محصول چوگی سان ٹیکسوں کی ادائیگی کے بعد ان اشیاء کی قیمت میں جمع ہو کر اس کا سارا بوجھ عوام کے کندھوں پر آ جاتا ہے۔

جدا سے ٹیکس کا نفاذ بھی اگرچہ ایک شخص پر ہوتا ہے، لیکن اس میں ادائیگی کا جو دوسرے پر ڈالنے کا وہ مجاہد نہیں ہوتا جیسے انکم ٹیکس دلیہ۔

اس دنوں ذرائع کے علاوہ بھی حکومت مختلف ٹیکس وصول کرتی ہے، مثلاً گاڑیوں کی رجسٹریشن، ڈرائیونگ لائسنس، ایئر لائنس، بجلی، گیس، ریوریس، ڈاک ٹکٹ، فون اور ٹیلیفون جیسے مختلف عوارضات سے ٹیکس عام معمول کا حصہ ہے۔ جدید دور میں حکومتی انتظامات کے لیے ٹیکس کی ضرورت سے انکار مشکل ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ موجودہ ٹیکسیشن کے نظام میں خامیوں موجود ہیں، لیکن حکومت کو عوام کی مفادات کے لیے کسی حد تک مخصوص طبقہ پر ٹیکس کی عین پائی جاتی ہے، جہاں گنجائش پائی جاتی ہے، وہاں حکومت کی بھی ذمہ داری بنتی ہے کہ ٹیکس لینے سے اجتناب کرے اور بقدر ضرورت قابل قتل اور آسان طریقہ کار وضع کرے، جو ایذا رسانی کا باعث نہ ہو اور ٹیکس کی رقم ملک و ملت کی واقعی اور حقیقی مصحتوں اور ضرورتوں پر خرچ کی جائے، ناجائز اور بے لمانہ ٹیکس لگانا اور عوام سے وصول کرنا حکومت کے لیے شرعاً جائز نہیں۔

بدستی سے ہرے ملک میں دیگر ممالک کی طرح ٹیکسیشن کا نظام مستحکم نہیں اور عوام کو لینے کے دینے پڑتے ہیں۔ عوام تک ٹیکس کی وصولی کے فوائد کا منانہایت مشکل ہے جس کی وجہ سے عوام چوری اور دھوکہ پر مجبور ہو جاتے ہیں، تاہم ان تمام تر حقائق کے باوجود جھوٹ اور دھوکہ کی کھلی چھٹی دینا بھی شرعاً جائز نہیں کہ جس کے جی میں آئے، جھوٹ بول کر چھٹکارا حاصل کرے، جھوٹ بولنا بہر حال گناہ کبیرہ ہے اور محاملات کے باب میں اس کی شدت میں مزید اضافہ ہوتا ہے۔ ”سید“ اس سے احتراز کیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

فإن لم یکن فی بیت المال شیء، فالإمام یجبر الناس علی کربہ إلیاء لمصلحة

عامہ ینخرجہ من کرب یصیئہ، ویجعل مؤنہ علی المسیر الدین لا یطیعون بأمرہم (۱)

ترجمہ: اگر بیت المال خالی ہو تو، م لوگوں کو مجبور کرے گا کہ بہر کو عطا، تاکہ ان کی مصحت فوت نہ ہو اور کھدائی کی اجرت مال داروں پر ہوگی۔ بادشاہ منبر کی کھدائی کے لیے ان اشخاص کا تقرر کرے گا جو کھدائی کا کام کر سکیں اور اس کی تربت مال داروں پر ہوگی جو خور کھدان کا کام نہیں کر سکتے۔



## کتاب الجنایات

### (مباحث ابتدائیہ)

#### تعارف اور حکمت مشروعیت:

کسی انسان سے سرزد ہونے والہ ہر وہ عمل جو کسی دوسرے شخص کے لیے جانی یا مالی نقصان کا سبب بن جائے، جنایت کہلاتا ہے۔ فقہی نقطہ نظر سے جنایت کا اطلاق قتل، جرح، خلاف سب پر ہوتا ہے۔ حج یا عمرے کے دوران حرم یا حرم کی عظمت یا ان کے شرعی حکام میں کسی بیشی کو بھی جنایت کہتے ہیں۔ فقہائے کرام ان میں سے ہر ایک جنایت کو ان کے خاص مقام (مثلاً کتاب الحدود، قصاص، غصب، سرقت، خطا، دیات اور حج وغیرہ) پر ذکر کرتے ہیں تاہم کتاب الجنایات میں خاص طور پر ان افعال اور جرائم کا ذکر ہوتا ہے جن کا تعلق خاص طور پر انسانی جسم اور اعضاء سے ہوتا ہے۔ (۱)

شریعت مطہرہ میں انسانی جان، مال، عقل، نسل اور دین کو 'مقاصد شرع' اور ضروریات کے نام سے جانا جاتا ہے۔ (۲) یہ وہ امور ہیں جن کی رعایت اور پاس داری میں شریعت کسی بھی پس پیش کی قائل نہیں، بلکہ جو شخص ان امور کی اہانت اور اتلاف کی کوشش کرے، شریعت اس کو مع شرے کے لیے عورت ناک، بچہ مبنائے کے ورپے رہتی ہے۔ کتاب الجنایات، حدود اور قصاص میں ان ہی مقاصد شرعیہ سے بحث ہوتی ہے۔

#### فقہی تحقیق

جنایت کے اصل معنی درخت سے پھل ہٹانے کے ہیں، عموماً کسی جرم یا غلطی کے ارتکاب کرنے پر اس کا طلاق کیا جاتا ہے۔ عداۃ جرجانی فرماتے ہیں کہ ہر وہ ممنوع کام جس سے کسی کی جان یا مال کو ضرر پہنچے، جنایت

(۱) المعنی مع الشرح الکبیر عبداللہ بن قدامہ، کتاب الحرج المکبۃ التجاریہ المکۃ المکرمہ ۳۱۹/۹، حاشیہ طبع سناری عمی مراقی العیالاح - حمد الطحطاوی، کتاب الحج، باب الجنایات، ص ۶۰۹، نور محمد کدرخانہ سب، آرام کمر جی، الاحبار لتعلیل المنع والموصلی عبداللہ بن محمود کتاب الجنایات ۲۲/۵، دار المعرفۃ، روت لبنان

کہلاتا ہے۔ (۱)

اصطلاحی تعریف:

الجنایۃ شرعاً اسم لعل محرم سئل بمال أو نفس. (۲)

جنایت شریعت کی اصطلاح میں اس ممنوع اور حرام فعل کے ارتکاب کو کہتے ہیں جو کسی کے مال یا نفس پر واقع ہو جائے۔

فقہائے کرام نے لفظ جنایت کو انسانی جان اور اعضا کے ساتھ خاص کیا ہے اور مال کے لیے وہ الگ اصطلاح غصب، سرقہ وغیرہ استعمال کرتے ہیں۔ تاہم جرم اور جرمیت سے عام الفاظ ہیں، جو نہ تمام ممنوعہ افعال کو شامل ہو سکتے ہیں۔ (۳)

حکم کے اعتبار سے جنایات کی اقسام:

جنایت کی تین مختلف صورتیں ہیں

(۱) جنایۃ علی النفس، یعنی قتل

(۲) جنایۃ علی مادی العس، یعنی قتل سے کم درجے کی جنایت جس سے موت واقع نہ ہو۔

(۳) جنایۃ علی الحس، یعنی پیٹ میں موجود بچے پر جنایت۔

پھر ان جنایات کا اجمالی حکم دو قسم پر ہے

(۱) اخروی حکم اخروی حکم کے اعتبار سے ہر وہ فعل جس سے کسی شخص کی جاں، مال اور عزت کو نقصان پہنچے،

حرام اور موجب گناہ ہے۔ (۴)

(۲) دنیوی حکم دنیوی حکم کے اعتبار سے جنایات کی مختلف صورتوں پر مندرجہ ذیل احکام مرتب ہوتے ہیں۔

قصاص، دیت، رش، حکومت عدس، کفارہ، حرمان عن المیراث اور حرام عن الوصیۃ۔ (۵)

(۱) محمد بن منیر، لأمری، سان العرب، مادة جنی ۳۹۲/۲، دراجیاء التراث العربی، الجردی، السید الشریف،

کتاب التعریفات، مادة الجنایۃ (۵۱۳)، ص ۵۷، دار المنار للطباعة

(۲) الدر مختار علی صدر رد المحتار، کتاب الجنایات ۱۵۵/۱۰

(۳) الأحکام السلطانیۃ للموردی عینی بن محمد، الباب التاسع عشر فی أحكام الجرائم: ص ۲۹۲

(۴) الصحیح للبخاری، کتاب العلم، باب رب مبلغ أو عی من سامع: ۱۶/۱

(۵) ح ۵۰۰، معہ الفتاوی، مادة، حایة: ۶۰۱۵۹/۱۶، وزارة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت



## کتاب الحیاة کی اصطلاحات۔

جانی: جرم کرنے والا۔

محسب علیہ: جس شخص کے اوپر جنایت واقع ہو جائے۔

جنایہ: جرم، زیادتی۔

ذیل میں جنایت کی تینوں صورتوں کی تفصیل پیش کی جا رہی ہے:

## جنایۃ علی النفس (قتل) کی مختلف صورتیں اور ان کا حکم:

حنفیہ کے ہاں حکم اور ارادے کے اعتبار سے قتل کی پانچ قسمیں ہیں

## (۱) قتل عمد:

عمد سے مراد وہ قتل ہے جس میں ہتھیار یا کسی ایسی چیز کا استعمال کیا جائے جس میں 'جزائے جسم کو ٹکڑے کر دینے کی صلاحیت موجود ہو، جیسے تلوار، دھاری دار لکڑی، نوک دار پتھر، بانس کا دھاری دار حصہ، آگ یا موجودہ زمانہ میں گون وغیرہ۔ دراصل قتل عمد وہ ہے جس میں مجرم کا ارادہ قتل ہی کا ہو بہت رادہ قتل ایک باطنی چیز ہے، لہذا ایسے آدمی کا استعمال جو قتل ہی کے لیے استہان کیے جاتے ہوں، اس کے حق میں ارادہ قتل کی دلیل ہے۔ (۱)

جن چیزوں سے عام طور پر بدست و قلع ہوتی ہو، جیسے بڑا پتھر اور لکڑی کا سل وغیرہ، تو صاحبین اور علمائے

سب کے ہاں یہ بھی قتل عمد شمار ہوگا، کیوں کہ اصل اعتقاد یہ ہے کہ قتل کی نہیں، بلکہ فاعل کے ارادہ اور اس کے فعل کو ہے۔ (۲)

ی طرح کسی کا گلا حوٹنا کسی اپنی جگہ سے گرنا، گھر سے پانی میں پھینکنا، آگ میں گرانا، کسی درندے کے سامنے پھینکنا، زبردستی زہر دے کر مارنا، قید کر کے کھانا پینا بند کرنا یہ سب قتل عمد کی صورتیں ہیں، اس لیے کہ عام طور پر ان چیزوں سے موت واقع ہوتی ہے۔ یہ رائے جمہور کی ہے، امام ابو حنیفہؒ کے ہاں یہ تمام صورتیں قتل عمد کی ہیں (۳)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الاول فی تعریف الجنایۃ وأنواعها وأحكامها: ۱۲/۶

(۲) الاخصار لتعلیل المختار کتاب الجنایات ۲۸/۵ حاشیۃ لدمیری علی الشرح الکبیر الدسوقی، محمد عرفہ، باب فی الدماء مولۃ (۱) (۱) مقتضب (۱) ۱۸۲/۱، درالکتب العسبۃ بیروت لبنان

(۳) المعصی علی الشرح الکبیر، کتاب الجراح، أنواع القتل بغير المحدود وأحكامها: ۲۲۵/۹-۳۳۱، الدر المختار مع رد المختار، کتاب الجنایات، بحث شریفہ: ۱۸۶، ۱۸۷، حاشیۃ الدسوقی علی الشرح الکبیر، باب فی الدماء

قولہ (ولیس فی کلامہ تکرار) ۱۸۴/۶

قتل عمد کے احکام:

(۱) قتل عمد کی وجہ سے قصاص واجب ہوتا ہے۔

(۲) اگر مقتول کے در ثا دیت لینے پر آمادہ ہو جائیں اور قاتل بھی دیت دینے پر تیار ہو تو قاتل کے ذمے دیت واجب ہوتی ہے۔ اسی طرح اگر قصاص کسی شہر کی وجہ سے ثابت نہ ہو سکے تو پھر بھی دیت واجب ہوگی، تاہم یہ دیت قاتل کے ذمہ ہوگی، نہ کہ عاقلہ کے ذمے۔

(۳) قاتل اگر مقتول کا وارث ہو تو میراث سے محروم ہو جاتا ہے۔

(۴) مقتول کے لیے کوئی وصیت کی ہو تو قاتل اس وصیت سے بھی محروم ہو جاتا ہے۔ (۱)

(۵) اخروی عقوبت سے شدید گناہ ہے، یہاں تک کہ قرآن نے اس کو دائمی عذاب جہنم کا باعث بتایا ہے۔ (۲)

(۶) قتل عمد میں کفارہ واجب نہیں ہوتا، کیوں کہ کفارہ میں ایک پہلو عبادت کا بھی ہے اور قتل عمد گناہ کبیرہ ہے، اس لیے کفارہ اس کے لیے مناسب نہیں۔ (۳)

(۲) قتل شہر عمد:

شہر عمد ایسی چیز سے قتل کرنے کا نام ہے جو نہ تھپ رہو اور نہ تھپی ر کے درجہ کی چیز ہو، جیسے بڑا پتھر اور لکڑی۔ یہ تعریف امام ابو حنیفہ کی ہے۔ صاحبین اور جمہور کے ہاں شہر عمد ایسی چیزوں سے باعقصد مارنے کو کہتے ہیں جن سے عام طور پر ہلاکت واقع نہیں ہوتی۔

شہر عمد کے احکام:

(۱) شہر عمد میں چونکہ قاتل کا ارادہ قتل مشتبہ اور مشکوک ہے کیونکہ آتش استعمال نہیں کیا، اس لیے شہر کی وجہ سے اس میں قصاص نہیں۔

(۲) کفارہ واجب ہوگا۔ جو ایک مسلمان غلام کو آزاد کرنا یا دو ماہ مسلسل روزے رکھنے سے۔

(۳) قاتل گناہ گار ہوگا۔

(۱) الہدایۃ مع فتح القدیر، کتاب نوحایۃ، باب صفة الوسیۃ: ۹ / ۳۵ مکبہ حمانیہ ہشاور، بدائع الصنائع، کتاب

الجنایات، فصل فی بیان ما یسقط القصاص بعد وجوبہ: ۱۰ / ۳۰۰

(۲) النساء: ۹۲

(۳) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الجنایات، الباب الاول فی تعریف الجنایۃ و أنواعہا و احکامہا، ۶ / ۱۰۲ الاختیار للنسیب

لمختار، کتاب الجنایات: ۵۰ - ۲۳ / ۲۴ رد المحتار علی هامش الدر المختار، کتاب الجنایات: ۱۰ / ۱۵۸، ۱۵۷

(۳) عاقل پر دیت مغلطہ واجب ہوگی۔

(۵) شبہ عمدہ کے ذریعے، اگر کسی عضو کو نقصان پہنچے تو یہ عمدہ کے حکم میں ہوگا اور اس عضو کا قصاص ہوگا۔

(۶) شبہ عمدہ کی وجہ سے بھی قاتل میراث اور وصیت سے محروم رہے گا۔ (۱)

### (۳) قتل خطا۔

قتل خطا وہ ہے جس میں قتل کا ارادہ نہ ہو۔ خطا کی دو صورتیں ہیں

(۱) قصہ وار ارادہ میں غلطی ہوگئی، جیسے شکار سمجھ کر گولی چلائی بعد میں معلوم ہوا کہ وہ شکار نہیں، آدمی تھا۔

(۲) اس کے فعل میں غلطی واقع ہوگئی، جیسے گولی کسی ورثے پر چلائی، لیکن نشانہ چوک گیا اور آدمی کو لگ گئی۔

### قتل خطا کے احکام

(۱) کفارہ واجب ہوگا، البتہ کفارہ کے لیے قاتل کی جانب میں سلام، قتل اور بلوغ تینوں شرط ہیں۔ (۲)

(۲) عاقلہ پر عام دیت واجب ہوگی، نہ کہ دیت مغلطہ۔

(۳) قاتل میراث اور وصیت سے محروم ہوگا۔

(۴) قتل کا گناہ تو نہیں، لیکن غفلت دے تو جہنم کا گناہ ہوگا۔ (۳)

### (۴) قائم مقام خطا:

یہ وہ قتل ہے جس میں قاتل کے فعل اختیاری کو دخل نہ ہو، جیسے ایک شخص سویا ہوا تھا، نیند کی میں کروٹ لی اور

کسی پر آ پڑا جس سے اس کی موت واقع ہوگئی یا کوئی شخص چھت سے گر گیا اور کسی انسان پر آ پڑا یا اس کے ہاتھ سے کوئی

وزنی چیز گر گئی اور کسی آدمی کو لگ گئی یا اس کی سواری نے سان کو روند کر مار ڈالا۔ ان تمام صورتوں کا حکم بالکل وہی ہے جو

(۱) فتح العبدیر، کتاب الحجابات، فصل فی صفة الرصبة ۹/۲۵۰ بدائع الصالحات کتاب الحجابات، فصل فی بیان

ما یسمط القصاص بعد وجوبہ ۱/۲۹۹ ۳۰۰، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحجابات، الباب الأول فی تعریف الحجابۃ

وأسو عہا وأحكامہا ۶/۳، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحجابات، ۱۰/۱۵۸-۱۶۰ الاختیار تنقیل المختار، کتاب

الحجابات، ۵/۲۵۲

(۲) بدائع الصالحات، کتاب الحجابات، فصل فی بیان ما یسمط القصاص بعد وجوبہ ۱۰/۳۰۱

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الحجابات، الباب الأول فی تعریف الحجابۃ وأمر عہا وأحكامہا ۶/۳، الاختیار، فصل

المختار ۵/۲۵۲، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحجابات، ۱۰/۱۶۰

قتل خطا کا ہے۔ (۱)

### (۵) قتل بالسبب:

قتل بالسبب سے مراد یہ ہے کہ وہ بالواسطہ ہلاکت کا باعث بنا ہو، جیسے دوسرے کی زمین میں بڑا اجازت کنواں کھود دے یا راستہ میں پتھر وغیرہ رکھ دے اور کتوں میں گر کر یا راستہ میں ٹھوکر کھا کر کسی کی موت واقع ہو جائے۔

### قتل بالسبب کا حکم

(۱) قصہ بردست ہوگی۔

(۲) قتل کا گناہ تو نہیں، لہٰذا دوسرے کی ملک میں کون کھودنے اور راستہ میں پتھر رکھنے کا گناہ اس کے دے ہوگا

(۳) قصاص اور کفارہ نہیں۔

(۴) میراث اور وصیت سے محروم نہیں ہوگا، بلکہ دوسرے ارثاء کی طرح میراث اور وصیت کا حق دار ہوگا۔ (۲)

### جنایت علی مادون النفس، یعنی قتل سے کم درجے کی جنایت جس سے موت واقع نہ ہو:

ہر وہ فعل جس سے کوئی عضو بدن سے کٹ جائے، زخمی ہو جائے یا اس کے منافع ہمیشہ کے لیے ختم ہو جائیں یا

اس سے سر میں زخم آجائے، سب کے سب جنایت علی مادون النفس کے مرتبے میں داخل ہیں۔

علامہ کا ساتھی کے ہاں جنایت علی مادون النفس کی چار قسمیں ہیں

(۱) إبانة الأطراف، یعنی اعضاء کو جدا کرنا۔

(۲) عضو موجود ہو، لیکن اپنا مخصوص کام کرنا چھوڑ دے۔

(۳) چہرے اور سر کے زخم (شجاج)

(۴) چہرے اور سر کے علاوہ زخم (جراح)۔ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الجنایات، الباب الأول فی تعریف الجنایات وأنواعها وأحكامها ۳/۶، لا اختیار لتعلیل

المختار کتاب الجنایات ۲۶/۵، دار المعرفة بیروت لبنان

(۲) لا اختیار لتعلیل المختار کتاب الجنایات ۲۶/۵، الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الجنایات، الباب الأول فی تعریف الجنایات

وأنواعها وأحكامها ۲/۶، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الجنایات ۱۶۱-۱۶۲/۱

(۳) بدائع الصالحات، کتاب الجنایات، فصل فی الجنایات علی مادون النفس ۳۹۶/۱۰، ۳۹۸

احکام:

اگر وہی حکم کے اعتبار سے تو ہر ایسا اقدام حرام اور ممنوع ہے، تاہم دنیا کے اعتبار سے اس کی دو صورتیں ہیں:

- (۱) اگر جنابت مبرا ہو تو اس میں قصاص واجب ہوگا، بشرطیکہ قصاص کی تمام شرائط موجود ہوں۔
- (۲) اگر جنابت غلط ہو یا مبرا ہو، لیکن قصاص کی شرائط موجود نہ ہوں تو دونوں صورتوں میں یا تو دیت واجب ہوگی یا ارش یا حکومت عدل۔ (۱)

جنین کی جنابت:

پر جنابت کی تیسری قسم ہے۔ جنین ماں کے پیٹ میں موجود بچے کو کہتے ہیں۔ حنفیہ کے ہاں اگر کوئی شخص کسی حاملہ عورت کو مارے یا کوئی اور جنابت کرے جس کے نتیجے میں اس کا مردہ بچہ پیدا ہو جائے (مذکر ہو یا مؤنث) تو اس میں مارنے والے کے عاقلہ پر "نفرہ" یعنی پوری دیت کا دسواں حصہ (۵۰۰ درہم یا ۵۰ دینار) واجب ہوگا۔ جنین کی زندگی کا چونکہ کسی کو قطعی علم نہیں ہوتا، اس لیے اس میں غرہ کا وجوب اتھکنا ہے، یہی رائے دوسرے فقہاء کی بھی ہے۔

جنین پر جنابت کی چند اور صورتیں:

- (۱) اگر جنین زندہ پیدا ہوا اور پھر مر گیا تو اس کے عاقلہ پر دیت ہوگی اور اس پر کفارہ قتل ہوگا۔
- (۲) اگر جنین مردہ پیدا ہوا اور اس ضرب کی وجہ سے ماں مر گئی تو دیت اور غرہ دونوں واجب ہوں گے۔
- (۳) اگر جنابت کی وجہ سے ماں پہلے مر گئی پھر مردہ بچہ پیدا ہوا تو صرف دیت ہوگی غرہ نہیں۔
- (۴) اگر ماں کے مرنے کے بعد بچہ زندہ پیدا ہو کر مر گیا تو اس پر دو دیتیں واجب ہوں گی۔
- (۵) جنین کے مرنے کے بعد غرہ کا مال جنین کے ورثاء کے مابین شرعی اصول کے مطابق تقسیم ہوگا، البتہ اگر مارنے والا بھی ورثاء میں سے ہو تو وہ محروم رہے گا۔ (۲)



(۱) الموسوعة الفقهية، مادة: جنابة، علی مادون النفس ۱۶۰/۶۴، ہدایع الصالح، کتاب الجنایات، فصل فی الجنابة علی مادون النفس ۳۹۸-۳۹۶/۱

(۲) الاعتیار لتعلیل المختار، کتاب الذبائح، فصل فی حکم من ضرب بطن امرأة فالقت جنیناً منها ۵۰۰/۵، ہدایع الصالح، کتاب الجنایات، فصل فی الجنابة علی النفس ۴۵۷-۴۵۵/۱۰

## مسائل کتاب الجنایات

## حملہ آور شخص کو قتل کرنا

سوال نمبر (193):

ایک بالغ لڑکے نے اپنے گھر کی چھت پر کسی کی آہٹ محسوس کی۔ اور پر جا کر دیکھ تو اچانک اس پر فائرنگ شروع ہو گئی۔ معلوم ہوا کہ کوئی چور ہے۔ اس لڑکے نے بھی اس سمت پر فائرنگ کی۔ رات کی تاریکی میں پتہ نہیں چلے۔ صبح کے وقت ایک ماش گھر کی حدود میں ملی۔ بظاہر یہی منصوبہ ہوتا ہے کہ اس لڑکے کی فائرنگ سے ہلاک ہوا ہے۔ جس گھر میں یہ واقعہ پیش آیا، یہ پہاڑی علاقہ میں واقع ہے۔ کیا اس لڑکے پر شرعاً قصاص یا دیت ہے؟ مقتول کے ورثہ مصالحت پر راضی ہیں کیا اس میں مصالحت ممکن ہے اور قبائلی روایات کے مطابق مقتول کے ورثہ کا چار عورتوں اور دو سو گائے کا مطالبہ کیا درست ہے؟

بیمو اتزہروا

الجواب وسالئہ التوفیق:

شریعت کی رُو سے جان یا مال کی حفاظت کے لیے اقدام قتل کرنے والے قاتل پر کچھ لازم نہیں ہوتا، تاہم جان یا مال کی حفاظت کا محض بہانہ بنا کر کسی کو قتل کرنے والا قصاص یا دیت سے چھٹکارہ نہیں پاسکتا۔ مستورہ صورت میں اگر حسب بیان واقعی قتل جان یا مال کی حفاظت کی غرض سے ہوا ہو، اور یہ میرہن اور مسلم ہو تو قاتل پر کچھ لازم نہیں کیوں کہ مٹہر (حمہ آور) کا خون مباح ہے، لیکن اگر ذاتی رنجش اور خاندانی تنازعات کی بنیاد پر قتل کیا ہو اور واقعہ فرضی ہو تو قاتل پر قصاص لازم ہوگا البتہ اگر مقتول کے اویسا مصالحت پر رضامند ہوں تو مصالحت کی راہ اختیار کرنا شرعاً جائز ہے۔ مصالحت میں گائے لینے کی گنجائش ہے تاہم قبائلی روایات کے مطابق عورتوں کو "سورہ" میں دینا یا میرا ہرگز جائز نہیں۔ یہ شریعت کی کھلی خلاف ورزی شمار ہوگی۔

والذیل علی ذلک:

إذا شہر علی رجل سلاحاً فقتلہ، أو قتله غیرہ، دفعاً عنہ، فلا یجب بقتله شیء، ولا یختلف بین أن

یکون باللیل أو النہار فی المصر أو خارج المصر (۱)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ کتاب الجنایات، الباب الدی میس بقتل قصاصاً ومن لا یقتل ۷/۶

ترجمہ

جب کوئی شخص کسی آدمی پر اسلحہ تان لے اور وہ یا کوئی اور دفع کرنے کے لیے اس کو قتل کرے تو اس کے قتل سے کچھ لازم نہیں ہوتا، چاہے دن ہو یا رات، شہر ہو یا شہر سے باہر۔



### خوف کی وجہ سے مقابل فریق کو قتل کرنا

سوال نمبر (194):

ہمارا جائیداد پر خاندانی تنازعہ ہے۔ مقابل فریق ہمارے قتل کے درپے ہے۔ ایک دفعہ وہ قتل کی کوشش بھی کر چکا ہے۔ کیا ایسے موقع پر اپنے قتل کے خوف سے مقابل فریق پر قتل کا اقدام شرعاً درست ہے؟

بیسوا تضرعاً

الجواب وبالله التوفیق:

لہذا تعالیٰ نے انسان کو تمام مخلوقات میں معزز و مکرم بنایا ہے اور اس کی جان، مالا یا سمروے ہاتھ اٹھانے کو حرام قرار دیا ہے۔ قرآن وحدیث کے مطالعہ سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ انسان کی جان پر ہاتھ اٹھانا سنگین جرم ہے۔ سورہ نساء میں اللہ تعالیٰ نے کسی کو ناحق عہد قتل کرنے کی سزا دی جہنم بتائی ہے۔ احادیث میں بھی اس پر سخت وعیدیں وارد ہیں۔ پیغمبر پاک ﷺ نے جتھہ لوداع کے موقع پر جو تاریخی خطبہ ارشاد فرمایا، اس میں اپنی امت کو دوسری تعینات کے سانچہ آپس میں قتل وقتل سے بھی سختی سے منع فرمایا۔

ابنہ بعض صورتیں یہ ہیں جن میں کسی شخص کا خون سباح ہو جاتا ہے اور حاکم وقت ایسے شخص کے قتل کا عیار اور مجاز رہتا ہے، مثلاً ذکوہ (رہزن) یا ناحق قتل کرنے والا (قاتل) یا مرتد (دین اسلام سے پھرنے والا)؛ ان کو حاکم قتل کی سزا دینے کا مجاز ہے۔

صورت مسئلہ میں آپ کو اپنی حفاظت کرنی چاہیے لیکن کسی کو محض اس خوف سے قتل کرنا کہ کہیں میں اس کا شکار نہ ہوں ہرگز جائز نہیں۔ تاہم اگر دشمن کسی پر حملہ آور ہو اور قتل کی ممکن دے دے یا قتل کی نیت سے اسلحہ اٹھائے اور یہ یقین ہو جائے کہ یہ مجھے قتل کرے گا، اور بچنے کی کوئی صورت بظاہر معلوم نہیں ہوتی، بجز اس حملہ آور کے قتل کرنے کے تو ایسی صورت میں اپنی جان کی حفاظت کی غرض سے مد مقابل کو قتل کرنا جائز ہے۔ ابنہ جہاں تک ممکن ہو، قتل سے احتراز

کرنا ضروری ہے۔

والدليل على ذلك:

و لأصل في هذا أن من قصد قتل يهود دمه، ولكن يطرأ أن كان المشهور عليه،  
بحكمه دمه عن نفسه بدون القتل لا يباح به القتل، وإن كان لا يحكمه الدفع إلا بالقتل يباح له القتل إلا أنه  
من ضرورات الدفع. (۱)

ترجمہ

قاعدہ یہ ہے کہ جو شخص کسی کے قتل کا ارادہ کرے تو مطلقاً خدا اور کاخوس مباح نہیں ہوتا، بلکہ دیکھا جائے گا کہ  
جس پر حملہ کیا ہے اگر اس کے لیے اس حملہ کو بغیر قتل کے اپنے آپ سے دفع کرنا ممکن ہو تو پھر اس کا قتل مباح نہ ہوگا اور  
مگر بدون قتل دفع کرنا ممکن نہ ہو تو پھر اس کا قتل مباح ہے، کیوں کہ قتل کرنا دفع کرنے کی ضرورت میں داخل ہو گیا۔



### مجنون بیٹے کا باپ کو قتل کرنا

سوال نمبر (195):

ایک لڑکا مجنون ہے۔ حالت جنون میں اس نے اپنے باپ کو مار ڈالا۔ کیا اب باپ کے میراث میں اس کو  
حصہ ملے گا یا نہیں؟

جینواتر جردا

الجواب وبالله التوفيق:

شریعت کی رو سے باپ کو قتل کرنا جرم عظیم ہے۔ اس میں قصاص کی سزا کے ساتھ ساتھ قاتل مینا میراث سے  
بھی محروم رہتا ہے، لیکن اگر بیٹا بوقت قتل نابالغ یا مجنون ہو اور باپ کو قتل کرے تو مرفوع القلم ہونے کی وجہ سے اس  
پر نہ قصاص جاری ہوگا نہ ہی میراث سے محروم ہوگا۔

صورت مسئلہ میں اگر بیٹے کا جنون بہرہن اور مسم ہو تو باپ کے قتل کے باوجود اس سے قصاص نہیں لیا جائے  
گا اور نہ ہی اسے میراث سے محروم کیا جائے گا۔



والملیل علی ذلک:

وأما الصبي والمجنون إذا قتل مورثه لم يحرم الميراث. (۱)

ترجمہ

بچہ اور مجنون جب اپنے مورث کو قتل کریں تو وہ میراث سے محروم نہیں ہوتے۔



## غیر مستند ڈاکٹر کا کلینک کھولنا

سوال نمبر (196):

ایک شخص نے کوئی میڈیکل کورس نہیں کیا ہے۔ صرف ڈسپنسر کورس کیا ہے۔ چند ماہ کی ماہر ڈاکٹر سے تربیت حاصل کی ہے۔ اب کلینک کھولنا ہے، حالانکہ ڈسپنسر کورس کیے ہوئے کے لیے قانوناً پرائیویٹ کلینک کھولنا منع ہے۔ کیا ایسے غیر کوئیٹ میڈیسن اور غیر مستند ڈسپنسر کا مرلینوں سے فیس لینا جائز ہے؟ اگر ایسے برائے نام ڈاکٹر کے غلط دوا تجویز کرنے سے کوئی ہلاک ہو جائے تو قصاص یا جائے گایا نہیں؟ شرعاً اس کی سزا کیا ہوگی؟

بیشوا انڈھروا

الجواب و ساللہ التوفیق:

ایک شخص جو مستقل میڈیکل ڈگری (ایم بی بی۔ ایس وغیرہ) کا سرٹیفکیٹ نہ رکھتا ہو اور نہ کسی تجربہ کار اور ماہر ڈاکٹر کی زیر نگرانی رہ کر تربیت حاصل کی ہو تو ایسے غیر مستند اور غیر ماہر شخص کے لیے کلینک کھولنا اور لوگوں کا علاج معالجہ کرنا کسی صورت میں درست نہیں، یہ خدائی اور قانونی لحاظ سے سنگین جرم ہے۔ ایسے جاہل طبیعوں سے علاج کرنا بھی شرعاً ممنوع ہے، کیوں کہ علاج معالجہ کے سلسلہ میں تجربہ کار اور سند یافتہ ڈاکٹر سے رجوع بدن کا حق بنتا ہے اور صحت کے حوالہ سے قابل توجہ امر ہے، البتہ اگر کسی شخص نے مکمل کورس پڑھا لیکن کسی ماہر طبیب کی زیر تربیت رہ کر طب سے خوب آگاہی رکھتا ہو اور دواؤں کے مفید اور مضر پہلو سے باخبر ہو ورنہ ماہر ڈاکٹر کی اجازت سے پریکٹس کرنا ہو تو ایسے شخص کے لیے رخصت ہے اور اس کے عوض اجرت (فیس) لینا بھی درست ہے۔

اگر ماہر ڈکٹر کے علاج سے مریض کی ہلاکت واقع ہوئی اور دوائی وعدج مرض کے مطابق تھا اور بظاہر مریض کی ہلاکت میں ڈاکٹر کا منفی قصہ وارادہ شامل نہ ہو تو ایسے ڈاکٹر پر قتل کا الزام درست نہیں۔ نیز اس سے ریت یا تادان وغیرہ کا مطالبہ بھی درست نہیں۔ تاہم حکومت کے لیے غیر تجربہ کار اور نا اہل اطباء پر عبرت اور تعزیر کی سزا قانوناً مقرر کرنا حکمت سے خالی نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

روى عن أبي حنيفة أنه كان لا يجرى المحرر الأعلى ثلاثة: الممتني الحاجس، والطبيب الجاهل، والمكاري المجلس. (۱)

ترجمہ:

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں تین افراد کے علاوہ کسی پر پابندی نہیں لگائی جاسکتی ہے، وہ تین یہ ہیں: جاہل مفتی، جاہل طبیب اور درجہ الیہ کرایہ دار۔

سئل فی طبیب دمی غیر جاہل، طلعت منه امرأة مریعة دواء لها، فاعطاها دواء شره بنفسها فمیتها، فرغم ابها أنه ارداد مرصه بالدواء المذكور، وأن الطیب یلزمه ذنبها إدا عاتت من المرص المرفوم، فهل لا یبرمه شيء ولا عبرة برعنه؟ (الجواب) نعم (۲)

ترجمہ:

(سوال) ایک ذمی باخبر طبیب سے مریض عورت نے دوائی مانگی، اس نے دوائی دی، عورت نے گھر جا کر دوائی پی لی اس کے بیٹے نے گمان کیا کہ اس طبیب کی دوائی سے مرض بڑھ گیا اور طبیب پر عورت کی دیت لازم ہوئی، جب عورت اس مرض سے مر گئی۔ کیا ایسا نہیں کہ طبیب پر کچھ لازم نہیں اور بیٹے کے گمان کو کچھ اعتبار نہیں؟ جواب: ہاں طبیب پر کچھ لازم نہیں۔



(۱) بیالغ المنافع، کتاب المحرر والحبس، ۸۲/۱۰

(۲) تنقیح الحامد، کتاب الحیاتیات، ۲۸۲/۲

## تابالغ جنایت کرنے والے کے تاوان کی ذمہ داری

سوال نمبر (197):

»ونا بالغ بچوں کے، یا کسی بات پر لڑائی ہوئی۔ ایک نے دوسرے کی آنکھ پھوڑ دی اور اس کی آنکھ ضائع ہوئی اس کا باپ تاوان کا مطالبہ کرتا ہے۔ کیا اس کو مطالبہ کا حق ہے؟ اور تاوان کون ادا کرے گا؟ کیوں کہ جنایت کرنے والا مجرم بچہ (تابالغ) ہے۔

بہنو! تھرو

الجواب وبالله التوفیق:

مسئلہ صورت میں، اگرچہ جنایت کرے والا بچہ غیر مکلف ہے، لیکن دوسری طرف جس کی آنکھ جیسی قیمتی عضو ضائع ہے، وہ بھی محصوم بچہ ہے، لہذا شریعت دونوں کی رعایت کرتے ہوئے مائدہ پر نصف دیت لازم کرتی ہے، تاہم مائدہ کا نظام جہاں موجود نہ ہو وہاں دیت جانی (جنایت کرنے والے) کے ہاں سے دوائی جاتی ہے، لیکن حانی مائدہ ہونے کی وجہ سے مذکورہ دیت اس کے والد پر لازم ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولا قصص بین الصبیان فی النفس أو فیما درہا، وإذ جسی العصبی علی رجل فی النفس أو فیما درہا، ولا یؤد علیہ إلا أن عمد العصبی خطأً وکدسٹ انعمود وکذلک المحصون إذا أصاب فی حال حیوہ وعمد نصیبی والمحصون فی حال حیوہ و نعتوہ خطأً معقہ العاقبة (۱)

ترجمہ:

نفس اور اس سے کم جنایت کے بدلے میں وہ بچوں کے، یا بین قصاص نہیں ہے اور جب کوئی بچہ کسی آدمی کو نفس سے مارے یا نفس سے کم جنایت کرے تو اس پر قصاص نہیں، کیوں کہ بچے کی عمدہ جنایت کرنا خطا کے حکم میں ہے، اسی طرح جب کوئی معتوہ یا مجنون جنون کی حالت میں جنایت کرے۔۔۔۔۔ بچے، معتوہ اور مجنون کا جنون کی حالت میں جنایت کرنا خطا ہے جس کی دیت اس کا قلم پر ہے۔

ولما قوته عليه السلام في العيس الدية . وفي كل واحد من هذه لأشياء نصف الدية (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ دونوں آنکھیں (پھوڑ دینے میں) دیت ہے اور ان چیزوں میں سے ہر ایک میں نصف

دیت ہے۔



## قتل و قتال میں دوسروں کے ساتھ تعاون کرنا

سوال نمبر (198)

ہمارے خاندان میں کئی پشتوں سے دشمنی چلی آ رہی ہے۔ خاندان والوں نے سب میں معاہدہ کیا کہ قتل و قتال میں ہر شریک ہوں گے۔ میں ایک صلح پسند آدمی ہوں۔ جنگ و جدال سے طبعی نفرت ہے۔ کیا میرے لیے اس معاہدہ کا بھانا ضروری ہے؟ اس معاہدہ سے روگردانی شرعاً گناہ تو نہیں؟

بیٹو! نزہت

الجواب وبالله التوفیق:

ناجائز قتل و قتال پر باہمی تعاون کا معاہدہ کرنا تعاون غی اور ثم کے زمرہ میں آکر سر، سر شریعت کے اصول سے متصادم ہے۔ نہ، یہ معاہدات پر کاربند رہنا ضروری ہے نہ اس سے روگردانی پر کچھ گناہ لازم ہوتا ہے۔ لہذا مسئلہ صورت میں سائل کے لیے ناجائز قتل و قتال پر کیے ہوئے معاہدہ سے روگردانی میں کوئی گناہ نہیں کیونکہ اس سے بچنا واجب ہے۔

والدلیل علی ذلك:

قال تعالى ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (۲)

ترجمہ: گناہ اور ظلم میں ایک دوسرے کا تعاون نہ کرو۔



(۱) الہدایۃ، کتاب الدیات، فصل فی ما دون النعمس، ۵۸۲/۴

(۲) المائدہ/۲

## جان کی حفاظت کی ذمہ داری

سوال نمبر (199):

دو آدمیوں کے درمیان دشمنی ہے۔ دونوں ایک دوسرے کے قتل کے ورپے ہیں لیکن اس کے باوجود ان میں سے ایک دشمن کے سامنے اسلحہ کے بغیر جاتا ہے اور دشمن موقع پا کر اس کو قتل کر دیتا ہے کیا اس کا یہ فعل خودکشی شمار ہوگا؟

بیسوا نتر ہیرا

المواب واللہ التوفیق:

قصد اپنی جان کو ہلاکت میں ڈال کر شرعاً جائز نہیں۔ جہاں کہیں انسان کو اپنی جان کی ہلاکت کا خطرہ ہو اس کے باوجود اس خطرہ کی جگہ بے احتیاطی سے جائے تو اگر وہاں جانے سے دو قتل ہو تو اس صورت میں وہ خود بھی گناہگار ہو گا، کیوں کہ اس نے اپنے قصد و ارادہ سے قاتل کو قتل کا موقع فراہم کیا۔ تاہم مقتول کا یہ فعل خودکشی کے زمرہ میں نہیں شمار کیونکہ مقتول خود اپنے نفس کے قتل کا مرتکب نہیں ہو، بہت سبب ضعیف بننے کی وجہ سے گناہگار ہے، قتل کی نسبت بہر حال قاتل کی طرف کی جائے گی۔ مگر قتل عمد ہو تو حاکم اقامت قاتل کو اس میں قصاصاً قتل کر دے گا۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قال نعنی ﴿وَلَا تُقْفَرُوا بِأَيْدِيكُمْ فِي السَّيِّئَاتِ﴾: من لا یوسی واسد بالآیة علیٰ بحریم

الاقلام علی ما یحذف منه تلف النفس، (۱)

ترجمہ ”اور خود کو اپنے ہاتھوں سے ہلاکت میں مت ڈالو۔“ علامہ آوی فرماتے ہیں اس آیت سے یہ سندیں کیا گیا ہے کہ کوئی ایسا اقدام جس میں جان جائے کا خطرہ ہو، حرام ہے۔



قتل عمد میں قاتل کی مغفرت کیسے ہوگی؟

سوال نمبر (200):

ایک بھائی نے والد سے سہارا کر کے اپنے ایک بھائی کو قتل کیا۔ اب قاتل بھائی اپنے کیسے پر ہے

(۱) معبرودج المعالی، البقرة ۱۹۵/۷۸/۲۰

پشیمان ہے۔ کیا تو اسے اس کی بخشش ممکن ہے؟ بصورت دیگر اس کی بخشش کا طریقہ کار کیا ہوگا؟

بیشو توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

کسی کو قتل کرنا یا قتل میں تعاون کرنا شرعاً حرام ہے۔ اگر کوئی شخص کسی کو اپنے بیٹے کے قتل پر آمادہ کرے یا حکم دے تو تب بھی اسے قتل کرنا جائز نہیں بلکہ اگر کوئی شخص کسی کو اپنے آپ کے قتل کا کہہ دے، تو اس کا قتل بھی حلال نہیں، کیوں کہ جان اللہ تعالیٰ کی ایک امانت ہے، اس میں انسان مجاز نہیں۔ ایسی صورت میں قاتل اور امرد دونوں گناہ گار شمار ہوں گے، تاہم قصاص کی سزا صرف قاتل کو دی جائے گی۔

جہاں تک اللہ تعالیٰ کے دربار میں مغفرت کی بات ہے تو قصاص اور استغفار کرنے سے قتل کا گناہ معاف ہوگا۔ البتہ اگر اولیائے حقوق قصاص معاف کریں اور قاتل صدقہ دل سے استغفار بھی کرے تو دنیا میں قصاص ساقط ہو جائے گا، البتہ آخرت میں اگر مقتول معاف نہ کرے تو اس کی سزا بھگنی پڑے گی، اور اگر وہاں مقتول بھی معاف کرے تو بغیر سزا کے مغفرت ممکن ہے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

قوله (لأنصح توبه القاتل حتى يسد به نفسه بفقود) أي لانكفيه التوبة وحدها وأعمم أن توبة القاتل لا تكفي، بل لا سعة ولا سعة فقط، بل هو يوم عيسى برحمته أولياء المقتول، فإن كان القاتل عمداً لا بد أن يمسكهم من القصاص، وإن شاوروا صواباً، وإن شاوروا عفو عنه معناه، فإن عفو عنه كفته التوبة. وقال في مختار المساوي القصاص محض من حق الأولاد، وأما المقتول، فيخصمه يوم القيمة (١)

ترجمہ

شراح کے قول ”قاتل کی توبہ درست نہیں جب تک اپنے آپ کو قصاص کے لیے پیش نہ کرے“ کی تشریح محمد امین عابدین فرماتے ہیں یعنی قاتل کے لیے صرف توبہ کافی نہیں۔ جان لو کہ قاتل کی توبہ صرف استغفار اور ندامت سے نہیں ہوتی، بلکہ مقتول کے اویہ کی رضا مندی پر موقوف ہے۔ چنانچہ اگر قاتل عفو ہو تو ضروری ہے کہ اولیائے مقتول

کو اپنے آپ پر قصاص کی قدرت دے دے۔ پھر اگر وہ چاہیں تو قتل کریں یا چاہیں تو مفت میں معاف کریں، اگر انہوں نے معاف کیا تو پھر تو یہ کافی ہے۔ مختار لفظی میں ہے کہ قصاص اولیٰ کے حق سے ٹھونے کا ذریعہ ہے، اور جہاں تک مقتول کا حق ہے تو وہ قیامت کے دن اس کے بارے میں جھگڑے گا۔



### بعض اولیا کا قصاص کو معاف کرنا

سوال نمبر (201):

بعض ولی کے معاف کرنے سے قصاص ساقط ہو سکتا ہے یا نہیں یعنی اگر بعض اولیا قاتل کو معاف کریں تو دیگر اولیا قصاص قاتل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

بیشواؤ جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

مقتول کے ورثہ میں کوئی ایک بھی قاتل کو معاف کرے یا صلح کر کے قیمت مینے پر راضی ہو جائے تو قصاص ساقط ہو جاتا ہے۔ بعد ازاں مقتول کے کسی وارث کے لیے قاتل کو قتل کرنا شرعاً جائز نہیں۔

واللہ اعلم

إن صالح أحد الشركاء من نصيبه على عوض أو عدا، سقط حق الباقي عن الفصاص ( )

ترجمہ

اگر قصاص لینے میں شریک اولیاء مقتول میں سے کوئی ایک بھی اپنے حصہ سے کسی عوض کے بدلے قاتل کے ساتھ صلح کرے یا اسے معاف کرے تو باقی شرکا کا حق قصاص ساقط ہو جاتا ہے۔



## عملیات کے ذریعے نقصان پہنچانے والے کا قتل

سوال نمبر (202):

ہمارا تعلق کوہاٹ سے ہے۔ ہمارا ایک رشتہ دار جو محکمہ تعلیم میں ملازم اور سابقہ تبلیغی ساتھی ہے۔ اس نے جنات پر دسترس حاصل کرنے کا چہہ کاٹا۔ گیارہ کافر جنات اس کے قبضہ میں آئے۔ اب وہ تبلیغی جماعت سے رابطہ منقطع کیے ہوئے ہے۔ نماز وغیرہ عبادات کا معاملہ بھی بگڑا ہوا ہے۔ تعویذ اور جناتی عمل سے لوگوں کو پیاریوں اور کاروبار کے بگاڑ میں مبتلا کرنا اس کا معمول بن گیا ہے۔ ہمارا رشتہ دار ہونے کے باوجود پچھلے کئی سالوں سے ہم کاروبار میں نقصان اٹھا رہے ہیں۔ ہمارے بکریوں کے فارم میں بلا کسی وجہ بکریاں ہلاک ہو رہی ہیں اور گھر کے مختلف افراد پیاریوں میں جکڑے ہوئے ہیں جس کی نوعیت ڈاکٹروں کو بھی معلوم نہیں۔ کیا اس قسم کے ضرر رساں شخص کو قتل کیا جاسکتا ہے تاکہ مسلمان اس کے شر سے نجات پائیں؟

بینوا اتوہروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ نے مسلمانوں کے جان و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کا حکم فرمایا ہے، اور کسی کو یہ اجازت نہیں دی ہے کہ وہ دوسرے کے جان و مال یا عزت و آبرو کو پائے مال کرے۔ اگر کسی شخص سے معاشرے کے اجتماعی مفادات کو نقصان پہنچتا ہو تو شریعت نے حاکم وقت کو یہ اختیار دیا ہے کہ وہ ایسے شخص کے لیے تعویذ کوئی مناسب سزا تجویز کرے لیکن کسی فرد کے لیے انفرادی طور پر ایسا کرنے کی کوئی مجازت نہیں۔

مسئلہ صورت میں اس شخص کے بارے میں آپ کا یہ گمان کرنا کہ یہ عملیات کے ذریعے مجھے نقصان پہنچا رہا ہے، محض گمان اور ظن ہے، کوئی یقینی بات نہیں اور گمان و تخمینہ سے کسی پر حکم لگانا جائز نہیں۔ لہذا آپ کے لیے ایسے شخص کو قتل کرنا ہرگز جائز نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا احْتَصُوا كَثِيرًا مِّنَ الظُّلُمِ إِنَّ بَعْضَ الظُّلُمِ إِنَّمَا﴾ (۱)

ترجمہ۔ اے ایمان والو! بہت سے گمانوں سے بچو۔ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں۔



قال رسول الله ﷺ: لا يحل دم امرأ مسلم يشهد أن لا إله إلا الله وأني رسول الله إلا بإحدى

الثلاث: الثيب الزاني، والنفس بالنفس، والدارك لدينه المقارن للجماعة. (۱)

ترجمہ۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جو مسلمان آدمی یہ گواہی دیتا ہو کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں، اس کا خون حلال نہیں، البتہ تین صورتوں میں سے کسی ایک صورت میں شادی شدہ زانی، جان کے بدلے جان، اور دین کو چھوڑنے والے جو جہالت سے الگ ہوں۔



### کسی کی بکری مارنے پر تاوان

سوال نمبر (203):

ایک شخص نے کسی کی بکری کو کھیت سے بھگانے کے لیے پتھر، راحس کی دھڑ سے وہ مر گئی۔ کیا اس شخص پر بکری کا تاوان آئے گا؟

بیسوا توجروا

الجواب ربح الله التوفيق:

بکری کو پتھر، رکھڑک کرنے کی صورت میں مارنے والے پر بکری کی قیمت کے بقدر تاوان لازم ہوگا جو وہ مالک کو، دا کرنے کا پابند ہے۔

والله اعلم بالصواب:

إذا وجد في كرمه أو رعيه دابة رجل، وقد أفسدت شيئا، فحبسها صاحب الكرم أو الرعي،

بهلكته، ضمن صاحب الكرم أو الرعي قيمتها. (۲)

ترجمہ۔ اگر کسی نے اپنے انگور کے باغ یا کھیتی میں دوسرے شخص کا جانور اس حال میں پایا کہ اس نے باغ یا کھیتی کا نقصان کیا تھا، چنانچہ باغ یا کھیتی کے مالک نے اس کو پکڑ کر قید کر دیا اور قید میں وہ جانور مر گیا تو باغ یا کھیتی کا مالک اس کی قیمت کا ضامن (ذمہ دار) ہوگا۔

(۱) مس النعمانی، ابواب الذنوب، باب ما جاء لا يحل دم امرأ مسلم ۱/۱۶۸

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الجنایات، قباب الثانی عشر فی جہاد ۶/۵۴

## گدھے کو مار کر ہلاک کرنا

سوال نمبر (204)

ایک شخص کا گدھا دوسرے کے گدھے کے ساتھ لڑنے لگا۔ مالک نے یہ دیکھ کر دوسرے گدھے کو خوب مارا، یہاں تک کہ وہ زخمی ہوا اور زخموں کی وجہ سے مر گیا۔ کیا اس شخص پر ضمان آئے گا حالانکہ اب وہ انکار کرتا ہے کہ میں نے نہیں مارا۔

بیمو اتوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص کسی کے جانور کو مارے اور اس سے وہ ہلاک ہو جائے تو مارنے والے پر تادیب لازم ہوتا ہے۔ مذکورہ صورت میں اگر ہلاک شدہ جانور کا مالک اس بات پر گواہ پیش کر سکے کہ واقعی اُس نے گدھا مارا اور زخمی کیا تھا تو ثبوت کے بعد اُس پر ضمان لازم ہوگا اور اگر گواہ پیش نہ کر سکے تو منکر کو قسم دی جائے، اگر قسم کھانے سے انکار کرے، جب بھی اس پر گدھے کی قیمت کا ضمان آئے گا اور اگر قسم اٹھائے تو اس پر تادیب سے بری ہو جائے گا۔

والدلیل علی ذلك،

بوانتلف أحد حیوانا ضمن قبضته. (۱)

ترجمہ

اگر کوئی شخص کسی جانور کو ہلاک کر دے تو وہ اس جانور کی قیمت کا ضامن (ذمہ دار) ہوگا۔

إن أسکر الصارب هلاکھ بسبب صریته، وأقام ربه علیہ البرهان أن موتها بسبب الحرح،

صمها، وإلا لا لأنه المدعی والأخیر المنکر. (۲)

ترجمہ

اگر مارنے والا انکار کر دے اور یہ کہے کہ میرے مارنے کی وجہ سے یہ جانور ہلاک نہیں ہوا اور مالک اس بات

(۱) شرح المعنیہ لتبیین رسم بار، کتاب الناصر فی عتب، ج ۱، ص ۹۴ ص ۵۳۳

(۲) الفتاویٰ المیمیة علی ہاشم مسیح الحامی، ج ۱، ص ۳۲۱

پر ریل پیش کرے کہ اس جانور کی موت اسی زخم کی وجہ سے واقع ہوئی ہے تو اس صورت میں، رنے والا خائن ہوگا، ورنہ نہیں، کیوں کہ وہ مدعی ہے اور دوسرا شخص منکر (مدعا علیہ) ہے۔



## عورت کی لاش ملنے کی صورت میں اس کے شوہر پر دعویٰ

سوال نمبر (205):

ایک شخص ذاتی مریض ہے۔ اکثر کہا کرتا تھا کہ میں بیوی کو ماروں گا۔ ایک شب کمرے میں میاں بیوی نے رات گزری، صبح کمرے میں عورت کی لاش ملی اور شوہر بھاگ گیا تھا، عورت پر ظاہری چند نشانات بھی ہیں، لیکن آدھ چارہ کے نشانات نہیں ہیں۔ لوگ کہتے ہیں کہ عورت کو شوہر نے مار ڈالا ہے۔ کیا مذکورہ صورت حال میں اس کے شوہر پر قصاص کا حکم لگایا جاسکتا ہے؟ یا اس سے دیت لی جائے گی؟ یا شرعاً اس کے لیے کوئی اور راہ ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اجواب وبالله التوفیق:

جب رات پر آدھ چارہ کے اثرات نہیں تو سے قتل عمد شمار نہیں کیا جاسکتا اور قتل از وقت شوہر کی ہاتھ موت قتل کے لیے کافی نہیں، بالخصوص جب کہ شوہر نفسیاتی مرض کا بھی شکار ہے۔ تاہم اگر مردہ لاش پر پائے جانے والے نشانات قتل کی نشاندہی کرتے ہوں تو اس سے خاندان کو مجرم ٹھہرنا چاہیے بشرط یہ کہ چشم دید ہوں یا شوہر قسم سے نکار کرے اسی صورت میں اس سے دیت لی جاسکتی ہے اگر گرنشانات بھی نہ ہوں ورنہ قسم سے انکار بھی کرے تو دیت لینا جائز نہیں۔ البتہ علاقائی وحدانی حمایت کی بنا پر اگر دشمنی پیدا ہونے کا خطرہ ہو تو مصالحت کی راہ تلاش کرنی چاہیے لیکن یہ دے رہے کہ ترکہ کسی کے قتل یا حد جاری کرنے کا محاذ نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(و لا قسامة ولا دية في ميت لا أثر به، أو بسيل دم من فمه أو أنفه أو دبره بخلاف عمه وأدنه) لأن

القسامة تجب في القتل، وهذا ليس بقتل، وإسماء مات حنقاً، أنفه، وفي مثله لا قسامة ولا عرامة، (۱)

ترجمہ: قسامت اور ویت اس میت میں نہیں ہے جس پر نشان نہ ہو یا اس کے منہ، ناک یا دیر سے خون بہہ رہا ہو، بہتہ اگر آنکھ یا کان سے خون بہہ رہا ہو تو حکم مختلف ہے۔ قسامت اس لیے نہیں کہ یہ مقتول مٹنے کی صورت میں واجب ہوتا ہے اور یہ مقتول نہیں بلکہ طبعی موت مرا ہے اور طبعی موت میں قسامت اور تادان کچھ بھی نہیں۔

لأن فی صبح هذا الصبح فتح باب الممارعات، وإثارة الثأرات بين الناس، وإقامة العن

والمكایدات. (۱)

ترجمہ: صبح کو ختم کر دینے سے جھگڑوں کا دروازہ کھلتا ہے، اور لوگوں میں دشمنی کی آگ بھڑکتی ہے، اور فتنہ و فساد برپا ہوتا ہے (اس لیے صلح کی اجازت دی گئی ہے)۔



### محض شک سے کفارہ قتل کا وجوب

سوال نمبر (206):

ایک عورت اپنی بچی کے ساتھ چار پائی پر سوئی تھی۔ بھری کے لیے انھی بھری کر کے بچی کے پاس آئی تو اس کو مردہ پایا۔ بچی پر کروٹ کی موت کے آثار بھی نہیں پائے جا رہے ہیں صرف اس کو شک ہے کہ شاید میری بچہ سے اس کی موت واقع ہوئی ہو۔ کیا محض شک کی بنا پر کفارہ رمم آتا ہے؟

ہینو تھوہرو

الجواب وبالله التوفیق:

اگر واقعی کوئی ایسا قریہ موجود ہے جو بچے کے کروٹ تلوار سے پردارلت کرنا ہو تو محض شک کی بنیاد پر کفارہ قتل واجب نہ ہوگا۔ تاہم حقائق پر پردہ ڈال کر کفارہ سے راہ فرار اختیار کرنا جائز نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

یقین لا یرول بالثبوت من شئ هل فعل أو لا، لأصل عدمہ (۲)

ترجمہ: یقین شک سے زائل نہیں ہوتا۔۔۔ جس کو شک ہو کہ فلاں کا کیا ہے یا نہیں؟ تو نہ کرنا اس میں اصل ہے۔



(۱) بین المحققین، کتاب الصبح، ۱/۱۹۹

(۲) الاشیاء والنظائر، ص ۳۰۶

## کتاب الوقف

(مباحث ابتدائیہ)

تعارف اور حکمت مشروعیت:

شریعت اسلامی بنی نوع انسان کے لیے سراسر خیر اور ہمدردی پر مشتمل دستور حیات ہے، جس میں ہر اس کام کو مستحسن قرار دیا گیا ہے جس میں انسان کا دنیوی یا اخروی فائدہ ہو۔ "وقف" اسلامی شریعت کی وہ امتیازی خصوصیت ہے جس میں ایک طرف غربا فقرا اپنے محبوب لوگوں کو فائدہ پہنچانا ہے تو دوسری طرف تو شہ آخرت کی تیاری کا نہ ختم ہونے والا ذریعہ بھی ہے۔ مسلمان خلفوں کے عہد میں عبادت، تعلیم، خدمت خالق، اور رفائی کاموں کے لیے جتنے زیادہ اور بڑے اوقاف ملے ہیں، تاریخ میں کہیں اور ایسے اوقاف نہیں پائے جاتے۔

وقف کا لغوی اور اصطلاحی معنی:

وقف کا لغوی معنی ہے "الحبس" یعنی روکنا یا "الحبس عن التصرف" تصرف سے روکنا جب کہ موقوفہ چیز کو بھی وقف کہا جاتا ہے۔ (۱)

امام ابو حنیفہؒ کے ہاں "اصل شے کو سکنا و وقف کی ملکیت میں روکے رکھنا اور اس کے نفع کو فقرا پر صدقہ کرنا یا کسی خیر کے کام میں خرچ کرنا" وقف ہے۔

هو حبس العین علی ملت الوقف، والتصرف بالمعنة عنی الفقراء أو علی وجه من وجوه الخیر.

جب کہ صاحبین کے ہاں "اصل شے کو حکماً اللہ کی ملکیت میں دینا اور اس کے منافع کو اپنی پسند کے لوگوں پر خرچ کرنا (اگرچہ وہ مال دار ہوں)" وقف ہے۔

هو حبسها علی حکم ملک اللہ تعالیٰ وصرف منعتها علی من أحب ولو عیاً (۲)

(۱) الفقہ الاسلامی وأدلته، الباب الخامس الوقف، الفصل الاول تعریف الوقف وشرعیته ۷۵۹۹/۱۰

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفه۔ ۳۵ / ۲ منظر المختار، کتاب الوقف ۵۲۰/۶



حضرت جاہل فرماتے ہیں کہ ہر صاحب ثروت صحابی نے وقف کیا ہے۔ علامہ ابن قدامہؒ نے وقف کی صحت پر صحابہ کا اجماع نقل کیا ہے۔ (۱)

### کتاب الوقف سے متعلقہ اصطلاحات:

(۱) واقف: ..... وقف کرنے والا شخص۔

(۲) موقوف: ..... وہ شخص جس کو وقف کیا جائے۔

(۳) موقوف علیہ: ..... وہ مقصد جس کے لیے وقف کیا جائے۔

### وقف کا رکن:

حنفیہ کے ہاں وقف کا رکن ایسے الفاظ اور صیغے ہیں جو خاص وقف پر دلالت کرنے والے ہوں، جیسے: میری یہ زمین ہمیشہ کے لیے مساکین کے لیے وقف ہے یا اس گھر کا کرایہ ہمیشہ مسکینوں پر خرچ کیا جائے۔

امام ابو یوسفؒ کے ہاں بھی کئی اور دوام کے الفاظ ضروری نہیں، بلکہ عرف میں جس الفاظ سے وقف مروج ہو، ان سے وقف درست ہے۔ (۱)

جمہور کے ہاں وقف کے چار ارکان میں واقف، موقوف، موقوف علیہ اور میسر وقف۔ (۲)

### لفظ کا قائم مقام بننے والی اشیا:

(۱) گوشتے کے لیے، یہاں اشارہ جس سے وقف کا معنی معلوم ہو۔

(۲) کتابت جیسے: "وقف لله تعالى على طلبة العلم" وغیرہ

(۳) مسجد، مدرسہ، مقبرہ، یا ہل وغیرہ بنا کر لوگوں کو استعمال کرنے کی کھلی اجازت۔ (۳)

### وقف کب لازم متصور ہوتا ہے؟

امام ابو یوسفؒ کے نزدیک الفاظ وقف کا تلفظ کرتے ہی وقف مکمل ہو جائے گا اور وقف کی ملکیت اس پر قائم ہو جائے گی، البتہ امام محمدؒ کے ہاں جب تک وقف کے لیے متولی مقرر نہ ہو اور اس کے حوالے نہ ہو، وقف مکمل نہیں ہوگا۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوقف، ۵۲۳، ۵۲۲/۶

(۲) مغنی المحتار، کتاب الوقف، ۳۷۶/۲

(۳) مغنی المحتار، کتاب الوقف، ۳۸۱/۲

احتیاط اور سہولت کی بنا پر فتویٰ امام ابو یوسفؒ کے قول پر ہے۔ (۱)

### وقف کے لزوم کے لیے قبول کی حیثیت:

جن چیزوں میں قبول کرنے کی صلاحیت نہ ہو، جیسے مساجد، مدرسے، پبلک وغیرہ یا غیر محدود اور غیر معین فقراء تو اس صورت میں صرف ایجاب کافی ہے، غلوں کی ضرورت نہیں، البتہ اگر موقوف علیہ کوئی معین شخص ہو تو اس کا قبول کرنا بھی ضروری ہے۔ ایک مرتبہ رد کر دینے کے بعد پھر قبول کرنے کی کوئی حیثیت نہیں۔ (۲)

### وقف صحیح ہونے کی شرطیں:

فقہائے کرام نے وقف، موقوف (مال وقف)، موقوف علیہ (فقراء وغیرہ) اور صیغہ وقف کے لیے الگ الگ شرائط ذکر کی ہیں۔

### واقف سے متعلق شرائط و احکام:

- (۱) مال میں تصرف کی اہلیت رکھنا ہو یعنی عاقل، بالغ اور آزاد ہو۔ (۳)
  - (۲) وقف کرتے وقت موقوفہ شے کی ملکیت اس کو حاصل ہو۔
  - (۳) حکومت یا قریض خواہوں کی وجہ سے اس پر مالی تصرفات کی پابندی نہ ہو۔ (۴)
  - (۴) مرض الوفا میں وقف ایک نہائی حصے سے زائد نہ ہوگا۔ اس سے زیادہ کی چارٹ ورٹا پر موقوف ہوگی۔ (۵)
  - (۵) وقف اپنے اختیار اور ارادے سے وقف کرے، مکرہ و ہائز کا وقف درست نہیں۔ (۶)
- ☆ واقف کا مسلمان ہونا ضروری نہیں، غیر مسلم بھی اپنی ادا، خاندان، ورفقراء وغیرہ کے لیے وقف کر سکتا ہے۔ مگر

(۱) رد المحتار مع رد المحتار بحیث الوقف ۵۶، ۵۷، الفتاویٰ الہندیہ کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ و حکمہ ۲۵۱/۲

(۲) رد المحتار، کتاب قیود وقف، ۵۲۵، معنی المحتاج، کتاب الوقف، ۲۸۸

(۳) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ و حکمہ ۲۵۲، ۲۵۳، محبوت غنیۃ، ۲۸۸

(۴) رد المحتار، کتاب الوقف، ۵۲۳/۶

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ و حکمہ، ۲۵۱/۲

(۶) معنی المحتاج، کتاب الوقف، ۳۷۷/۲



مساکین کے لیے وقف کر دے تو مسلمان مساکین بھی فائدہ مند ہو سکتے ہیں۔ (۱)

☆ وقف کے لیے موقوفہ زمین دیکھے بغیر بھی وقف درست ہے۔ (۲)

☆ امام ابوحنیفہ رحمہما اللہ کے ہاں وقف کے لیے ضروری ہے کہ شے کو وقف کرے کے بعد اس کو کسی متولی کے

میر و رے۔ لیکن امام ابو یوسفؒ کے ہاں یہ ضروری نہیں۔ (۳)

• وقف جس شرائط کے ساتھ وقف کرے اس کی رعایت کی جائے گی جب تک وہ شریعت کے مخالف نہ ہوں (۴)

موقوفہ چیز سے متعلقہ شرائط و احکام:

(۱) موقوفہ شے غیر متغیر ہو جیسے زمین۔ جسے کے ہاں منقول شیا کا وقف درست نہیں اس لیے کہ ان میں موقوفہ

شے کے فوائد کا دائمی طور پر قائم رہنا ممکن نہیں، البتہ اگر متغیر شیا زمین سے تعلق ہو تو وقف درست ہے۔ اسی طرح

کھسکتے ہوئے کا وقف بعض مشائخ نے حرف کی وجہ سے جائز قرار دیا ہے۔ صاحبین کے ہاں جانوروں اور اٹھیاؤں کا

وقف بھی جہاد کے لیے جائز ہے، یعنی جن چیزوں کے بارے میں عرف یا نص وارد ہو، وہ اگرچہ منقول ہوں، ان کا وقف

درست ہوگا۔ (۵)

ام شافعیؒ کے ہاں جس مادی شے سے ہمیشہ کے لیے نفع اٹھانا ممکن ہو، اس کا وقف درست ہے۔ جیسے

زمین، ہتھیار، گھر کا سامان، جانور وغیرہ۔ (۶)

موالک کے ہاں منافع کا وقف اصل شے کے بغیر بھی درست ہے اور حاملہ کے ہاں تو زمین کے بغیر اور

چھت کا وقف بھی درست ہے۔ (۷)

(۱) موقوفہ شے شرعی یا مباح متقوم ہو، البتہ جس چیز کی خرید و فروخت شرعاً جائز نہیں، اس کا وقف درست نہیں۔ (۸)

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی تعریفہ و حکمہ ۳۵۲

(۲) معنی المحتاج، کتاب الوقف: ۳۷۷/۲

(۳) الہدایہ، کتاب الوقف ۶۱۶/۲ بدائع الصنائع، کتاب الوقف، فصل فی ما یرجع الی الموقوف ۳۹۶/۸

(۴) رد المحتار، کتاب الوقف: ۵۲۷/۶

(۵) بدائع الصنائع، کتاب الوقف والصدقة، فصل فی ما یرجع الی الموقوف ۳۹۸/۸

(۶) مجموع شرح المہذب، کتاب الوقف: ۱۲۴/۱۷

(۷) المعنی، کتاب الوقف: ۲۱۸/۶

(۸) الدر المنہار، کتاب الوقف: ۵۲۲/۶

- (۳) موقوفہ وقف کرتے وقت وقف کی ملکیت میں ہو۔ (۱)  
 (۴) موقوفہ وقفے معلوم و متعین ہو یعنی تمام وقف کا حدود و اربعہ و عداات بتانا ضروری ہے، البتہ اگر کوئی جگہ اس کے بجز بھی معروف ہو تو پھر ضرورت نہیں۔ (۲)  
 (۵) اگر موقوفہ وقفے قابل تقسیم ہو تو تقسیم کے بعد وقف کو درست قرار دیا جائے گا۔ البتہ امام ابو یوسفؒ کے ہاں مشاع چیز کا وقف بھی درست ہے۔ (۳)

- ☆ موقوفہ زمین کا کرایہ اور غلہ وغیرہ رفاہی کاموں میں خرچ کرنا واجب ہے۔ (۴)  
 ☆ جن چیزوں کو استعمال کرتے سے وہ ضائع ہو جائیں، ان کا وقف درست نہیں، جیسے کھانا، پینا، روپیہ، درہم و دینار وغیرہ۔ ان سے فائدہ اٹھانے کے لیے ان کو ضائع کرنا پڑتا ہے، لہذا وقف جائز نہیں۔  
 ☆ قرآن کریم کے نسخوں کا وقف درست ہے، البتہ جن مساجد کے لیے وقف ہوں، اس ہی مسجد میں ان کی تلاوت کی جائے گی۔ (۵)

### موقوف علیہ (جن مقاصد پر وقف ہو) سے متعلق شرائط و احکام:

جس مقصد کے لیے وقف کیا جائے یا جس پر وقف کیا جائے، اسے موقوف علیہ کہتے ہیں۔ اس کے لیے بھی

چند شرائط ہیں

- (۱) وہ مقصد اسلام کی نظر میں ثواب اور قربت ہو، معصیت کی چیزوں کے لیے وقف درست نہیں، لہذا اگرچہ مندر، یا اس کی خدمت، وغیرہ وقف کے مصارف نہیں۔ (۶)  
 (۲) وہ مقصد وقف کا مصرف بننے کا اہل ہو۔ حقیقتاً ہو، جیسے ایک شخص پر وقف ہو یا افراد کے مجموعے پر جیسے علماء،

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الاول فی مریعہ و رکعہ ۳۵۳/۲

(۲) رد المحتار، کتاب الوقف، مطلب لا یشرط الحدیث فی وقف العقار ۵۵۶/۶

(۳) الہندیہ، کتاب الوقف، ۶۱۶/۲ بدائع الصالح، کتاب الوقف، فصل فی ما یرجع الی الموقوف، ۴۰۰/۸

(۴) بدائع الصالح، کتاب الوقف، فصل فی ما یرجع الی الموقوف، ۳۹۱/۸

(۵) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الثانی فی ما یجوز وقفہ و ما لا یجوز ۳۶۲، ۳۶۱/۲

(۶) الدر المختار، کتاب الوقف، ۵۲۱/۶، معنی المحتاج، کتاب الوقف، ۳۷۹/۲

نقرا، میر و حکماء جیسے مسجد، مدرسہ، مقبرہ وغیرہ۔ (۱)

(۳) وقف صرف انشاء پر نہ ہو۔ اس کی زمین جائز صورتیں ہیں۔

(۱) وہ وقف جو صرف نقرا کے لیے ہو۔

(۲) یا جو ابتداء انشاء کے لیے ہو، پھر نقرا کے لیے۔

(۳)۔۔۔ یا وہ اوقاف جن سے دولت مند اور فقیر دونوں استفادہ کریں، جیسے قبرستان، ہسپتال وغیرہ۔

صرف انشاء پر وقف جائز نہیں، اس لیے کہ یہ باعث قربت نہیں۔ (۲)

(۴) غرض یہ وجود میں آنے والی شے پر حنفیہ کے ہاں وقف درست ہے، لہذا اگر زید کی اولاد کے لیے وقف کیا اور

وہ ابھی تک موجود نہ ہوں یا کسی مکان پر وقف کیا جو مستقبل میں مسجد کے لیے تعمیر ہونے والی ہے تو اس قول کے مطابق یہ

وقف درست ہے، البتہ اولاد کے پیدا ہونے تک اور مسجد کی تعمیر تک وقف کا فائدہ نقرا پر تقسیم ہوگا۔ یہی حال جنین کا بھی

ہے۔ اس کے لیے اگر چہ فی احوال وقف درست نہیں، نہ مقصود اور نہ پیدا ہونے کے بعد وہ وقف کے منفع کا

مستحق ہوگا۔ (۳)

(۵) امام بو حنیفہ اور امام محمد کے ہاں یہ بھی ضروری ہے کہ وقف کا آخری مصرف کسی چیز ہو جو ہمیشہ باقی رہنے والی

ہو، البتہ امام ابو یوسف کے ہاں یہ ضروری نہیں، بلکہ اس مصرف کے ختم ہونے کے بعد فقر ہی اس کے آخری مصرف

ہوں گے۔ (۴)

مسئلہ وقف اور تعبیر کے لیے شرائط

(۱) وقف فی احوال قابل نہ ہو۔ مستقبل کی کسی شرط سے مشروط نہ ہو، جیسے ملاں آئے تو یہ زمین وقف ہوگی۔

مستقبل کی طرف مصرف منسوب نہ ہو، جیسے آئندہ ایک سال کے بعد یہ زمین وقف کرتا ہوں۔ (۵)

(۱) حاشیۃ المدسوقی، باب صح وقف موقوف ۴۵۷/۵، معنی المحتاج، کتاب الوقف ۳۷۹/۲

(۲) الدر المختار، کتاب الوقف ۳/۶

(۳) د جہاد کتاب الوقف ۶، معنی المحتاج، کتاب الوقف ۳۷۹/۲

(۴) بدائع مصالح، کتاب الوقف، فصل فی ما یرجع الی الموقوف ۳۹۷/۸، فتح العدید، کتاب الوقف ۴۲۷/۵

(۵) الدر المختار، کتاب الوقف ۵۴۱/۶

(۲) وقف کے الفاظ میں تائید ہو، یعنی وقف کی مدت محدود نہ ہو، بلکہ دائمی ہو، لہذا ایک ماہ یا ایک سال وغیرہ کے لیے وقف درست نہیں۔ (۱)

(۳) وقف فی الفور لازم ہو، لہذا اگر وقف کے ساتھ خیار شرط لگا دے کہ مجھے وقف سے رجوع کا اختیار حاصل ہوگا تو یہ وقف درست نہیں۔ امام ابو یوسفؒ کے ہاں مسجد کے علاوہ اوقاف میں تین دن کا خیار شرط لے سکتا ہے۔ (۲)

(۴) وقف کرتے وقت کوئی ایسی شرط نہ لگائی جائے جس سے وقف کا مقصد متاثر ہو جائے، جیسے یہ کہے کہ میں ہوت ضرورت اس کو فروخت کرنے یا بیہ کرنے کا حق محفوظ رکھوں گا، اس کے منافع اور رقم کو کسی اور مقصد میں استعمال کروں گا۔ اس قسم کی شرط لگانے سے وقف درست نہیں ہوگا، البتہ مسجد کے لیے وقف کی گئی زمین کے ساتھ اس طرح کی شرطیں لگائی گئیں تو شرطوں کا اعتبار نہیں ہوگا، ورنہ وقف درست ہوگا۔ (۳)

### وقف سے واقف کی ملکیت کب ختم ہوگی؟

حنفیہ کے اہل چار صورتوں میں مال وقف سے واقف کی ملکیت ختم ہوگی۔

- (۱) اگر وقف مسجد کا ہو تو زمین میں عیدہ کر دی جائے اور اس میں باجماعت نماز پڑھی جائے۔
  - (۲) امام ابو حنیفہؒ کے ہاں قاضی کے لازم کر دینے سے وقف لازم ہوتا ہے، البتہ امام ابو یوسفؒ و امام محمدؒ کے مال وقف اس کے بغیر بھی لازم ہے۔
  - (۳) وقف کو پانی موت سے مشروط کرنے سے، لیکن اس صورت میں وقف کی ملکیت کا ایک ٹکٹ وقف لازم ہوگا۔
  - (۴) حیات اور وراثت دونوں میں ہمیشہ کے لیے وقف پر قول کرنا۔
- مسجد، عید گاہ اور جہاز کا وہ میرہ سے، ملک کی نسبت ختم ہونے کے لیے امام ابو یوسفؒ کے ہاں قول یا فعل دونوں درست ہیں یعنی یا تو یہ کہہ دے کہ میں نے اس کو مسجد بنادیا یا چند افراد کو لے کر اس میں باجماعت نماز پڑھ لے، البتہ امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے اہل باجماعت نماز پڑھنا ضروری ہے، صرف قول کافی نہیں۔ (۴)

(۱) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوقف، الباب الأول فی تعریفہ - ۳۵۶/۲، الدر المختار، کتاب الوقف ۵۲۵/۶

(۲) معتمد، کتاب الوقف ۴۱۱/۵، فتح القدیر، الدر المختار، کتاب الوقف ۵۲۵/۶

(۳) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوقف، الباب الأول فی تعریفہ - ۳۵۶/۲، الدر المختار، کتاب الوقف ۵۲۵/۶

(۴) رد المحتار، کتاب الوقف ۵۱۵/۶

### مساجد کے اوقاف میں امتیازی نکات:

مساجد کے اوقاف میں فقہائے حنفیہ نے اپنے اصول میں حسب ضرورت تبدیلی کر کے چند امتیازی نکات ذکر کیے ہیں جو درج ذیل ہیں:

(۱) مشاع (غیر تقسیم شدہ) زمین کا وقف مسجد کے لیے درست نہیں، لہذا مسجد کی زمین کے وقف کے لیے فراز، یعنی تقسیم اور اطراف سے علیحدگی، ضروری ہے، تاکہ مسجد دوسری جائیدادوں سے علیحدہ ہو کر خالص اللہ کے لیے ہو جائے اور اس میں کسی قسم کی مداخلت کا امکان نہ رہے۔ (۱)

(۲) مسجد کا وقف متولی کے بغیر بھی درست ہے، امام محمدؒ نے بھی مسجد کے وقف میں اسی پر قول کیا ہے۔ (۲)

(۳) مسجد کی زمین کے وقف میں قاضی کا فیصلہ ضروری نہیں۔ امام ابو حنیفہؒ نے بھی یہاں پر اپنی شرط میں نرمی فرمائی ہے۔ (۳)

(۴) مسجد ہمیشہ کے لیے مسجد رہے گی، اگرچہ ایران اور غیر آباد ہو جائے۔ (۴)

(۵) جو چیز مسجد کے لیے وقف کر دی جاتی ہے، اس کا استعمال اسی مسجد کے مصارف و منافع صد تک محدود رہے گا، البتہ اگر مسجد کے مصارف سے زائد ہو اور سندہ بھی اس کے استعمال کی مہدئہ، تو ایسی صورت میں قرہی مسجد کی ضرورت میں صرف کرنا جائز ہے۔ (۵)

(۶) مسجد کے تدریجاً موجود پھل و درختوں کا پھل فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد کے مصارف میں خرچ کی جائے گی، متاخر اوقاف نے ہر کسی کو کھانے کی اجازت دی ہو تو درست ہے۔ (۶)

### ”میراث اوقاف کس اشعار“ کا مطلب:

فقہائے کرام نے وقف کرنے والے کی پابندی کو نص کی پابندی کی طرح قرار دیا ہے۔ فقہائے کرام کا قاعدہ ہے

(۱) الہدایۃ، کتاب الوقف، ۶۱۷/۲، رد المحتار، کتاب الوقف، ۵۴۴/۶

(۲) بدائع الصنائع، کتاب الوقف، فصل فی ما یرجع الی الموقوف، ۳۹۷/۸، رد المحتار حوالہ سابقہ

(۳) رد المحتار، حوالہ سابقہ

(۴) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوقف، ۵۴۸/۶

(۵) الدر المختار، کتاب الوقف، ۵۴۹/۶

(۶) البحر الرائق، کتاب الوقف، ۳۴۶، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوقف، ۶۲۰/۶

کہ وقف کی شرط شارع کی نص کی طرح ہے، یعنی جس طرح شارع کے نصوص پر عمل کرنا واجب ہے، اسی طرح وقف کے عاقد میں واقف کی شرائط کی رعایت بھی ضروری ہے، اس لیے کہ وہ اس مال کا مالک ہے، لہذا وہ جس طرح بھی چاہے اپنے مال کو خرچ کر سکتا ہے، خود ہی مصروف بھی متعین کر سکتا ہے، جائز شرطیں بھی لگا سکتا ہے، اپنی ذات اور خاندان کی رعایت بھی کر سکتا ہے، لہذا اس کی جو بھی شرط شریعت کے مخالف نہ ہو، وہ معتبر ہوگی۔

وقف کی شرطیں تین طرح کی ہو سکتی ہیں۔

- (۱) ایسی شرطیں جو باطل اور شریعت کے مخالف ہوں ان پر عمل نہیں کیا جائے گا۔
- (۲) وہ جائز شرطیں جو وقف، اور شریعت کی مناسب ہوں، ان کی مخالفت جائز نہیں۔
- (۳) وہ جائز شرطیں جن کی مخالفت میں وقف سے زیادہ فائدہ اٹھانے کا یقین ہو، ضرورت اور مفاد عامہ کے تحت قاضی ایسی جائز شرطوں کے خلاف سمجھ عمل کر سکتا ہے۔

علامہ "ہسکلی" نے ایسے سات مسائل ذکر کیے ہیں جن میں قاضی وقف کی شرائط کی مخالفت کر سکتا ہے۔ (۱)

### استبدال وقف:

اس کی چند صورتیں ہیں۔

- (۱) مگر واقف نے اپنے لیے یا کسی اور کے لیے حق استبدال کی شرط لگا دی تو بار تقاضی متعلقہ شخص کو اس کا حق حاصل ہوگا، کیوں کہ یہ ایک جائز شرط ہے اور واقف اپنے مال میں اس قسم کی شرط لگانے کا، فقہی رکھتا ہے۔
- (۲) اگر وقف میں استبدال کی شرط نہ ہو، لیکن استبدال کے بغیر وقف سے فائدہ اٹھانا ممکن ہو تو ایسی صورت میں دیانت دار قاضی کی اجازت سے استبدال جائز ہے۔

- (۳) مگر وقف قابل انقراض ہو، لیکن استبدال سے منافع بڑھنے کا یقین ہو تو حنفی کا صحیح قول یہ ہے کہ اس صورت میں استبدال جائز نہیں، اگرچہ علامہ شامی نے اس کو ایک مقدم پر جائز بھی کہا ہے۔

علامہ شامی کے ہاں استبدال کے لیے بنیادی شرطیں یہ ہیں۔

(۱) اراضی وقف مناسب قیمت پر فروخت کی جائیں۔

(۲) ذمہ دار اور دیانت دار قاضی یا ادارہ اس کی جائز دے۔

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوقف ۵۸۷، ۵۲۷/۶ الموسوعة الفقهية، مادة وقف ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، وزارة

(۳)۔ اس زمین کے بدلے اسی طرح زمین اور مکانات خریدے جائیں، نہ کہ نقد پیسے، اس لیے کہ نقد پیسوں کا تحفظ اور ان کی بقا کی ضمانت نہیں دی جاسکتی، بلکہ ان کے ضائع ہونے کا خطرہ یقینی ہوتا ہے، لہذا غیر منقولی املاک کے ذریعے ان کو تحفظ دینا شرط ہے۔ (۱)

### وقف کی تولیت کا حق

جہاں کہیں واقف وقف کردہ مکان، دکان یا زمین کسی شخص کے ذاتی منافع یا کسی ادارے کو وقف کر کے باقاعدہ حوالہ کرے اور حکومت وقت اس وقف کے بارے میں فیصلہ کر دے تو متعلقہ شخص یا ادارہ اس کا متولی رہے گا۔ واقف کا اس سے کوئی سروکار نہیں۔ ۲۔ جہاں کہیں وقف میں کسی کو سپردگی نہ ہو تو پھر ایسی صورت میں وقف پر تولیت کا پہلا حق خود وقف کرنے والے کا ہے۔ اگر خود وقف اپنے لیے وقف کی تولیت کا منصب رکھے تو یہ جائز ہے۔ اور اس پر اجماع ہے۔ اگر اس نے کسی اور کو تولیت سپرد نہیں کی، تب بھی وہی متولی سمجھا جائے گا۔ ایسی صورت میں واقف اپنی زندگی میں یا اپنے بعد بھی کسی کو متولی بنا سکتا ہے۔ اپنے بعد اپنی اول کو بھی متولی مقرر کر سکتا ہے۔ اسی طرح کئی افراد کو بالترتیب (میرے بعد فلاں اس کے بعد فلاں) بھی متولی مقرر کر سکتا ہے۔ اسی طرح کئی افراد کو ایک ساتھ متولی بنانا بھی جائز ہے جو باہم مشورے سے وقف میں تصرف کریں گے۔

اگر وقف کی طرف سے کوئی متولی یا وصی نہ ہو تو اس کی موت کے بعد قاضی کو متولی (قیم) مقرر کرنے کا حق حاصل ہوگا۔ (۲)



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الوقف ۵۸۶، ۵۸۵/۶ بقاوس جمعہ، ج ۵، ۲/۳

(۲) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوقف، الدر المختار مع رد المحتار، ج ۵، ۲/۳، ۱۱۰







## وقف کی شرائط کا لحاظ

سوال نمبر (208):

علاقے کے ایک معزز متوس شخص نے اپنی ایک مخصوص جائیداد اپنے گاؤں کے غریبوں کے لیے وقف کی ہے کہ اس کی آمدنی سے غریب افراد کے لیے ایک کھجور کاڑی بوری چینی سلاش دی جائے گی۔ کیا دوسرے گاؤں کے غریب لوگوں کو یہ وقف شدہ کھجور دی جائے گی اور چینی دینا جائز ہے؟ جب کہ وقف نے صرف اپنے گاؤں کے مستحقین کے لیے وقف کیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

جب وقف نے صرف اپنے گاؤں کے فقراء کو وقف کی آمدنی سے کھجور اور چینی خریدنے کا کہا ہے تو یہ مذکورہ اشیا دوسرے گاؤں کے غریب افراد کو دینا جائز نہیں، کیوں کہ اس میں وقف کی شرط کی مخالفت لازم آتی ہے جو کہ جائز نہیں۔ تاہم اگر وقف اجازت دے دے تو پھر دوسرے گاؤں کے غریبوں کو تقسیم کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

قال فی المساعف: یجب صرف العلة علی مدرط الوقف، وہی غیرہ شرط الوقف مکنص الشارح فی المفہوم والدلالة. (۱)

ترجمہ

مساعف میں نقل کیا ہے کہ وقف سے حاصل ہونے والی آمدنی وقف کی شرط کے مطابق خرچ کی جائے گی اور دیگر کتب میں ہے کہ وقف کی شرط مفہوم و ردالت میں شارع کی نص کی طرح ہے۔



وقف شدہ زمین میں امام کے لیے گھر بنانا

سوال نمبر (209):

مسجد کے قریب ایک شخص نے مسجد کے مصالح کے لیے زمین وقف کی ہے۔ اب مسجد کی کمیٹی امام مسجد کے لیے

اس زمین میں گھر بنانا چاہتی ہے تو کیا اس موقوفہ زمین پر امام کے لیے گھر بنانا جائز ہے؟

بیشواؤ جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کا امام اور اس کی ضروریات چونکہ مسجد کے مصالح میں سے ہیں، لہذا جو زمین مسجد کے مصالح کے لیے وقف کی گئی ہے اس میں امام مسجد کے لیے گھر بنانا شرعاً جائز ہے۔ لہذا صورت مسئلہ میں کمیٹی والوں کے لیے امام کے لیے مذکورہ زمین میں مکان بنانا شرعاً درست ہوگا۔

والعلیل علی ذلک:

وبما ذکرناہ عدم أنه لو بنی بیتاً علی سطح المسجد سکتی الإمام فإنه لا یصر فی کوہ مسجدًا

لأنه من المصالح. (۱)

ترجمہ ہم نے جو ذکر کیا اس سے معلوم ہوا کہ اگر مسجد کی چھت پر امام کے رہنے کے لیے کمرہ بنادیا جائے تو اس سے مسجد کی مسجدیت کو کوئی ضرر نہیں پہنچتا کیونکہ یہ مسجد کے مصالح میں سے ہے۔



منصوبہ زمین سکول کے لیے وقف کرنا

سوال نمبر (210):

ہمارے علاقے کے ایک آدمی نے معذوروں کے سکول کے لیے ایک ایسی زمین وقف کی ہے جس کا وہ خود مالک نہیں ہے، بلکہ جبری طور پر کسی سے غصب کی ہے۔ اب اس زمین کے اصل مالک نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ مجھے واپس دی جائے۔ کیا ایسی صورت میں مذکورہ زمین کا وقف درست ہے یا نہیں؟ اور اصل مالک اس کو لے سکتا ہے یا نہیں؟

بیشواؤ جبرہ

الجواب وبالله التوفیق:

وقف کی شرائط میں سے ایک بنیادی شرط یہ بھی ہے کہ جو چیز وقف کی جائے وہ واقف کی ملکیت میں ہو، چنانچہ

(۱) البیہر الرائق، کتاب الوقف، قریہ ومن جعل مسجدًا تحته سرداب..

جو زمین جبری طور پر عصب کی گئی ہو اس کو کسی فلاحی ادارے یا سکول وغیرہ کے لیے وقف کرنا درست نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی یہ زمین ملک کی بجائے غاصب نے وقف کی ہو تو اس کا وقف درست نہیں، لہذا اس کو ملک کے حوالہ کرنا ضروری ہے۔ تاہم اگر پھر ملک خود اپنی رضا مندی سے سے وقف کرے تو وقف درست ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

ومن شرائطه المثل وقت الوقف حتى لو عصب أرضاً فوقعها ثم اشترى من مالكها ودفع الشمس إليه، أو صالح على مال دفعه إليه لا تكون وقفاً. (۱)

ترجمہ (وقف کی) شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ وقف کرتے وقت وہ چیز وقف کرنے والے کی ملکیت میں ہو، چنانچہ اگر کوئی زمین عصب کر کے اس کو وقف کر دے، پھر یہ غاصب یہی زمین ملک سے خرید لے اور اس کو اس زمین کی قیمت دے دے یا کسی ماں پر مصالحت کر کے ملک زمین کو دے دے، تو بھی یہ وقف شمار نہ ہوگی۔



### وقف شدہ زمین پر ملکیت کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (211):

بہت عرصہ پہلے ایک شخص نے مسجد کے لیے زمین وقف کی تھی جس پر ہا قاعدہ گواہ موجود ہیں۔ اب اس شخص کے پوتوں نے دعویٰ کیا ہے کہ یہ زمین ہمارے دادا نے مسجد کے لیے وقف نہیں کی، بلکہ ہمارے لیے میراث چھوڑی ہے تو کیا ان کا دعویٰ شرعاً درست ہے؟

بیشواؤ جروا

الجواب وبالله التوفيق:

جب کسی زمین کا مسجد کے لیے وقف ہونا مسلم اور برہن ہو تو وہ مسجد ہی کے لیے وقف رہے گی اور جب ایک مرتبہ وقف نام ہو جائے تو نہ واقف کو رجوع کا اختیار باقی رہتا ہے اور نہ ہی اس کی خرید و فروخت جائز ہے اور جب واقف رجوع نہیں کر سکتا تو واقف کے مرنے کے بعد اس میں میراث بھی جاری نہیں ہو سکتی۔

صورتِ مسئلہ میں بھی اگر واقعی مرحوم کا اپنی زمین کو مسجد کے لیے وقف کرنا ثابت ہو اور وقف نام بھی ہوا ہو تو بعد میں پوتوں کا موقوفہ زمین پر میراث کا دعویٰ کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ومن اتخذ أرضه مسجداً لم یکن له أن یرجع فیہ، ولا یبیعہ، ولا یورث عہ؛ لأنہ تعذر عن حق

العباد وصار بحالہ للہ تعالیٰ. (۱)

ترجمہ۔ اور جس نے پٹی زمین کو مسجد بنایا تو اس کے لیے رجوع کا حق نہیں، نہ اس کو بیچے گا نہ اس سے بطور میراث منتقل ہوگی، کیوں کہ یہ (مسجد) لوگوں کے حق سے علیحدہ ہو کر خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوگی۔



اوپر کمرہ بنانے کی شرط پر وضو خانہ کے لیے جگہ وقف کرنا

سوال نمبر (212):

شہر میں ایک مسجد کا وضو خانہ بہت تنگ ہے۔ ایک شخص اس شرط پر وضو خانہ کے لیے جگہ دے رہا ہے کہ اس کے اوپر میں اپنے لیے کمرہ وغیرہ بناؤں گا۔ کیا واقف کا اس طرح شرط لگانا شرعاً درست ہے؟

بینوا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے وقف میں موقوفہ چیز کا واقف کی ملکیت سے نکلنا اور مکمل طور پر الگ کرنا ضروری ہے، تاکہ رب کی ملکیت کے ساتھ بندہ کا کوئی تعلق باقی نہ رہے، اس لیے اگر واقف کوئی ایسی شرط لگائے جس کی وجہ سے واقف کی ملکیت موقوفہ چیز سے ختم نہیں ہوتی، تو وہ شرط باطل ہوگی

صورتِ مسئلہ میں وضو خانہ کے لیے جگہ دینے کے ساتھ یہ شرط لگانا کہ واقف اس کے اوپر اپنے لیے کمرہ بنائے گا، شرعی لحاظ سے جائز نہیں ہے، کیوں کہ اس طرح موقوفہ چیز میں واقف کی ملکیت بھی ثابت ہوگی، حالانکہ موقوفہ چیز میں وقف کی ملکیت کا ختم ہونا ضروری ہے، اس لیے اگر واقف اس شرط کو ختم کر کے وقف کرے تو وقف درست ہوگی، ورنہ بصورتِ دیگر وہ وقف منظور نہ ہوگی، تاہم اگر وہ اپنی زمین ملک میں رکھتے ہوئے اس میں نمازیوں کی سہولت کے لیے وضو خانہ بنائے تو بھی مستحقِ اجر و ثواب ہوگا اور ملکیت بھی باقی رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

وفي القهستاني ولا بد من إقراره أي سعيه عن ملكه من جميع الوجوه، فلو كان العلو مسجداً، والسعل حوائث أو بالعكس لا يرول ملكه لتعلق حق العبد به. (۱)

ترجمہ:

اور قہستانی نامی کتاب میں ہے کہ وقف میں موقوفہ چیز کو وقف کی ملکیت سے مکمل علیحدہ کرنا ضروری ہے، چنانچہ اگر (وقف میں) اوپر مسجد اور نیچے دکانیں یا اس کے برعکس ہو تو اس صورت میں یہ وقف کی ملکیت اس سے زائل نہ ہوں، اس لیے کہ بندہ (وقف) کا حق اس کے ساتھ متعلق ہے۔



### موقوفہ زمین کا عشر

سواں نمبر (213):

ایک شخص مسجد کی موقوفہ زمین میں کاشت کرتا ہے جس سے ساں بھر میں ایک فصل حاصل کرتا ہے۔ وہ سمجھتا ہے کہ چونکہ یہ زمین مسجد کے لیے وقف شدہ ہے اور اس کا، لک وہ نہیں اس وجہ سے اس کا عشراد کرنا بھی واجب نہیں۔ کیا اس کا یہ گمان از روئے شریعت درست ہے؟

بیتوا تجروا

الجواب رد بالاعتقافین:

عشر کے وجوب کے لیے زمین کا مالک ہونا شرط نہیں بلکہ زمین سے فصل حاصل کرنے والا، جو فصل کا، لک ہوتا ہے اس پر عشر لازم ہوتا ہے۔ صورت مسئلہ میں مذکورہ شخص موقوفہ زمین کا اگرچہ، لک نہیں لیکن عشر کی، دائیکل اس پر لازم ہے، کیوں کہ زمین کے معاملات کا تو مالک وہ ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وكذا ملكت الأرض ليس بشرط سعل جوب لوجوبه في الأرضي الموقوفة، ويجب في أرض

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی احکام المسجد ۵۱۵/۶

المعادون والمکاتب، (۱)

ترجمہ۔ اس طرح زمین کا، ٹک ہونا عشر کے وجوب کے لیے شرط نہیں، کیوں کہ عشر وقف زمینوں میں بھی واجب ہے دور ماذون و مکاتب کی زمین میں بھی واجب ہے۔



## وقف شدہ پلاٹ کی فروخت

سوال نمبر (214):

اگر کسی شخص نے اپنا مملوک پلاٹ مسجد یا قبرستان کے لیے وقف کیا ہو اور بوقف اس کو فروخت کرنا چاہتا ہو تو کیا یہ جائز ہے؟

بیسوا تخریرا

الحواب وباللہ التوفیق:

جب کوئی زمین مسجد یا قبرستان کے لیے وقف کی جائے تو وقف نام ہونے کے بعد موقوفہ جائیداد میں وقف یا کسی اور شخص کو مصرف وقف کے علاوہ کسی تصرف کا حق حاصل نہیں ہوتا۔ لہذا صورت مسئلہ میں اگر مذکورہ پلاٹ باقاعدہ طور پر مسجد یا قبرستان کے لیے وقف کیا گیا ہے اور وقف نام ہو چکا ہے تو اس کی خرید و فروخت جائز نہیں۔

والملیل علی ذلک:

وإذا صح الوقف، لم یجز بیعہ، ولا تمیکک، (۲)

ترجمہ۔

اور جب وقف صحیح ہو جائے تو پھر اس کی بیع یا تمیکک درست نہیں۔

(وَلَا تَمْرُومُ وَلَا تُبْعَلُ وَلَا يُبْعَلُ وَلَا يُبْعَرُ وَلَا يُبْعَرُ) قل بیع عابدین: قوله (لَا يُبْعَلُ) أي

لَا يَكُونُ مَعْمُوكًا لَصَاحِبِهِ، (وَلَا يُبْعَلُ) أي لَا يَقْبَلُ التَّمْلِیْكَ بِعَبْرَةِ الْبَيْعِ وَبَعْوِهِ (۳)

(۱) المناری الہندیۃ، کتاب الرکاء، الباب السادس فی رکاء الروح والتمار ۱/۸۵

(۲) الہدیۃ، کتاب الوقف: ۶/۹۱

(۳) رد المحتار عنی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب علی ابو یوسف بن فونہ "موقوفہ" ۶/۵۳۹

ترجمہ اور جب وقف نام اور رازم ہو جائے تو وہ مالک کی ملک رہتی ہے اور نہ کسی کو اس کا مالک بنایا جاسکتا ہے۔  
 نہ ہی عاریت پر دیا جاسکتا ہے، ورنہ ہی زمین میں رکھ جاسکتا ہے۔ عدا بن عابدین لیسٹک کا معنی بیان کرتے ہیں کہ مالک کی ملک نہیں رہتی۔ اور لیسٹک کا معنی بیان کرتے ہیں کہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعے اس کا مالک نہیں بنایا جاسکتا۔



### وقف چیز کی تخصیص

سوال نمبر (215):

ایک سکول کے یتیم طلبہ کے لیے ایک شخص نے کپڑے وقف کیے ہیں اور کہا ہے کہ اسے یتیم بچوں پر تقسیم کیا جائے۔ کیا یہ کپڑے سکول کے عازمین اور اس تذہ ستھیں کر سکتے ہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ کپڑے صرف یتیم بچوں کے لیے وقف کیے گئے ہوں تو یتیم بچوں کے علاوہ اور کوئی شخص اسے استعمال نہیں کر سکتا، کیوں کہ اس میں وقف سے شرط لگائی ہے اور وقف کی شرط شارع کی نص کی طرح ہے، لہذا یتیم بچوں کے علاوہ اس تذہ اور عازمین ان موقوفہ کپڑوں کو استعمال نہیں کر سکتے۔

والدلیل علی ذلک:

قال فی الاسعاف بحسب صرف العنة علی ما شرط لوقف، ومی غیره شرط الوقف کخص

الشارع فی المعہوم والدلالة (۱)

ترجمہ اسعاف میں نقل کیا ہے کہ وقف سے حاصل ہونے والی آمدنی وقف کی شرط کے مطابق خرچ کی جائے گی اور دیگر کتب میں ہے کہ وقف کی شرط مفہوم اور دلاست میں شارع کی نص کی طرح ہے۔



## ایک مسجد کے لیے وقف شدہ رقم دوسری مسجد میں لگانا

سوال نمبر (216):

ایک شخص نے گاؤں "الف" کی مسجد کے لیے کچھ رقم وقف کر کے مسجد کے پیش امام صاحب کے پاس رکھ دی۔ اب امام اور مقتدیوں میں اختلاف پیدا ہوا ہے۔ جس کی وجہ سے امام صاحب نے یہ راہ کیا ہے کہ یہ رقم گاؤں "ب" کی مسجد کی تعمیر پر خرچ کی جائے۔ کیا اس طرح ایک مسجد کی وقف شدہ رقم دوسری مسجد کی تعمیر میں لگانا جائز ہے؟

سُئِلُوا نَضَرُوا

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جب دو علیحدہ علیحدہ مسجدیں ہوں اور ان میں سے کسی ایک مسجد کے لیے رقم وقف کی گئی ہو تو دوسری مسجد میں اسے مستعمل کرنا جائز نہیں۔

صورت مذکورہ میں اگر دونوں مساجد کی آمدنی جدا جدا ہو، اور آپس میں دونوں کا کوئی تعلق نہ ہو جیسا کہ سوال سے ظاہر ہے، تو ایک مسجد کے لیے وقف شدہ رقم دوسری مسجد کی تعمیر میں خرچ کرنا جائز نہیں۔

والدليل على ذلك:

(وإن أوقف أحدهما، بأن سبي رجلا من مسجدين) أو رجل مسجد، ومدرسة، ووقف عليهما

أوقافا (لا) يحوز له صلت (۱)

ترجمہ دو شخص علیحدہ علیحدہ مسجد بنائیں یا ایک ہی شخص نے مسجد اور مدرسہ بنایا، اور دونوں کے لیے جدا جدا وقف کیا تو کافضی کے لیے یہ جائز نہیں (کہ ایک وقف کی آمدنی دوسرے وقف میں خرچ کر دے)۔



## مقبرہ کے لیے وقف مشاع

سوال نمبر (217):

گاؤں سے باہر ایک بڑا میدان ہے جو اہل علاقہ کی مشترکہ ملکیت ہے۔ گاؤں کے بعض لوگوں نے یہ خواہش

(۱) الدر المختار علی صندرد المحتار، کتاب الوقف، ۵۱/۶



طاہر کی ہے کہ چونکہ یہ زمین سب لوگوں کی مشترکہ ہے اور اکثر اوقات اس پر جھگڑے ہوتے رہتے ہیں، لہذا اس کو مقبرہ کے لیے وقف کر کے اللہ کے نام کر دیں گے۔ گاؤں کے کچھ افراد اس بات پر راضی نہیں ہیں۔ کیا اس طرح وقف شرعاً درست ہے؟

بیتناؤ جروا

الجراب وبالله التوفیق:

جب کسی مشترکہ زمین میں تمام شرکاء وقف کرنے پر راضی نہ ہوں تو اس کا وقف درست نہیں۔ صورت مسئلہ میں اگر واقعی مذکورہ زمین پورے گاؤں کی مشترکہ ہو اور اس کے بعض شرکاء اس کو مقبرہ کے لیے وقف کرنا چاہتے ہیں، بعض نہیں تو روئے شریعت سب کی رضا مندی کے بغیر اس کا وقف درست نہیں، کیوں کہ فقہائے کرام کی اصطلاح میں یہ وقف مشاع ہے، اور وقف مشاع تمام مالکان کی اجازت کے بغیر درست نہیں۔

والدین علی دلائل:

وانصف عسی عدم جعل المشاع مسجداً أو مقبرةً مطلقاً سواء كان محالاً يحصل القسمة،

أو یحتملها. (۱)

ترجمہ: امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ کا اس پر اتفاق ہے کہ مشاع (مشترک زمین) کو مسجد یا مقبرہ نہ بنایا جائے۔ چاہے یہ تقسیم کا احتمال رکھے یا نہ رکھے۔



## قبرستان کی زمین قلاحی کام میں لانا

سوال نمبر (218):

ایک پرانا قبرستان ہے جس میں کئی سلاں سے لوگوں نے میت دانا چھوڑ دیا ہے، علاقے کی ایک قلاحی تنظیم نے اس قبرستان پر ہسپتال بنانے کا ارادہ کیا ہے۔ کیا اس قبرستان کی زمین پر ہسپتال بنانے کی شرعاً اجازت ہے؟

بیتناؤ جروا

الجواب وبالله التوفیق:

مذکورہ قبرستان اگر وقف شدہ ہو اور علاقے والوں نے اس میں میت دفن نہ کی ہو تو دیا، دیا اور مدفون اموات کے جسم غالب گمان کے مطابق حاکم ہو چکے ہوں تو ایسے قبرستان کو ہسپتال میں استعمال کرنا قابل اعتراض نہیں، لہذا مذکورہ قبرستان پر ہسپتال بنانا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

قال ابن القاسم لو أن مقبرة من مقابر المسلمين عمت، فبى قوم عیب، محذور، ریدلک

أنا (۱)

ترجمہ

ابن القاسم فرماتے ہیں کہ اگر مسجدوں کا کوئی مقبرہ پرانا اور وسیع ہو گیا اور لوگوں نے اس پر مسجد تعمیر کیا تو مجھے اس میں کوئی حرج معلوم نہیں ہوتا۔



### مسجد کے لیے موقوفہ زمین کو رہن میں رکھنا

سوال نمبر (219).

ایک شخص نے مسجد کے لیے پانچ مرہ زمین وقف کی۔ اس زمین میں نمازیں بھی پڑھتی تھیں۔ بدستاب تک مسجد تعمیر نہیں ہوئی ہے تقریباً دو سال گزرنے کے بعد اس شخص نے ایک ادارے سے تیس لاکھ روپے قرض لیے اور موقوفہ زمین کے کاغذات اس ادارے کے ساتھ گروہی کے طور پر رکھ دیے۔ سوال یہ ہے کہ جب زمین ایک وقف ہو جائے تو کیا وہ گروہی (رہن) میں رکھی جاسکتی ہے؟

بیسوا سو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی زمین مسجد کے لیے وقف کی جائے اور اس کا وقف نام ہو جائے تو شریعت مقدسہ کی رو سے اس کی خرید و فروخت یا اسے کسی کے پاس گروہی (رہن) رکھنا جائز نہیں۔

صورت مستویہ میں اگر زمین یا قاعدہ طور پر مسجد کے لیے وقف کی گئی ہو اور اس میں کم از کم ایک مرتبہ

ہجرت نماز ہو چکی ہو تو اس کا وقف تام ہو چکا ہے لہذا اب اس کو قرض کے بدلے کسی کے پاس گروہی (رہن) رکھنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(فوائدہ ولرم لا یمنک ولا یمنک ولا یمنک ولا یمنک) قال بن عابدین قوله (لا یمنک) ای لایکون ممنوعاً لصاحبه، (ولا یمنک) ای لایمن التمسیت بمعبره بالبيع و نحوه (۱)  
ترجمہ اور حسب وقف تام اور لازم ہو جائے تو نہ وہ ملک کی مملوک رہتی ہے اور نہ کسی کو اس کا ملک بنایا جاسکتا ہے، نہ ہی عاریت پر دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی رہن میں رکھا جاسکتا ہے۔ علامہ ابن عابدین لایمنک کا معنی یہاں کرتے ہیں کہ ملک کی مملوک نہیں رہتی۔ اور لایمنک کا معنی بیان کرتے ہیں کہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعے اس کا ملک نہیں بنایا جاسکتا۔



### قبرستان پر پلازہ بنانا

سوال نمبر (220)۔

ہماری کابولی میں ایک پرانا قبرستان ہے جس میں تقریباً دس سائے درگوں نے اموات دفنانا چھوڑ دیا ہے اس کا ملک فوت ہو چکا ہے، اس کے پوتوں نے مذکورہ قبرستان پر پلازہ بنانے کا منصوبہ بنایا ہے کیا شرعاً قبرستان کی زمین پر آبادی کرنا جائز ہے؟

بیسواترجمہ

الجواب وبالله التوفیق:

مگر یہ قبرستان وقف نہ ہو اور لوگوں سے اس میں مردے دفنانا چھوڑ دیا ہو اور اس میں موجود مقبرے غالب گمان کے مطابق خاک ہو چکی ہوں تو اسے کسی اور مقصد کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔  
لیکن اگر وقف قبرستان ہو تو، مگر چہ لوگوں نے اس میں میت دفنانا چھوڑ دیا ہو پھر بھی ذی استسنا کے لیے اس میں پلازہ وغیرہ تعمیر کرنا جائز نہیں البتہ دوسرے وقف مثلاً مسجد وغیرہ میں استعمال مرنے سے ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو بلی المیت وصار تراباً، جاز دس غیرہ فی قبرہ وررعہ والیماء عبہ (۱)  
ترجمہ اگر میت بوسیدہ ہو کر مٹی بن چکی ہو تو کسی دوسرے کو اس قبر میں دفنانا، یا اس میں زراعت کرنا یا اس پر عمارت  
بنانا جائز ہے۔



### جناز گاہ میں گندگی پھینکنا

سوال نمبر (221):

ہمارے گاؤں میں ایک موقوفہ جناز گاہ ہے جس میں لوگ بول و براز کرنے کے علاوہ نجاست اور گندگی (کوڑا  
کرکٹ) بھی ڈالتے ہیں۔ کیا اہل محلہ کے لیے جناز گاہ کی موقوفہ زمین میں نجاست اور گندگی ڈالنا جائز ہے؟  
جیسا تو جہرہ

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح مسجد کو صاف ستھرا رکھنا اور ہر قسم کی گندگی سے بچانا ضروری ہے، اسی طرح جناز گاہ کو بھی پاک  
وصاف رکھنا چاہیے۔

صورت مسئلہ میں اگر وقف شدہ جناز گاہ کی زمین کے ساتھ لوگ اس طرح نامناسب سلوک کر رہے ہوں تو  
اہل محلہ کی ذمہ داری بنتی ہے کہ مذکورہ زمین گندگی اور نجاست سے خالی کریں اور مسجد کی طرح صاف ستھرا رکھ کر لوگوں کو  
اس فیض فضل سے اجتناب کرنے کی ترغیب دیں۔

والدلیل علی ذلك:

التمتع بصلوة العترة حکمہ حکم المسجد حتی یحب ما یحب المسجد (۲)  
ترجمہ جناز گاہ کا حکم مسجد کی طرح ہے، چنانچہ مسجد کو جن چیزوں سے بچایا جاتا ہے اُن سے جناز گاہ کو بھی بچایا جائے گا۔



(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل السادس فی القبر ۱/۱۶۷

(۲) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، الفصل الاول فیما یحیی بہ مسجدہ ۲/۱۵۶

## مدرسہ کے چندہ سے تجارت کرنا

سوال نمبر (222):

مدرسہ کو جو چندہ دیا جاتا ہے۔ کیا اس سے تجارت کرنا جائز ہے؟

بیسوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

مدرسہ کے پیسے بہتم و متولی کے ہاتھ میں امانت ہوتے ہیں کیوں کہ بہتم وکیل ہوتا ہے، بعض عدا کے ہاں طلبہ کا وکیل ہے اور بعض کے ہاں چندہ دہندگان کا وکیل ہے۔ بہر حال وکیل کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ امانت کی رقم سے تجارت کرے، اگرچہ اس میں بظاہر مدرسہ کی منفعت نظر آتی ہو، ورنہ یہ امانت میں خیانت کے مترادف ہوگا۔

واللہ اعلم

أما المحققون في يد الوكيل بحجة التوكيل  
أمانة بمصرحة الودعه بالأمان يد مياة عن  
الموكل بمصرحة يد المودع و فوض من مياة من مياة (۱)  
ترجمہ

وکیل کے ہاتھ میں وکالت کی حیثیت سے مقبوض چیز۔۔۔ ودیعت کی طرح امانت ہوا کرتی ہے، اس لیے کہ وکیل کا ہاتھ موکل کی جانب سے مودع کی طرح نیبنا ہوتا ہے، لہذا وکالت میں بھی ودائع کی طرح ضمان لازم ہوگا۔



## مدرسہ کی رقم سے قرض حسنہ لینا

سوال نمبر (223):

ایک شخص کے پاس کسی مدرسہ کا انتظام ہو، وہ مدرسہ کے لیے مختص فنڈ سے اپنے کاروبار چلانے کے لیے قرض حسنہ لینا چاہتا ہو تو کیا اس کے لیے مدرسہ کے فنڈ سے کاروبار چلانے کے لیے قرض حسنہ لینا جائز ہے؟

بیسوا توجہ رہا

المواب وباللہ التوفیہ:

مدرسہ کے پیسے متولی کے ہاتھ میں امانت ہو کرتے ہیں، ان پیسوں کو صرف مدرسہ کے مصالح میں خرچ کرنا ضروری ہے، لہذا ان پیسوں سے کسی قسم کی کوئی تجارت کرنا یا اس کو رہن میں رکھنا یا قرض دینا جائز نہیں۔ اس لیے مسئلہ صورت میں متولی کا مدرسہ کے پیسوں سے اپنے کاروبار کے لیے بطور قرض لینا جائز نہیں۔ نیز متولی کے ہاتھ میں یہ مدرسہ کامل امانت ہو کرتا ہے، اور اس کو اپنی ضرورت میں استعمال کرنا امانت میں خیانت کے مترادف ہے، اس لیے اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

والدلیل علی ذلک:

(وہادائم ولرم لایسکت ولایسکت، ولایعار، ولایرهن) قال ابن عابدین، قولہ (لایسکت) أي لایکون معبود کا لصاحبه، (و لایسکت) أي لایقبل التمتع بعمره بالبيع ونحوہ (۱) ترجمہ اور جب وقف نام اور لزوم ہو جائے تو نہ وہ مالک کی ملک رہتی ہے اور نہ کسی کو اس کا مالک بنایا جاسکتا ہے، نہ ہی عاریت پر دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی رہن میں رکھا جاسکتا ہے۔ علامہ ابن عابدین راسلک کا معنی بیان کرتے ہیں کہ مالک کی ملک نہیں رہتی۔ اور راسلک کا معنی بیان کرتے ہیں کہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعے اس کا مالک نہیں بنایا جاسکتا۔



ایک مقصد کے لیے جمع شدہ رقم دوسرے مقصد میں استعمال کرنا

سوال نمبر (224):

طبرسکاؤٹ نے سندھ کے سیلاب زدگان کی امداد کے لیے لوگوں سے چندہ جمع کیا جس کو بروقت ان لوگوں تک نہیں پہنچا، اب حکومت نے سندھ اور بلوچستان کے قحط زدہ علاقوں کے لوگوں کی امداد کے لیے سکاؤٹ کے طالب علموں کے ذریعے چندہ مہم شروع کی ہے۔ کیا وہ سہ رقم ان قحط زدہ علاقوں میں بھیجی جاسکتی ہے؟ یا اس رقم کو صرف سیلاب سے متاثرہ صوبہ سندھ کے افراد تک پہنچانا ہوگا؟

سبحر انوار

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب قول ابو یوسف "موقوفہ" ۲۹/۶

الجواب وبالله التوفیق:

جس مقصد کے لیے لوگوں سے چند وصول کیا جائے، اس کو اسی مقصد میں استعمال کرنا چاہیے۔ اس میں تغیر و تبدل سے اجتناب ضروری ہے، تاہم ایسی تغیر و تبدل جو اصولاً چند دہندہ کے خشا کے خلاف نہ ہو، جائز ہے۔  
لہذا صورت مسئلہ میں، اگر یہ چندہ قسط زدہ علاقوں کے لوگوں کی امداد کے لیے بھیج دیا جائے تو اس کی گنجائش معلوم ہوتی ہے، کیوں کہ چندہ دینے والوں کا مقصد مصیبت زدہ عوام کی امداد کرنا ہے، جو دونوں صورتوں میں پورا ہوتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

شرط أن يتصدق بمأصل العنة علی من یسأل فی مسجد کذا کل يوم لم یراع شرطه، فللغیر المتصدق علی سائل غیر دین المسجد، أو خارج المسجد، أو علی من لا یسأل (۱)  
ترجمہ:

واقف نے شرط لگائی کہ حاصلات کا جو حصہ ضامن ہو جائے، اسے اس پر صدقہ کیا جائے جو ملاں مسجد میں روزانہ سوال کرے، واقف کے اس شرط کی رعایت نہیں رکھی جائے گی، لہذا واقف کے نگران کے لیے جائز ہے کہ اس مسجد کے سائل کے علاوہ دوسرے سائل پر اس میں کو صدقہ کرے یا مسجد سے باہر صدقہ کرے یا اس شخص پر صدقہ کرے جو سوال ہی نہیں کرتا۔



## وقف املاک کی زائد آمدنی دوسری جگہ خرچ کرنا

سوال نمبر (225).

پشاور کے ایک تعلیمی دارے اسلامیہ کالج پشاور کے لیے مختلف اوقات میں لوگ اپنی جائیداد وقف کرتے رہے۔ دستاویزات کے مطابق یہ تمام غیر منقولہ جائیداد اسلامیہ کالج کے لیے ہی وقف ہے۔ کالج انتظامیہ کی جانب سے اس غیر منقولہ جائیداد کی خرچ و آمد کے لیے ایک وقف بورڈ مقرر کیا گیا ہے۔ پوچھنا یہ ہے کہ اس وقف جائیداد کی آمدن یا اس کا کچھ حصہ کسی اور سے یا کسی شخص کو بہرہ کے طور پر دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟ نیز اس کی بیع جائز ہے یا نہیں؟ یا اس کی آمدن دوسرے ادارے پر خرچ کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

بسموٰنؤجروا

(۱) عمر هیوں الاہصار شرح الاشبہ والنظائر کتاب الوقف ۱۰۸/۲، دارۃ لاقراء والعلوم الاسلامیہ کراچی

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے جب کسی چیز کا وقف تام ہو جائے اور وقف اس چیز کو متولی کے حوالہ کرے تو متولی کے لیے اس موقوفہ چیز کے استعمال کرنے میں راقف کی جہت وقف کا لحاظ رکھنا ضروری ہے اور جب تک کسی بھی صورت میں موقوفہ چیز نفس موقوف علیہ کے مفاد میں استعمال کرنا ممکن ہو، اس وقت تک وقف چیز کو کسی دوسرے مصرف میں استعمال کرنا جائز نہیں، البتہ اگر موقوفہ چیز کا اس مصرف میں استعمال ممکن نہ ہو تو پھر اس کو وقف کے مصالح میں استعمال کرنا چاہیے۔ اگر ایسی صورت حال درپیش ہو کہ اوقاف کی آمدنی متعینہ مصرف سے زائد ہو تو پھر متولی یا حاکم وقت مصلحت کی بنا پر دوسرے رفقاء اداروں اور تعلیمی سرگرمیوں میں خرچ کر سکتا ہے تاکہ وقف شدہ اموال اور جائید و ضائع ہونے سے بچ سکے۔

لہذا اسامیہ کالج کی موجودہ چائیداد کو کسی دوسرے درجے یا کسی شخص کو ہبہ کرنا، اس کو بیچنا، اس کو رہن میں رکھنا جائز نہیں، البتہ اگر اس کی زائد آمدنی کے ضائع ہونے یا غلط ہاتھوں میں پہنچنے کا ظن غالب ہو تو متولی اس زائد آمدنی کو دوسرے وقف اداروں میں یا دوسرے کار خیر میں صرف کر سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(مہدائیم و لرم لا یملک ولا یعتق، ولا یعار، ولا یرهن) قل س عابدیں، قونہ (لا یملک) آی لایکون مملوکاً لصاحبه، (ولا یملک) آی لایقبل التملیک لغيره بالبیع و مہوہ (۱) ترجمہ اور جب وقف تام و ملازم ہو جائے تو نہ وہ مالک کی مملوک رہتی ہے اور نہ کسی کو اس کا مالک بنایا جاسکتا ہے، نہ ہی عاریت پر دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی رہن میں رکھا جاسکتا ہے۔ علامہ ابن عابدین 'مایلک' کا معنی بیان کرتے ہیں کہ مالک کی مملوک نہیں رہتی۔ اور لایملک کا معنی بیان کرتے ہیں کہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعے اس کا مالک نہیں بنایا جاسکتا۔

ولا یمافی رماک، فإن المسجد لو غیرہ من رباط، أو حوصر إدام یقصر یاخذ أنقاضه النصوص والمتعلون کما هو مشاهد، (۲)

(۱) رد المحتار عن الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب قول ابو یوسف میں قولہ "موقوفہ" ۵۲۹/۶

(۲) رد المحتار عن الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب من أنقاض المسجد و مہوہ، ۵۵۰/۶



ترجمہ بالخصوص ہمارے زمانے میں اگر مسجد یا اس کے علاوہ دوسری موقوفہ چیز، جیسے فقرا کے لیے موقوفہ مکان یا حوض "اگر ان کی (زائد) بلے کو دوسری جگہ منتقل نہ کی جائے تو چور اور ڈی، کو اس کو لے لیں گے، جیسا کہ مشاہدہ میں آتا ہے۔



## قبرستان میں اُگے ہوئے پودے کاٹنا

سوال نمبر (226):

قبرستان میں جو گھاس وغیرہ اُگتے ہیں، ان کا کاٹنا اور جانوروں کے لیے بطور چارہ استعمال کرنا کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

المواہب وباللہ التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ دوسری مخلوقات کی طرح سرسبز گھاس اور پودے بھی اللہ تعالیٰ کی تسبیح بیان کرتے ہیں، قبرستان میں جو پودے اُگ جاتے ہیں، ان کی تسبیح کی وجہ سے مردوں پر اللہ تعالیٰ کی رحمت نازل ہوتی ہے، اس لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں کہ قبرستان میں اُگے ہوئے سرسبز پودوں کا کاٹنا مکروہ ہے، البتہ اگر گھاس وغیرہ خشک ہو جائے تو اس کے کاٹنے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وبکرہ ایضا قطع النبات الرطب والحشیش من المقبرة دون اليابس. (۱)

ترجمہ: قبرستان سے سرسبز پودے اور گھاس کاٹنا بھی مکروہ ہے، اور خشک (گھاس) کا کاٹنا مکروہ نہیں۔



## قبرستان میں موجود درخت

سوال نمبر (227):

ہمارے گاؤں میں دو سو سالہ پرانا قبرستان ہے، اس قبرستان میں کچھ خورد و ریتون کے درخت ہیں۔ پوچھنا یہ

(۱) ردالمحتار علی الدر المنثور، کتاب الصلاة، باب الحصار، مطلب فی وضع العریضہ ۱۵۵/۲

ہے کہ نہ درختوں کو فروخت کر کے دوسری جگہ دوسرا یا دوسرے قبرستان کے لیے جگہ خرید کر قبرستان یا دوسرے تعمیر کرنا جائز ہے یا نہیں؟ نیز اس رقم کو اپنے ذاتی استعمال میں لانا کیسا ہے؟

بہنو اسوہ صفا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر قبرستان کے لیے زمین وقف کرتے وقت درخت موجود ہوں اور وقف صرف زمین کا ہوا ہو تو ایسی صورت میں یہ درخت واقف یا اس کے ورثا کی ملکیت ہوگی۔ اگر زمین وقف ہونے کے بعد کسی نے درخت لگائے ہوں اور درخت لگانے والا معلوم ہو تو ایسی صورت میں یہ درخت اُس شخص کی ملکیت ہوگی جس نے یہ درخت لگائے ہیں۔ اور گرو واقف نے زمین وقف کر دی ہو اور زمین وقف ہونے کے بعد کسی نے درخت لگائے اور درخت لگانے والا معلوم نہ ہو یا درخت خورد و ہوس توں تمام صورتوں میں درخت بھی وقف شمار ہوں گے۔

مؤخر اندک در صورتوں میں اگر درختوں کو کسی نے کاٹ کر فروخت کر دیا تو ان کی آمدنی اس قبرستان پر صرف کی جائے گی، اگر اس قبرستان پر خرچ کرنے کی ضرورت نہ ہو تو قریبی قبرستان پر خرچ کی جائے گی اور اگر دوسرے قبرستان پر خرچ کرنے کی ضرورت بھی نہ ہو تو پھر اس رقم سے دوسرے قبرستان کے لیے زمین خریدنا یا دوسرے وغیرہ کی تعمیر کرنا جائز ہے تاہم کسی کے لیے اس رقم کو ذاتی استعمال میں خرچ کرنا حائز نہیں۔

والسلیل علی ذلک:

لو كان بي المقبرة اشجار وقت الوقف مكان للورثة ان يقطعوها ولائى موصيها لم يدخل مي الولف ولو بترك فيها بعد الوقف ان علم عارضا كانت للدارس، وان لم يعلم، فائراي فيها إلى القاضي ان وائى بيعها، وصرف ثمنها على عمدة المقبرة فله ذلك (۱)

ترجمہ۔ اگر مقبرہ وقف کرتے وقت اس میں درخت موجود تھے تو ورثا کے لیے اس کا کاٹنا جائز ہے، کیوں کہ درختوں کی جگہ وقف میں داخل نہیں۔۔۔ اگر وقف کے بعد درخت اُگے تو اگر اُگنے والا معلوم ہو تو یہ درخت اُگنے والے کے ہیں۔ ورنہ اگر اُگنے والا معلوم نہ ہو تو قاضی کو اختیار ہے۔ اگر وہ مناسب سمجھے تو اس کو فروخت کرے اور اس کی قیمت مقبرہ کی تعمیر میں خرچ کرے، تو اُس کو یہ اختیار حاصل ہے۔

(۱) البحر الرائق، کتاب الوقف، تحت قومه (وس ہی سفایہ) ۲۶، ۵

## سیری زمین کی شرعی حیثیت

سوال نمبر (228):

صوبہ سرحد کی ایک سابقہ ریاست ”امب“ کے لوہوں نے اپنے دور میں ائمہ مساجد کو ”سیری“ کے نام سے زمینیں عطیہ کی تھیں، جب یہ ریاست ختم ہوئی تو محکمہ مال نے اس زمینوں کو وقف قرار دیا ہے۔ اب پوچھنا یہ ہے کہ یہی زمین کا شرعاً کیا حکم ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

”سیری“ کے نام پر دی جانے والی زمین اگر امام مسجد کو عطیہ اور ہدیہ کے طور پر دی جاتی ہو تو یہ امام مسجد کی ملکیت ہے، بشرط یہ کہ اس نے اس زمین پر قبضہ کیا ہو۔ اس کی وفات کے بعد اس زمین کے مالک اس کے ورثا ہوں گے اور اگر یہ زمین مصلح مسجد کے لیے وقف کی گئی ہو تو پھر یہ مسجد کے مفادات میں استعمال ہوگی چنانچہ امام مسجد جب تک اس مسجد میں امامت کے فرائض انجام رہتا رہے گا، اس کی اجرت اس زمین سے ادا کی جائے گی۔

عام طور پر سیری کے نام پر جن علاقوں میں زمین دی جاتی ہے، اس میں مسجد کے لیے وقف کی یہ نسبت امام کو ہیہ کرنے کی جہت رائج ہوا کرتی ہے۔ لہذا سیری کے نام پر دی جانے والی زمین ”عمری“ کے حکم میں ہو کر امام مسجد کی ملکیت ہوگی اور امام مسجد کی وفات کے بعد اس کے ورثا اس زمین کے مالک تصور ہوں گے۔ ہاں اگر ہیہ کی بجائے اس زمین کے بارے میں وقف کی کوئی دلیل سامنے آجائے تو پھر یہ زمین مسجد کے لیے وقف شمار ہوگی۔

والسبیل علی ذلک:

و صبح العمری للمعمولہ حال حیاتیہ و نورثتہ بعدہ۔ (۱)

ترجمہ:

اور عمری چڑ ہے، لہذا جس کو دیا جائے، اس کی زندگی میں اس کا ہوگا اور اس کی وفات کے بعد اس کے ورثا کا ہوگا۔



مدرسہ کے مہتمم اور مدرس کے لیے ذاتی مہمانوں کو مدرسہ سے کھانے سے کھانا

سوال نمبر (229):

مدرسہ کے مہتمم اور مدرس کے لیے ذاتی مہمانوں کو مدرسہ سے کھانے سے کھانا کیا ہے؟

جیوا جز جردا

الجراب وبالله التوفیہ:

مہتمم کو طلبہ کے اخراجات یا مدرسہ کے دوسرے مصالح کے لیے لوگ جو چندہ دیتے ہیں، وہ اس کے پاس امانت کے حکم میں ہوتا ہے جو اسی کام میں صرف کیا جائے گا جس کام کے لیے ان لوگوں نے دیا ہو اس سے ہٹ کر اپنی مفادات کے لیے استعمال کرنا خیانت ہے۔

لہذا صورت مسئلہ میں مہتمم یا مدرس کے لیے ذاتی مہمانوں کو طلبہ کا کھانا کھانا یا نہ نہیں۔ اگر کہیں ایسا موقع پیش آجائے کہ ذاتی مہمانوں کو مدرسہ سے کھانے سے کھائے تو اس کے بقدر پیسے مدرسہ میں جمع کیے جائیں اس سے فراغت ذمہ حاصل ہو سکتا ہے اور اگر چندہ دینے والوں کی طرف سے صراحتاً یا دلالتاً اجازت ہو تب اس میں حرج نہیں تاہم دیانت کا تقاضا یہ ہے کہ ایسی حالت میں بھی احتیاط سے کام لیا جائے۔

والدلیل علی ذلک:

الوکیل امیں فیما فی یدہ کالمودع، فیضم بما یضم بہ المودع ( )  
ترجمہ۔ وکیل کے ہاتھ میں جو کچھ ہوتا ہے، وہ اس میں میں ملتا ہے، لہذا وہ ان باتوں سے ضامن بن جاتا ہے جن سے امین ضامن ہوتا ہے۔



واقف کی وفات کے بعد حق تولیت کا استحقاق

سوال نمبر (230):

ایک شخص نے مسجد کے لیے زمین وقف کر کے اس پر کام شروع کیا اور اس میں اپنے دو بیٹوں سمیت چند

دوسرے آدمیوں سے بھی مدد لیتا رہا۔ کسی اور کو اپنا نائب مقرر کیے بغیر وہ شخص وفات پا گیا۔ اب اس کی وفات کے بعد مسجد کا متولی کون ہوگا؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

واقف کی وفات کے بعد اس کے خاندان میں سے جو شخص وقف کی ذمہ داری اچھی طرح نبھانے کی صلاحیت رکھتا ہو، وہ اس کا ریہ حق وار ہے، لہذا جب تک اس کے خاندان میں کوئی ایسا فرد ہو تو کسی دوسرے کو اس کا نائب بنانا درست نہیں ہے۔ صورت مسئلہ میں واقف کے بیٹوں میں جو بیٹا اچھی طرح یہ ذمہ داری نبھا سکتا ہو، اس کو متولی بنایا جائے۔

والعزیز علی ذلک:

وفي الأصل، الحاكم لا يجعل القيم من الأجانب مادام من أهل بيت الواقف من يصلح لذلك وإن لم يجد منهم من يصلح ونصب غيره ثم وجد منهم من يصلح صرنا عنه إلى أهل بيت الواقف (۱)

ترجمہ جب تک واقف کے خاندان کا کوئی فرد وقف کی نگرانی کی صلاحیت رکھتا ہو تو حاکم اس کے علاوہ کسی دوسرے کو متولی نہیں بنائے گا۔ اگر حاکم ان میں سے کوئی صلاحیت والا شخص نہ پائے اور ان کے علاوہ کسی دوسرے کو اس پر متولی مقرر کرے، پھر ان میں سے کوئی اس کی صلاحیت رکھنے والا شخص مل جائے تو اس (حق تولیت) کو واقف کے خاندان کی طرف بھیج دے گا۔



طلبہ کو مدرسے کے پیسوں پر تعلیمی دورے اور سیر و سیاحت کے لیے بھیجنا

سوال نمبر (231):

کیا کسی مدرسہ کی انتظامیہ کے لیے جائز ہے کہ وہ مدرسہ کے پیسوں سے طلبہ کو کسی تعلیمی دورے یا سیر و سیاحت کے لیے بھیجے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق۔

میر و سیاحت اور مطالعاتی دورے اگر تفتیش کی بنیاد پر ہوں تو ظاہر ہے کہ یہ مدرسہ کے مفاد میں داخل نہیں ہیں، لہذا طلبہ کے ایسے اسفار اور دوروں پر مدرسہ کے پیسے خرچ کرنا جائز نہیں۔  
لیکن اگر طلبہ کے علمی استفادے کی غرض سے ہو تو یہ مدرسہ کے مفادات کا حصہ بنتا ہے، لہذا انتظامیہ کے لیے ایسے دوروں پر ان لوگوں کا دیا ہوا چندہ استعمال کرنے کی گنجائش ہے جنہوں نے پیسے دیتے وقت کسی خاص مصرف میں استعمال کرنے کا تعین نہ کیا ہو، بلکہ مطلقاً مدرسہ کے مفادات میں خرچ کرنے کے لیے چندہ دیا ہو، تاہم پھر بھی پرتعیش اخراجات مدرسہ پر ڈالنا مناسب نہیں، اور نہ پھر مدرسہ کے لیے ناقابل تحمل بوجھ بن سکتا ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ اس قسم کے اخراجات طلبہ خود برداشت کریں یا خاص اسی مدرسہ کسی سے چندہ لیا جائے، ایسی صورت میں یہ اسفار مدرسہ اور طلبہ دونوں کے حق میں زیادہ مفید ہو سکتے ہیں۔

والدلیل علی ذلك:

مسجد له مستعلات وأوقاف أراد المتولي أن يشري من غده وقف المسجد دهماً أو حصير  
أو حشيشاً، أو آجر، أو جفت سرش بمسجد، أو حصي د... مع "وقف ذلك لعدم وقف بعض  
ماترى من مصلحة المسجد كان له... مسجد... مع، وبكيفية وقف بناء  
المسجد وعمارة المسجد، ليس لنفيم أن يشري ما ذكر. (۱)

ترجمہ: ایک مسجد اس کی ہے کہ اس کی آمدنی کی جائید دیں، وقف ہیں، متوں نے یہ ارادہ کیا کہ وہ مسجد کے لیے وقف کی آمدنی سے تیل، چٹائی، گھاس، پکی اینٹیں یا مسجد کے فرش کے لیے چونا یا سنگر، بے خریدے تو (اس کے حکم کے متعلق) مشائخ نے کہا ہے کہ اگر اس کے واقف نے متولی مسجد کو ایسے کرنے کی گنجائش دے دی ہو اور اس نے یوں کہا ہو کہ "تو مسجد کی مصیحت کے لیے جو مناسب سمجھے، کر لے" تو اس کے لیے جائز ہوگا کہ وہ مسجد کے لیے جو چاہے خریدے اور اگر وقف نے اس کی گنجائش نہ دی ہو، اس نے مسجد بنانے اور اس کی تعمیر کے لیے وقف کیا ہو تو جو چیزیں ہم نے ذکر کیں، متوں کے لیے انہیں خریدنا جائز نہیں ہے۔



## مملوکہ زمین میں موجود قبر پر اُگے درخت کاٹنا

سوال نمبر (232):

ہماری سورتی زمین میں ایک پرانی قبر ہے، اس پر پھر کا ایک درخت ہے کیا ہمارے لیے اس کا کاٹنا جائز ہے؟

بیتواتو مروا

الجواب وبالله التوفیق:

مملوکہ زمین میں اگر کسی قبر پر درخت ہو تو زمین کا مالک اس میں تعریف کا حق رکھتا ہے۔ صورتِ مسئلہ میں آپ کے لیے اپنی مملوکہ زمین میں قبر پر اُگے ہوئے درخت کا کاٹنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

مقبرة علیہا اشجار عظيمة عهدا علی وجہیں اِما ان كانت الأشجار مابنة لیل اتحاد الأرض أو بنت بعد اتحاد الأرض مقبرة، فعلى الوجه الأول المسألة على قسمين: أما ان كانت الأرض مملوكة لها مالك أو كانت مواتا لأملاك بها، واتخذها أهل القرية مقبرة، فعلى القسم الأول الأشجار بأصلها على ملك رب الأرض يصع بالأشجار وأصلها مشاء. (۱)

ترجمہ: کسی قبرستان میں یا بے درخت ہوں تو اس کی دو صورتیں ہیں یا تو زمین کو مقبرہ بنانے سے پہلے درخت اُگے ہوں گے، یا مقبرہ بنانے کے بعد، پہلی صورت میں پھر دو قسمیں ہیں یا تو یہ زمین کسی کی ملک ہوگی اور اس کا مالک موجود ہوگا اور یا یہ ارضِ موات ہوگی کہ اس کا کوئی مالک نہ ہو اور علّٰی کے لوگوں نے اسے قبرستان بنایا ہو۔ پہلی قسم میں یہ درخت اپنے جڑوں کے ساتھ مالک کی ملک میں باقی ہیں، وہ ان درختوں اور ان کی جڑوں کے ساتھ جو تصرف چاہے کر سکتا ہے۔



## کسی شرط پر زمین وقف کرنا

سوال نمبر (233):

ایک شخص نے اپنے آرائی گاؤں سے بہت دور قبرستان کے لیے زمین اس شرط پر وقف کی ہے کہ میرے والد

(۱) الفتاویٰ الهندیة، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی الرباطات والمعار ۱۷۱، ۱۷۲/۲



صاحب کو اس قبرستان میں دفن کیا جائے گا۔ شریعت مطہرہ کی رُو سے واقف کی یہ شرط لگانا درست ہے یا نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ نے واقف کی شرط کو اعتبار دیا ہے، بشرط یہ کہ وہ شریعت کے اصول سے متصادم نہ ہو۔ صورتِ مسئلہ میں والد صاحب کو موقوفہ زمین میں دفنانے کی شرط شرعاً درست ہے، اس لیے اس شرط کے ساتھ وقف جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

فإن شرائط الواقف معتبرة إذا لم تخالف الشرع، وهو مألوف أنه أن يجعل ماله حيث يشاء مالم

يكن معصية. (۱)

ترجمہ: جب واقف کی شرائط شرع سے متصادم نہ ہوں تو وہ مستبر ہیں، وہ چونکہ (اپنے ماں کا) مالک ہے، لہذا اسے اختیار حاصل ہے کہ اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرے، بشرطیکہ کوئی معصیت نہ ہو۔

إذا وقف مقبرة، وشرط أن يمضيه نفسه، أو عاتقاً بشرط أن يبرأ هو فيه صح بالإجماع (۲)

ترجمہ: جب کوئی مقبرہ وقف کرے اور یہ شرط لگائے کہ اسے اس میں دفن کیا جائے گا یا کوئی سرائے وقف کرے، اس شرط پر کہ وہ خود اس میں ٹھہرے گا تو یہ بالا جماع صحیح ہے۔



## وقف کو شرط کے ساتھ معلق کرنا

سوال نمبر (234):

اگر کوئی شخص اپنی زمین اس شرط کے ساتھ وقف کرے کہ "ملاں شخص بھی اپنی زمین وقف کرے گا"۔ کیا ایسی

صورت میں وقف درست ہو یا نہیں؟ اگر نہیں تو کیا اسے فروخت کر سکتا ہے؟

بیٹھو! توجہ دوا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب، شرائط الواقف معصية. ۵۶۷/۶

(۲) الفتاویٰ النصار عیادہ، کتاب الوقف، الفصل الثانی والعشرون. ۵۶۰/۵



الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق وقف کو شرط کے ساتھ معلق کرنے سے وقف صحیح نہیں ہوگا۔ لہذا اگر کوئی شخص اپنی زمین کو اس شرط کے ساتھ وقف کرے کہ فلاں بھی اپنی زمین وقف کرے گا تو مشروط ہونے کی وجہ سے یہ وقف درست نہیں۔ اور جب وقف درست نہیں تو اس زمین کو فروخت کرنا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلك:

وشرائطه أهلية الواقف..... وأن يكون مسجراً غير معلق، فإنه مما لا يصلح تعليقه بالشرط...  
وهي البرزخية. وتعلق الوقف بالشرط باطل (۱)  
ترجمہ:

اور وقف کے شرائط میں سے ایک واقف کا اہل ہونا ہے۔۔۔۔۔ اور یہ کہ وقف منجز ہو، معلق نہ ہو، کیوں کہ وقف کو شرط کے ساتھ معلق کرنا صحیح نہیں۔۔۔۔۔ اور برزخ میں ہے کہ وقف کو شرط کے ساتھ معلق کرنا باطل ہے۔



مسجد کے لیے وقف زمین پر ورثہ کا دعویٰ کرنا

سوال نمبر (235):

ہمارے علاقہ میں ایک جگہ مسجد کے لیے تقریباً پندرہ سال پہلے وقف کی گئی تھی۔ وہاں پہ مسجد تعمیر بھی ہو چکی ہے۔ اب وقف کا ایک پٹا یہ دعویٰ کرتا ہے کہ یہ ہماری میراث ہے۔ از روئے شریعت ہماری رہنمائی فرمائیں۔

بیشوا سجاد

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے زمین کا کوئی حصہ جب ایک دفعہ مسجد کے لیے وقف کر دیا جائے اور اس میں کم از کم ایک مرتبہ باجماعت نماز ادا کر دی جائے تو وہ وقف نام ہو کر ہمیشہ کے لیے مسجد رہے گی۔

صورتِ مسئلہ میں یہ جگہ جب مسجد کے لیے وقف کر دی گئی ہے اور اس پر باقاعدہ مسجد بن چکی ہے تو یہ ہمیشہ مسجد ہوگی اور درٹا کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کو میراث میں تقسیم کرنے کا دعویٰ کریں۔

واللہ اعلم بالصواب

ومن اتخذ أرحه مسجداً، لم يكن له أن يرجع فيه، ولا يبيعه، ولا يورث عنه، لأنه تجرد عن حق العباد، وصار خالصاً لله تعالى، وهذا لأن الأشياء كلها لله تعالى، وإذا أسقط العباد ما ثبت له من حق رجوع إلى أصله، فانتقل تصرفه عنه (۱)

ترجمہ:

اور جس نے اپنی زمین مسجد کو دے دی تو اس کے لیے یہ جائز نہیں کہ اس سے رجوع کرے، نہ اس کو بیچے گا، نہ اس سے میراث میں منتقل ہوگی۔ کیوں کہ یہ جگہ لوگوں کے حق سے الگ ہو کر خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہو گئی اور یہ اس لیے کہ تمام چیزیں اللہ ہی کے لیے ہیں، پس ہمدے کے لیے جو حق ثابت ہوتا ہے جب بندہ اس حق کو ماقظ کرے، تو اصل کی طرف لوٹ جائے گی، لہذا اس سے اس کا تصرف منقطع ہو جائے گا۔



مسجد کے لیے موقوفہ زمین کے کچھ حصہ میں دکانیں تعمیر کرنا

سوال نمبر (236):

اگر ہم مسجد کی اخراجات کے لیے مسجد کی میزھیوں کی جگہ دکانیں بنائیں تو کیا یہ جائز ہے؟

جسٹر: مؤید

الجواب: وبالله التوفيق:

مسجد کے لیے جتنی زمین وقف ہو، چاہے وہ ماز کے لیے استعمال ہوئی ہو یا ابھی اس کا استعمال نہ ہوئے لیے نہ ہوا ہو، اس حصے میں دکانیں تعمیر کرنا درست نہیں، اگرچہ اس دکانوں کی تعمیر سے مسجد کے لیے آمدنی حاصل ہوگی۔

الہذا مسجد کی زمین کا وہ حصہ جو نماز کے لیے متعین نہیں ہے تو اسے مسجد کی ضروریات، وضو خانہ وغیرہ کے لیے استعمال کرنا جائز ہے۔

والمدلل علی ذلک:

قیّم المسجد لایمور له ان یسّی حو بیت بی حدّ المسجد، او می صائہ؛ لأنّ المسجد اذ جعل حائوناً و مسکاً، تسقط حرمتہ، و هذا لا یحور، و العناء تبع المسجد فیکون حکمہ حکم المسجد. (۱)

ترجمہ: مسجد کے متولی کے لیے مسجد یا قاعے مسجد میں دکانیں بنانا جائز نہیں، اس لیے کہ اگر مسجد دکان یا رہنے کی جگہ بن جائے تو اس کی حرمت ساقط ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں اور محض چونکہ مسجد کے تابع ہوتی ہے، اس لیے وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔



### مسجد کے فنڈ سے معلم کو تنخواہ دینا

سوال نمبر (237):

مسجد میں قاری صاحب کی تنخواہ کا نظام مجموعی چندہ سے کیا جاتا ہے۔ از روئے شریعت قاری صاحب کو مسجد کے چندہ سے تنخواہ دینا جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے مسجد کے لیے مختص رقم کو مسجد ہی کی ضروریات میں صرف کرنا ضروری ہے۔ مسجد میں بچوں کو پڑھانے کے لیے قاری صاحب کی تقرری مصارف مسجد میں سے ہے، اس لیے قاری صاحب کی تنخواہ کا مسجد کے چندہ سے بقتلہ کفایت نظام کرنا جائز ہے، لہذا بچوں کو پڑھانے والے قاری صاحب کے لیے مسجد کے چندہ سے تنخواہ مقرر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ خاص کر جب چندہ دہندگان کو علم بھی ہو کہ قاری صاحب کو مسجد کے چندہ سے پڑھانے کی تنخواہ ملتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

(ویدأس علقه بداره) ثم ما هو أقرب بعمارة قال ابن عابدین، وهو عمارته المعنوية التي هي  
قيام شعائره وأعمته للمصلحة، كالإمام للمسجد، والمدرس للمدرسة، يصرف إليهم بقدر  
كفايتهم، (۱)

ترجمہ

اور وقف کی آمدنی سے اس کی عمارت کی ابتدا کی جائے گی، پھر جو چیز عمارت کے قریب ہو۔۔۔ بن  
عابدین کہتے ہیں اس سے مراد معنوی تعمیر ہے۔ یعنی جس سے شعائر کا قیام ہو۔۔۔ اور مصلحت کے لیے عام ہو جیسے  
مسجد کے لیے امام اور مدرس کے لیے مدرس یا آمدنی ان پر بقدر کمیت خرچ کی جائے گی۔



مسجد کے لیے وقف چیز دوسری مسجد کی طرف لے جانا

سوال نمبر (238):

ایک شخص نے مسجد کے لیے کیزر وقف کیا ہے۔ ب وہ شخص دوسرے گاؤں منتقل ہو رہا ہے، وہ اس نے کیزر کو  
دوسرے گاؤں کی مسجد میں لے جانے کا ارادہ کیا ہے تو کہ متولی مسجد اس وقف کو ایسا کرنے سے روک سکتا ہے؟  
بینوا انہم

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے لیے موقوفہ چیز وقف تمام ہونے کے بعد کسی کی ملکیت نہیں ہوتی۔ لہذا صورت مسئولہ میں جب کیزر،  
ایک مسجد کے لیے وقف کیا گیا تو اب دوسری مسجد میں منتقل کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(وہداتہم ویرم لا یملک ولا یسئک ولا یعار ولا یرعی) قال ابن عابدین، قوله (وہداتہم) أي

(۱) د حصار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱

لا یکور مصوک لصاحه، (ولایمکن) آی لا یقبل التملک لغيره بالبیع و نحوه (۱)  
ترجمہ:

اور جب وقف تمام اور لازم ہو جائے تو نہ وہ مالک کی ملک رہتی ہے اور نہ کسی کو اس کا مالک بنایا جاسکتا ہے،  
نہی عایت پر دیا جاسکتا ہے، اور نہ ہی رہن میں رکھا جاسکتا ہے۔ علامہ ابن عابدین 'لا یمکن' کا معنی بیان کرتے ہیں کہ  
مالک کی ملک نہیں رہتی۔ اور نہ ملک 'کا معنی' بیان کرتے ہیں کہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعے اس کا مالک نہیں  
ہوایا جاسکتا



مسجد کے لیے وقف شدہ رقم سے امام مسجد کا علاج کرنا

سوال نمبر (239):

ہمارے مسجد کے امام صاحب کو ایک مہلک بیماری لاحق ہو گئی ہے، ڈاکٹر کی تجویز کے مطابق اس کے علاج کے  
لیے خطیر رقم کی ضرورت ہے، جو کہ امام صاحب کے یہ ناقابل تحمل بوجھ ہے۔ کیا ایسی صورت میں مسجد کی رقم (جو  
لوگوں نے تعمیر کے لیے دی ہے) امام کے علاج معالجہ میں استعمال کی جاسکتی ہے؟

پیشوا بڑھڑا

الجواب وبالله التوفیق:

جو رقم مسجد کی تعمیر اترتی کے لیے دیا گیا ہو اس کو مسجد کی تعمیر کے علاوہ امام و مؤذن کے علاج و معالجہ یا دوسرے  
مصارف میں استعمال کرنا جائز نہیں، بلکہ اگر چندہ دہندہ گاہک مسکن کی اجازت دے دیں کہ اس فنڈ سے امام  
صاحب کے لیے علاج و معالجہ بھی کیا جائے تو پھر اس میں شرعاً کوئی قباحت نہیں۔

واللہ اعلم

وإذا أراد أن يصرف شيئاً من ذلك إلى إمام المسجد، أو إلى مؤذن المسجد، فيسأل له ذلك إلا

إن كان المأخذ شرعاً، في الرصف. (۲)

(۱) رد المحتار مع الدر المختار، مكتب الوهب، مطلب، قول ابو يوسف میں قول "موقوفہ" ۵۳۹/۶

(۲) الفتاویٰ الہدیۃ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر فی المسجد، الفصل الثانی فی الوقف علی المسجد، ۱۶۲/۶

ترجمہ:

اگر متولی مسجد کی آمدنی سے کچھ نام یا مؤذن کو دینا چاہے، تو اسے اس کی اجازت نہیں۔ البتہ اگر واقف نے وقف میں اس کی شرط لگائی ہو تو پھر جائز ہے۔



### مسجد کے اندر وضو

سوال نمبر (240)۔

گاؤں میں ایک پرانی مسجد ہے۔ اس کے ساتھ تحصیل وضو خانہ بھی ہے۔ لیکن ایک شخص مسجد کے اندر لوٹنے کے ساتھ وضو کرتا ہے۔ چونکہ مسجد کی زمین کچی ہے اس لیے پانی اس زمین میں جذب ہو جاتا ہے۔ مسجد کے احاطے کے اندر اس شخص کا یہ فعل درست ہے یا نہیں؟

بیٹھو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد چونکہ عبادت اور کراہی کے لیے بنائی جاتی ہے، اس لیے مسجد میں ہر اس کام سے اجتناب کرنا ضروری ہے جس سے مسجد کا تقدس و احترام پائے ماں ہونے کا خدشہ ہو۔ صورت مسئلہ میں مسجد کے اندر اس طرح وضو کرنا کہ وضو کا پانی مسجد میں گرے، مسجد کے تقدس کے متافی ہے۔ فقہائے کرام نے اس کو مکروہ لکھا ہے۔ تاہم اگر مسجد میں وضو اس طرح سے کیا جائے کہ وضو کا مستعمل پانی مسجد کی زمین پر نہ کرے تو اس کی گنجائش ہے، لیکن بہتر یہ حال یہ ہے کہ مسجد سے باہر وضو خانہ میں وضو کیا جائے۔

والدنبیل علی ذلک:

وتكره المصمضة والوضوء في المسجد إلا أن يكون نعمة موضع أعد لذلك، ولا يصلي فيه،

وله أن يتوضأ في إناء. (۱)

ترجمہ: مسجد کے اندر وضو اور مضمضہ کرنا مکروہ ہے۔ ہاں اگر وہاں ایک جگہ وضو کے لیے بنائی گئی ہو جہاں نماز ادا نہ کی جاتی ہو تو اس میں مکروہ نہیں۔ نیز کسی برتن میں بھی وضو کرنا جائز ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاة، الباب السابع لمساہلہ الصلاة وما یکرہ فیہا: ۱۱۰/۱

## متولی کی اجازت کے بغیر مسجد کی تعمیر میں تصرف

سوال نمبر (241):

ایک شخص نے مسجد کے لیے وقف شدہ زمین پر اپنے پیسوں سے مسجد تعمیر کی۔ اب وہ مسجد کا متولی بن گیا ہے۔ دوسرے محلے کے ایک شخص نے مسجد کی دیوار میں ایک دروازہ لگانے کا ارادہ کیا ہے، لیکن متولی مسجد اس کی اجازت نہیں دیتا۔ کیا متولی کو یہ حق حاصل ہے کہ دوسرے لوگوں کو مسجد کی تعمیر میں حصہ لینے سے منع کرے؟

بیٹھو! بیٹھو!

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسجد کی تعمیر کا حق صرف متولی اور محلہ والوں کو حاصل ہوتا ہے، لہذا اگر کوئی شخص متولی اور اہل محلہ کی اجازت کے بغیر مسجد کی تعمیر میں تصرف کرنا چاہے تو متولی مسجد یا اہل محلہ اس کو روک سکتے ہیں، کیوں کہ مسجد کے جملہ اختیارات متولی اور اہل محلہ کو حاصل ہوتے ہیں۔ دوسرے محلے کا شخص اس میں تصرف کا حق نہیں رکھتا۔

والدلیل علی ذلك:

أردوا نفس المسجد، وبناؤه أحکم من الأول إن لم یکن البانی من أهل المحلة، لیس لهم ذلك، وإن کان من أهل المحلة لهم ذلك. (۱)

ترجمہ:

لوگ مسجد شہید کر کے پہلے سے زیادہ مضبوط بنانا چاہیں تو اگر نئی تعمیر کرنے والا اہل محلہ میں سے نہ ہو تو ان کو اس کا اختیار نہیں ہوگا۔ ورنہ اگر اہل محلہ میں سے ہو تو اسے اختیار ہوگا۔



## مسجد کی دیوار کا بیرونی حصہ اجرت پر تشہیر کے لیے دینا

سوال نمبر (242):

شہر کے درمیان ایک مسجد ہے جس کی دیواروں کے ساتھ کوئی متصل آبادی نہیں ہے۔ بعض کمپنیاں ایسی

(۱) البحر الرائق، کتاب الوقف، تحت قولہ (وسم یسجد سم یزل ملکہ ۵۴/۲۰)

ہیں جو اپنی مصنوعات کی شکل کے لیے مسجد کی دیواروں میں سوراخ کر کے بڑے بڑے بورڈ لگانا چاہتے ہیں جس سے مسجد کو آمدنی حاصل ہوتی ہے۔ کیا ایسی صورت میں مسجد کی دیواریں اشتہار یا بورڈ لگانے کے لیے استعمال کرنا شرعاً درست ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس طرح مسجد کی زمین کسی ذاتی استعمال میں نہیں لائی جاسکتی، اسی طرح مسجد کی دیواریں بھی ذاتی مفاد کے لیے استعمال کرنا یا دوسروں کو کرایہ پر دے کر مسجد کے مفاد کے لیے آمدنی وصول کرنا جائز نہیں۔ لہذا صورتِ مستورہ کے مطابق مسجد کی دیواروں میں سوراخ کر کے بورڈ لگانا جائز نہیں ہے، اگرچہ ان اشتہاروں کی اجرت وصول کی جاتی ہو۔

والدلیل علی ذلک:

قلت وہ عدم حکم ما یصعب بعض حیوان المسجد من وضع جلود علی جدارہ ذلہ

لابحل، ولو دفع الأجرة (۱)

ترجمہ:

میں کہتا ہوں اس سے اس مسئلے کا حکم معلوم ہوا کہ مسجد کے بعض پڑوسی جو کڑیوں کے سرے مسجد کی دیوار پر رکھتے ہیں یہ جائز نہیں، اگرچہ وہ اجرت بھی دے۔



## مسجد کی اشیاء عاریتاً استعمال کرنا

سوال نمبر (243):

اگر کوئی شخص مسجد کی اشیاء، مثلاً پانی کا پائپ، میزٹھی یا بالٹی وغیرہ عاریتاً استعمال کرنا چاہے تو استعمال کرنے میں شرعاً کوئی حرج تو نہیں؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



الجواب وبالله التوفیق:

جب ایک دفعہ کوئی چیز مسجد کے لیے وقف کر دی جائے تو اس کو ذاتی مفادات کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں۔ فقہائے کرام نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ مسجد کی وقف شدہ چیز کا کوئی مالک نہیں ہوتا اس لیے وہ چیز عاریتاً استعمال ہو سکتی ہے اور نہ ہی رہن میں رکھی جاسکتی ہے، البتہ اگر واقف نے وقف کرتے وقت اس کی بھی نیت کی ہو کہ لوگ اُسے عاریتاً استعمال کریں، تو پھر ان کا عاریتاً استعمال جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(مباداتہم ولزم لا یسئلک ولا یسئلک ولا یعارک ولا یرهن) قال ابن عابدین: قوله (لا یسئلک) أي لا یسئلک معلو کما لصاحبہ، (لا یسئلک) أي لا یسئلک لغيره بالبیع ومحوہ۔ (۱)  
ترجمہ: اور جب وقف تمام اور لازم ہو جائے تو نہ وہ مالک کی مملوک رہتی ہے اور نہ کسی کو اس کا مالک بنایا جاسکتا ہے، نہ ہی عاریت پر دیا جاسکتا ہے اور نہ ہی رہن میں رکھا جاسکتا ہے۔ علامہ ابن عابدین 'لا یسئلک' کا معنی بیان کرتے ہیں کہ مالک کی مملوک نہیں رہتی۔ اور 'لا یسئلک' کا معنی بیان کرتے ہیں کہ دوسرے کو بیع وغیرہ کے ذریعے اس کا مالک نہیں بنایا جاسکتا۔



### مسجد کی ضروریات کا تعین

سوال نمبر (244):

مسجد کے لیے جمع شدہ رقم سے متولی مسجد کے لیے ایئر کنڈیشن خرید سکتا ہے یا نہیں، کیونکہ ایئر کنڈیشن ایک ہماری قیست کی چیز ہے جس کے استعمال سے بجلی کے اخراجات بھی بڑھ جاتے ہیں۔ کیا یہ مسجد کی ضروریات کا حصہ بن سکتا ہے یا نہیں کہ متولی صوابدیدی اختیارات کو استعمال کر کے مسجد کے لیے ایئر کنڈیشن خریدے۔

بیِّنُوا تَوْجِرُوا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر کوئی شخص مسجد کے لیے کسی مخصوص چیز کی خریداری کے لیے رقم مہیا کرے تو اس

رقم سے دوسری چیز خریدنا جائز نہیں۔ اگر اس مخصوص چیز کی ضرورت نہ ہو تو رقم مالک کو واپس کی جائے گی، تاہم اگر مالک اجازت دیدے تو وہ رقم دوسری مد میں خرچ کی جاسکتی ہے، لیکن جہاں کہیں عمومی چندہ ہو اور چندہ دہندگان کی طرف سے کسی خاص مد کا تعین نہ ہو تو ایسی رقم خرچ کرنے میں متولی کی صوابدید کا زیادہ دخل ہے، یعنی متولی کو جہاں ضرورت محسوس ہو تو وہاں یہ رقم خرچ کر سکتا ہے۔ یہ الگ بات ہے کہ ضرورت کا دائرہ ایک نہیں رہتا، بلکہ اشخاص، حالات، مقامات اور موسم کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے۔ گرمی میں کسی مسجد اور ادارہ کی جو ضروریات ہوتی ہیں، وہ سردی کے موسم میں نہیں رہتیں اور سرد علاقوں کی ضروریات گرم علاقوں میں نہیں ہوتیں، چنانچہ سرد علاقوں کی مسجد میں پانی گرم کرنے کا اہتمام ہوتا ہے کیونکہ ٹھنڈے پانی سے وضو کرنا باعث تکلیف رہتا ہے اس لیے وضو کے لیے پانی گرم کرنا مسجد کی ضروریات میں داخل ہے، جب کہ گرم علاقوں میں پچھلے اور پینے کے لیے ٹھنڈے پانی کا بندوبست کرنا مسجد کی ضرورت کبھی جاتی ہے۔ ایسا ہی اشخاص اور افراد سے بھی مسجد کی ضروریات کا دائرہ بدلتا رہتا ہے۔ اگر مسجد کسی ایسے محلے کی ہو جہاں کے نمازی آسودہ حال ہوں۔ گھر، دفتر، گاڑی وغیرہ ہر جگہ ان کو پہنچی سہولیات مہیا ہوں، تو مسجد میں جا کر بغیر ایئر کنڈیشن کے نماز پڑھنے میں ان کے لیے وقت کا سامنا ہوگا لہذا ایسی مسجد کی ضرورت کا دائرہ وسیع ہوگا۔ اگر ایسے لوگ مسجد کے متولی کو چندہ دے کر تعین نہ کریں اور متولی ایئر کنڈیشن کی ضرورت محسوس کر کے خرید لے تو خرید سکتا ہے۔ ایسی جگہ یہ مسجد کی ضرورت شمار ہوگی۔ لیکن جہاں کہیں لوگ جفاکش ہوں، گھریلو حالات کنزور ہوں، وہ گھر میں پنکھا کی دستیابی تک نعمتِ خداوندی سمجھتے ہوں تو پھر عوامی چندہ سے مسجد کے لیے ایئر کنڈیشن خریدنا عیاشی کے مترادف سمجھا جائے گا اور ایسے محلے کی مسجد کی ضرورت میں ایسی چیزیں شامل نہیں کبھی جائیں گی۔ غرض یہ کہ عوامی چندہ کے استعمال میں محلہ کی حالت کو دیکھتے ہوئے فیصلہ کرنا زیادہ مناسب ہے۔

واللہ اعلم

لروقف علی المصالح فہی للإمام، والخطیب، والقیم، وشراء الدھن،

والحصیر، والمراوح، (۱)

ترجمہ: اگر مسجد کے مصالح کے لیے کوئی چیز وقف کی گئی تو وہ امام، خطیب، مگران اور روشنی کے لیے تیل، چٹائی اور چلنے خریدنے کے لیے ہوں گی۔

(۱) شرح الاشیاء والنظار، کتاب الوقف: ۱۰۰/۲

## مسجد کی توسیع کے لیے جبری طور پر زمین لینا

سوال نمبر (245):

ایک مسجد نمازیوں پر تنگ پڑ گئی ہے قرب و جوار میں خالی زمین پڑی ہے لیکن مالک زمین دینے سے انکاری ہے۔ کیا مسجد کی ضرورت کے لیے، یہ شخص سے جبری طور پر زمین خریدی جاسکتی ہے؟

بیٹو! تو جبراً

الجواب وبالله التوفیق:

شخصی مفادات کی بجائے اجتماعی مفادات کو ترجیح حاصل ہوتی ہے۔ چونکہ مسجد سے جماعتی مفادات وابستہ ہوتے ہیں، اس لیے شخصی مفادات کی بہ نسبت اجتماعی مفادات کی تقدیم کی وجہ سے مسجد کا حق زیادہ ہے، لیکن یہ اختیار حاکم وقت کو حاصل ہے کہ وہ جہاں اجتماعی مفادات کے لیے ضرورت محسوس کرے تو کسی شخص سے جبری طور پر زمین حاصل کر سکتا ہے، تاہم اس کو سرچہ قیمت کی دانگی ضروری ہے۔ عام لوگوں کو یہ حق حاصل نہیں کہ وہ مسجد کی ضرورت کے پیش نظر مالک کی رضامندی کے بغیر اس سے زمین لے لیں۔ عوام کا ایسا بلا اجازت تصرف، غاصبانہ قبضہ متصور ہوگا۔ بہتر یہ ہے کہ منت ۳ جت کر کے اس سے راضی کروالیا جائے۔

واللہ اعلم علی ذلک:

ولو صاق المسجد على الناس، وبجبه أرض لرجل توخذ أرضه بالقبعة كرها، وقد صح عن عمر، وكثير من الصحابة أنهم أخذوا أرضين بكرة من أصحابها وردوا في المسجد الحرام حين صال  
ص ۳۰۱ (۱)

ترجمہ:

اگر مسجد لوگوں پر تنگ ہوئی اور قریب کسی شخص کی زمین ہو تو قیمت دے کر جبری طور پر اس سے لی جائے گی۔ حضرت عمرؓ اور دوسرے کئی صحابہ کے بارے میں یہ ثابت ہے کہ انہوں نے مسجد حرام کے تنگ ہونے کے موقع پر قرب و جوار کی زمین (قیمت دے کر) جبراً خریدی اور مسجد حرام میں اضافہ کیا۔



## مسجد کی محراب کے لیے راستے کا کچھ حصہ گھیرنا

سوال نمبر (246):

عصر حاضر میں اکثر مساجد کی محرابیں باہر کی طرف نکلی ہوئی ہوتی ہیں۔ ہماری مسجد کی توسیع اور تعمیر ہونے والی ہے جس کا محراب والا حصہ ساتھ گزرنے والے راستے پر تعمیر کیا جائے گا، جب کہ اہل محلہ کو راستے میں مسجد کی محراب کا کچھ حصہ آنے پر کوئی اعتراض نہیں۔ ایسی صورت میں مسجد کی محراب کا حصہ راستہ پر تعمیر کرنا شرعاً کیسا ہے؟

بسموٰیٰ خیرہا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں، اگر محراب راستہ کی طرف نکالے سے راستہ پر گزرنے والوں کو تنگی اور تکلیف ہو تو شریعت کی رو سے، اہل محلہ کے لیے ایسا اقدام کرنا شرعاً جائز نہیں، لیکن اگر راستے پر گزرنے والوں کو اس سے تکلیف نہ ہو اور محلہ والوں کو اس پر کوئی اعتراض بھی نہ ہو تو پھر مسجد کے منتظمین کے لیے راستے کا کچھ حصہ مسجد کے لیے استعمال کرنے میں گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علیٰ ذلک:

قوم بنوا مسجداً، واحتاجوا إلى مكان ينسج المسجد، وأعدوا من الطريق، وأدخلوه في المسجد إن كان يصير بأصحاب الطريق لا يحوز، وإن كان لا يصير بهم رجوت أن لا يكون به بأس. (۱)

ترجمہ:

کسی قوم نے مسجد بنائی اور ان کو مسجد وسیع کرنے کے لیے جگہ کی ضرورت پڑی تو راستے کا کچھ حصہ انہوں نے مسجد میں داخل کیا، اگر گزرنے والوں کے لیے یہ مضرت ہو تو جائز نہیں اور اگر لوگوں کو اس سے تکلیف نہ ہو تو میں امید رکھتا ہوں کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔



## ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد کو دینا

سوال نمبر (247):

شہر کی ایک مسجد میں ضرورت سے زیادہ سامان پڑا ہوا ہے، مثلاً: کئی گھڑیاں، پتکے، مٹھنیں اور دریاں وغیرہ۔ جب کہ ہمارے گاؤں کی مسجد میں یہ ضروری چیزیں نہیں ہیں۔ یہاں تک کہ وضو کے لیے لائے بھی موجود نہیں ہیں۔ کیا شہر والی مسجد سے زائد سامان لا کر گاؤں کی مسجد میں استعمال کرنا جائز ہے؟

بیٹو! انڈیا

الجواب ربنا للہ التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی مسجد کئی چیز سے بالکل مستغنی ہو جائے، یعنی وہ چیز فی الحال بالکل استعمال میں نہ آ رہی ہو اور آئندہ بھی اس کی ضرورت پیش آنے کا کوئی امکان نہ ہو جس کی وجہ سے یونہی بوسیدہ اور ضائع ہونے کا خطرہ ہو تو ایسی صورت میں اس چیز کو دوسری مسجد لے جانے کی گنجائش پائی جاتی ہے، لیکن اگر سامان کی ضرورت آئندہ پیش آنے کا امکان ہو تو پھر دوسری مسجد کو دینا جائز نہیں، نیز اگر واقف نے پہلے سے نیت کی ہو کہ اس چیز کو دوسری مسجد میں بھی استعمال کر سکتے ہیں تو پھر بھی ایک مسجد کا سامان دوسری مسجد میں استعمال کرنا جائز ہے۔

صورتِ مسئلہ میں اگر واقعی شہر کی مسجد میں ضرورت سے زائد سامان پڑا ہے تو متولی مسجد کی اجازت سے اسے گاؤں کی مسجد میں لے جانا جائز ہے۔

والعبد علی ذلک:

ينقل الحصر والحشيش الى مسجد آخر على الصحيح من مذهب أبي يوسف، اوسعها القم

لاجل المسجد. (۱)

ترجمہ:

امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے صحیح مذہب کے مطابق چٹائیاں اور کھاس دوسرے مسجد کو منتقل کی جاسکتی ہیں۔ یہ پھر مسجد کا محرم انہیں مسجد کے لیے بیچ دے۔

## مسجد کے درختوں کا پھل استعمال کرنا

سوال نمبر (248):

اگر کسی مسجد میں پھل دار درخت ہوں جس کے پھل لوگ اپنے استعمال میں لانا چاہتے ہوں تو اذروئے شریعت مسجد کا پھل ذاتی تصرف میں لانا جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا انجمن

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ کی رو سے اگر واقف نے ابتداً یہ نیت کی ہو کہ جو شخص بھی اس مسجد میں داخل ہو، وہ مذکورہ پھل کھا سکے گا تو ایسی صورت میں مسجد کے پھل دار درخت سے پھل کھانے کی شرعاً منجائش پائی جاتی ہے، لیکن بہتر صورت یہ ہے کہ اس کو فروخت کر کے مسجد کے مصالح میں وہ رقم خرچ کی جائے۔ اگر واقف نے درخت کو مسجد کے لیے وقف کیا ہو تو پھر موتو ذی پھل ذاتی استعمال میں لانا جائز نہیں اور پھلوں کی قیمت مسجد کے مصارف پر خرچ کی جائے گی۔

والدلیل علیٰ ذلک:

وفی الحاوی، وما عرس فی المساجد من الأشجار العشرۃ إن عرس لیسیل، وهو الوقف علی العامة کان لكل من دخل المسجد من المسلمین أن يأکل منها، وإن عرس للمسجد لا یجوز صرفہا إلا إلی مصالح المسجد، الأهم والأهم کسائر الوقوف. (۱)

ترجمہ:

اور حاوی میں لکھا ہے کہ مساجد میں جو پھل دار درخت ہوئے گئے ہوں ان کا حکم یہ ہے کہ اگر عام راہ گیزوں کے لیے ہوئے گئے ہوں جو کہ وقف عام ہو تو مسلمانوں میں سے جو بھی مسجد میں داخل ہو اس کو کھا سکتا ہے اور اگر مسجد کے لیے بویا گیا ہے تو پھر اس کا استعمال مصالح مسجد کے علاوہ جائز نہیں۔ اہم سے اہم مصرف میں خرچ کیا جائے گا۔ جس طرح ہر وقف کا حکم ہے۔



(۱) البحر الرائق، کتاب الوقف، تحت قولہ (وصح وقف العمار.....)، ۳۱۲، ۳۱۱/۵

## حرام مال سے مسجد کی تعمیر

سوال نمبر (249):

مسجد کی تعمیر کے لیے ایک شخص نے سودی رقم دی ہے۔ کیا مسجد کی تعمیر میں ایسی رقم کو استعمال کرنا جائز ہے؟

بیشوا نوجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد اللہ تعالیٰ کا مقدس اور پاکیزہ گھر ہے۔ اس کی تعمیر و مرمت میں حلال و پاکیزہ مال استعمال کرنا چاہیے کیونکہ اللہ تعالیٰ پاک و حلال مال کو پسند کرتا ہے۔ سود کا مال چونکہ حرام اور ناپاک ہے اس لیے سود کی رقم مسجد کی تعمیر یا اس کے مصالح و مقاصد میں استعمال کرنا جائز نہیں۔

والفہلیل علی ذلک:

قال تاج الشریعة: أمالو انفق فی دلت مالاً حیثین مالاً سببه الخبیث والطیب، فیکره إلا ان اللہ تعالیٰ لا یقبل إلا الطیب، فیکره تلویث یتہ بما لا ینبیلہ، (۱)

ترجمہ:

تاج الشریعہ فرماتے ہیں کہ اگر ناپاک مال کو مسجد میں خرچ کرے یا ایسا مال جس کا سبب پاک اور ناپاک قلوٹ ہو تو یہ مکروہ ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ صرف پاک مال کو قبول کرتا ہے، لہذا اس کے گھر کو ایسے مال سے آلودہ کرنا مکروہ ہے جس کو وہ قبول نہیں کرتا۔



## مسجد کے نچلے حصے میں دکانیں بنانا

سوال نمبر (250):

بازر کی ایک جگہ پرانے زمانے کے مسلمانوں نے مسجد کے لیے وقف کی ہے۔ لوگ اس میں باقاعدہ نماز پابندی پڑھتے ہیں۔ جمعہ و عیدین بھی اس میں شروع ہو چکے ہیں۔ اس مسجد کا کافی فضا اکٹھا ہو چکا ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب کلمۃ لا یاس ۲۳/۲۶۱



نڈی کثرت کی وجہ سے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مسجد کے مصالح کے لیے اس کے نیچے دکانیں بنائی جائیں، اور اس کے اوپر مسجد تعمیر کی جائے۔ کیا ایسی صورت میں مسجد کے نیچے دکانیں بنانا شرعاً درست ہے؟

بیٹو! نہ جھڑوا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی مسجد حقیقت میں تحت اٹری سے لے کر آسائ تک مسجد ہوتی ہے، اس لیے مسجد کے نیچے اور اوپر دکانیں بھی قابل احترام بن جاتی ہیں۔ لہذا مسجد کے اوپر یا نیچے دکانیں بنانا مسجد کی حرمت کے خلاف ہے، اور مسجد میں تبدیلی ہے جو کہ ناجائز ہے۔

صورت مسئلہ میں جس مسجد کا ذکر ہے چونکہ یہ باقاعدہ مسجد شرعی ہے اور اس میں ہاجرت لہریں ادا ہوتی ہیں اس لیے اس کی تعمیر نو میں نیچے دکانیں بنانا شرعاً جائز نہیں۔ تاہم اگر موجودہ وضو خانے یا امام کے کمرے کی جگہ دکانیں بنائی جائیں تو گنجائش ہے۔

والدلیل علی ذلک:

فیم المسجد لا یجوز لہ أن یسی حیو بیت فی حدّ المسجد، أو فی فناءه بالألّ المسجد إذا جعل

حیوئاً ومسکناً تسقط حرمتہ وهذا لا یجوز، والعناء تبع المسجد، فیکون حکم المسجد (۱)

ترجمہ مسجد کے گمران کے لیے مسجد یا فناء مسجد میں دکانیں بنانا جائز نہیں، کیونکہ اگر مسجد دکان یا رہنے کی جگہ بن جائے تو اس کا احترام ختم ہو جائے گا اور یہ جائز نہیں اور من چونکہ مسجد کے تابع ہوتی ہے اس لیے وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔



## مساجد کے محراب

سوال نمبر (251):

ایک مسجد میں محراب بنی ہوئی ہے جس پر بعض لوگ اعتراض کرتے ہیں کہ یہ اسلامی ثقافت کے موافق

نہیں۔ کیا اس محراب کو گرا کر بلا محراب مسجد بنائیں؟ اس محراب کو محراب کی طرح کر دیں؟

بیٹو! نہ جھڑوا



الجواب وبالله التوفیق:

و شیخ رہے کہ مسجد میں محراب کا تصور در نہی ﷺ سے چلا آ رہا ہے البتہ اس کے لیے کوئی مخصوص شکل متعین نہیں اور اس کا مقصد صف کے وسط کو متعین کرنا ہے اس لیے صف کا وسط معلوم کرنے کے لیے کسی بھی طرح محراب بنانا درست ہے، تاہم ایسی تعمیر سے احتراز کرنا چاہیے جس سے غیر مسلم ثقافت کی عکاسی ہوتی ہو۔

صورتہ مسئلہ میں اگر مذکور مسجد کی محراب عام مساجد میں بنائے گئے محرابوں سے زیادہ مختلف ہو تو اس کو عام مساجد کی طرح بنانا زیادہ مناسب رہے گا۔

والجواب علی ذلک:

قلت: أي لأن المحراب إنما يعلّم علامة لمحل قيام الإمام، ليكون قومه وسط الصف، كما هو

السنة (۱)

ترجمہ

اس لیے کہ محراب امام کے کھڑے ہونے کی جگہ کی علامت کے طور پر بنائی جاتی ہے تاکہ وہ صف کے درمیان میں کھڑا ہو، جیسا کہ سنت ہے۔



### مسجد کی تعمیر میں مرتد کا تعاون

سوال نمبر (252)

مسجد کی تعمیر کے لیے ایک مرتد شخص نے سینٹ کی دو سو بوریاں دی ہیں۔ متولی مسجد ان سینٹ کی بوریوں کو مسجد کی تعمیر میں استعمال کرنا چاہتا ہے۔ کیا متولی کا ایسا کرنا جائز ہے؟

بیٹھو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

اگر واقعی کسی شخص نے ارتداد کا راستہ اختیار کیا ہو اور اپنے ارتداد پر بدستور قائم ہو تو فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق مرتد ہونے کی وجہ سے ایسے شخص کا بہرہ باطل ہوگا، لیکن اگر اسلام کی طرف راغب ہونے کی امید ہو تو

(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب الصلاة، باب ما یصلی الصلاة و ملکہ فیہا: ۱۱۴/۲

ہے موقوف رہے گا اور اسلام قبول کرنے کے بعد وہ یہ نافذ ہو جائے گا۔ رتدہ کی حالت میں اس کی بوریاں مسجد کی تعمیر کے لیے قبول نہ کی جائیں۔

واللہ اعلم بالصواب

توقف مباحثہ و عتقہ و ہبہ، بان اُس بعد، ویر، هلک بطل (۱)

ترجمہ: مرتد کی خرید و فروخت، غلام یا باندی کی، آزادی اور ہبہ (یہ سب تصرفات) اس کے ایمان لانے تک موقوف رہیں گے۔ اگر ایمان لے آیا تو نافذ ہوں گے اور اگر ہلاک ہو گیا تو باطل ہوں گے۔



### مسجد میں نماز کے منتظرین کو سلام کرنا

سوال نمبر (253):

عموماً مسجد میں جب لوگ داخل ہوتے ہیں تو لوگوں کو سلام کرتے ہیں۔ کیا مسجد میں داخل ہونے والوں کا سلام کرنا شرعاً درست ہے حالانکہ لوگ ذکر واذکار اور نماز میں مشغول ہوتے ہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ ”جو شخص مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھا ہو، وہ بھی نماز میں ہے“ اس حدیث کی بنا پر مسجد میں نماز کے انتظار میں بیٹھے ہوئے لوگ حکماً نماز میں ہوتے ہیں، اس لیے ان کو سلام کرنا مناسب نہیں، البتہ اگر نماز کے بعد مسجد میں فارغ بیٹھے ہوں تو پھر سلام کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ اول الذکر صورت میں جواب نہ دینے سے گناہ گار نہیں ہوں گے۔

واللہ اعلم بالصواب

عن عیاش بن عقبہ أن یحیی بن ميمون حدثه قال: سمعت سهل بن سعد الساعدي يقول:

سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: من كان في مسجد ينتظر الصلاة فهو في الصلاة. (۲)

(۱) كنز اللغات، كتاب السير، باب المرتدين: ۱/۱۶۵

(۲) صحيح ابن حبان، كتاب الصلاة، باب فصل الصلاة الخمس، رقم الحديث: ۱۷۴۷، ۱۶/۳

ترجمہ

حضرت بہل بن سعد بن عدی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا: "جو شخص مسجد میں نماز کا انتظار کرتا ہو تو وہ نماز میں ہے۔"



## منبر کا محراب کے دائیں یا بائیں ہونا

سوال نمبر (254):

زمانہ قدیم سے دیکھتے چلے آ رہے ہیں کہ عموماً مساجد میں منبر محراب کی دائیں طرف رکھا اور بنایا جاتا ہے، لیکن بعض مساجد میں رکھا ہے کہ منبر محراب کی بائیں طرف رکھا ہوتا ہے۔ ان میں سے کونسا طریقہ درست ہے؟

بیشواؤ جبرما

الجواب وبالله التوفیق:

رسول اللہ ﷺ کے دو پہارک میں منبر محراب کی دائیں طرف ہوتا تھا اور اسی پر حضور ﷺ خطبہ دیا کرتے تھے لہذا منبر کا محراب اور محفل کی دائیں طرف رکھنا اور بنانا مست ہے۔

والسلیم علی ذلک:

وکان منبر رسول اللہ ﷺ عن یمن المحراب یدہ استقیمت القبۃ (۱)

ترجمہ:

حضور ﷺ کا منبر محراب کی دائیں طرف ہوتا تھا۔ جب قبلہ کی طرف رخ کیا جائے۔



## غصہ کی حالت میں مسجد سے لاتعلقی کا اظہار

سوال نمبر (255):

ایک شخص کو مسجد آنے کی دعوت دی گئی کہ "آؤ مسجد میں دین کی بات اور عی ہے، آپ سن لیں ان شاء اللہ آپ کو

فائدہ ہوگا۔" وہ شخص ردِ محل کے طور پر جلال میں آیا اور کہے لگا "مسجد میں بیٹھنا تمہارے جیسے لوگوں کا کام ہے، ہم معرّف ہوگے ہیں، ہمارا مسجد سے کیا تعلق ہے، جاؤ تم جانو اور تمہاری مسجد" کیا اس کلمات سے اس شخص کے ایمان پر اثر پڑتا ہے؟

سُبْحٰنَا تَوْجِرُوْا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد مسلمانوں کا مذہبی ورثہ ہے اور مسجد سے دل لگانا ایمان کی علامت ہے، لیکن ہر وقت مسجد میں رہنا کوئی ایسا عمل نہیں، جو ایمان کا بنیادی رکن ہو اور اس کے بغیر ایمان ناقص رہے۔ صورتِ مسئلہ میں اس شخص کے یہ الفاظ نہایت قبیح ہیں لیکن اس سے کفر لازم نہیں آتا کہ یہ دائرہ اسلام سے خارج ہو کیونکہ بظاہر اس آدمی کے جملے کا مطلب یہ ہے کہ "کوئی مسجد کو چھو نہیں گئے دے سکتا ہے، کچھ تو دنیا کے لیے بھی کرنا پڑتا ہے" لیکن تعبیر خلافِ شرع ہے، "یہ الفاظ بولنے سے حرّاز کرنا چاہیے۔"

والدلیل علی ذلك:

مسئل عن رجل قیل له بایکدرم بدہ تابعمادت مسجد صرف کتم یا بمسجد حاضر شود بسمار فقال من به مسجد آیم، و به درهم دهم مرا یا مسجد چه کار، وهو مصر علی دلت قال: لایکفر، ولکن یعزر. (۱)

ترجمہ ایک آدمی کے بارے میں پوچھا گیا جس سے کہا گیا کہ ایک درہم دوتا کہ مسجد کی تعمیر میں خرچ کروں یا مسجد میں نماز کے لیے آؤں، اس شخص نے کہا کہ میں نہ درہم دوں گا اور نہ مسجد آؤں گا۔ میرا مسجد سے کیا کام ہے اور وہ شخص اس پر مصر ہے تو جواب دیا گیا کہ اس سے یہ شخص کافر نہیں ہوا، البتہ تقریری سزا کا مستحق ہے۔



مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال نمبر (256):

ہماری مسجد کی محراب سے قبل کی طرف ایک دروازہ ہے اور اس کے آگے مسجد سے باہر تقریباً ایک صف کی جگہ

(۱) المناری الہدیۃ، کتاب السیر، الباب التاسع فی حکام المرتدین، مطلب فی موجبات الکفر، ۲۸۰/۲

ہے۔ امام جنازہ اور کچھ لوگ وہاں کھڑے ہوتے ہیں، باقی لوگ جنازہ کی مجلس مسجد میں بناتے ہیں۔ کیا یہ جائز ہے؟

بیشوا نوجردا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد میں بغیر کسی عذر کے نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے، خواہ میت مسجد سے باہر کیوں نہ ہو، البتہ اگر نماز جنازہ کے لیے کوئی جگہ میسر نہ ہو یا اتنی بارش ہو جس میں نماز جنازہ پڑھنے کے لیے لوگ مشقت و تکلیف میں مبتلا ہوتے ہوں تو ایسی صورت میں شریعت مقدسہ کی رو سے مسجد میں نماز جنازہ پڑھنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلك:

(وكرهت تحريمًا) وقيل (تبرهاهي مسجد جماعة من أي الميئ (فيه) وحده، أو مع القوم (واختلف في الخارجة) عن المسجد وحده، أو مع بعض القوم (والمختار الكراهة) قال ابن عابدین (مطلقًا) أي هي جميع الصور المتقدمه ... سواء كان الميئ فيه، أو خارجة هو ظاهر الرواية. (۱) ترجمہ

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور ایک قول کے مطابق مکروہ تنزیہی ہے، خواہ صرف میت مسجد میں ہو یا پوری قوم جمع میت کے مسجد میں ہو اور میت کا مسجد سے باہر ہونے میں اختلاف ہے کہ صرف میت باہر ہو یا اس کے ساتھ بعض لوگ بھی باہر ہوں۔ علم راہن نا بدین فرماتے ہیں، ان تمام گزری ہوئی صورتوں میں مطلقاً مکروہ ہے۔۔۔۔۔ خواہ میت مسجد سے باہر ہو یا مسجد کے اندر اور یہی ظاہر الروایہ ہے۔

بما نكره في المسجد بلا عذر، وإن كان، فلا، ومن الأعداد المطر. (۲)

ترجمہ۔ اور مسجد میں بلا عذر (جنازہ پڑھنا) مکروہ ہے۔ اگر عذر ہو تو پھر کوئی کراہت نہیں۔ اور بارش بھی اعذار میں سے ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب فی کراهة صلاة الجنائز فی المسجد ۱۲۹/۲

(۲) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب مهم الاقلال: إن شئت فلا تلزم المسجد ۱۲۹/۳

## مسجد کی رقم سے امام کی تنخواہ

سوال نمبر (257):

ایک شخص نے مسجد کی تعمیر کے لیے کچھ رقم دینے کا ارادہ کیا تھا جس میں آدمی رقم امام کی تنخواہ لیے مقرر تھی۔ لیکن بد قسمتی سے جو رقم امام کی تنخواہ کے لیے مختص کی گئی تھی، اب موصوف اس کا انکار کر رہا ہے تو کیا ایسی صورت حال میں امام کو مسجد کے فنڈ سے تنخواہ دینا جائز ہوگا؟

بیٹو نوجو رہا

الجواب ربنا اللہ التوفیق:

مسجد کی تعمیر کے لیے وقف شدہ رقم سے امام کو تنخواہ دینا جائز نہیں۔ اگر وقف بیت کر لے تو پھر اس صورت میں جائز ہوگا، البتہ عام ضروریات کے لیے مسجد میں جو رقم موجود ہوتی ہے تو اس سے امام کے لیے تنخواہ کا بندوبست کرنا جائز ہے، کیونکہ تنخواہ دار امام کا بندوبست کرنا بھی مسجد کی ضروریات میں سے ہے۔

والعلیل علی ذلک:

قوله: (اتحد الراقف والجهة) بأن وقف وقفین علی المسجد أحدهما علی العمارة، والأخر علی إمامه أو مؤذنه. والإمام والمؤذن لا يستقر نقلة المرسوم للحاکم الدین أن یصرف من فاضل وقف المصالح والعمارة إلی الإمام والمؤذن باستصواب أهل الصلاح من أهل المحلة. (۱)

ترجمہ:

اگر وقف اور جہت وقف ایک ہو، اس طرح کہ مسجد کے لیے دو وقف کرے، ایک عمارت کے لیے اور دوسرا امام یا مؤذن کے لیے، اور امام و مؤذن تنخواہ میں کمی کی وجہ سے ٹھہرے نہیں تو دیندار حاکم کے لیے جائز ہے کہ وہ عمارت یا مصالح مسجد سے فاضل رقم اہل محلہ کے باصلاحیت لوگوں کے مشورے سے امام اور مؤذن کو دیں۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فی نقل النقائص المسجد، ۱/۶۰۰

## نہر پر مسجد بنانا

سوال نمبر (258):

گاؤں کے وسط میں ایک نہر گزرتی ہے جس پر مسجد بنانے کا ارادہ ہے۔ کیا شریعت مقدسہ کی رو سے نہر پر مسجد بنانا جائز ہے؟

بیشوا انڈیہ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر کوئی قوم ایسی نہر پر مسجد بنانا چاہتی ہو جو ان کی اپنی ملکیت ہو یا ملک سے اجازت لی ہو اور نہر پر مسجد کی یوں تعمیر کی جا رہی ہو جس سے دوسرے لوگوں کی ملک متاثر نہ ہو تو مذکورہ شرائط کا خیال رکھتے ہوئے ایسی نہر پر مسجد بنانے میں شرعاً کوئی قہاحت نہیں۔

واللہ اعلم:

نہر لأهل قرية، فارادوا أن یسوا علیہ مسجد، فلا یأس بہ مانع یصر بالنہر، ولم یعترض له أصحاب النہر، (۱)

ترجمہ۔ گاؤں والوں کی نہر ہو اور لوگوں کا اس پر مسجد بنانے کا ارادہ ہو تو اگر لوگوں کو اس سے نقصان نہ پہنچے اور اس پر اعتراض بھی نہ کریں تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔



## مسجد کے میناروں میں بلب

سوال نمبر (259):

ایک مسجد کے میناروں میں بہت زیادہ بلب اور ٹنگین قہقہے لگائے گئے ہیں جو ساری رات روشن رہتے ہیں۔ کیا مسجد کی بجلی کا اس طرح استعمال شرعاً جائز ہے؟

بیشوا انڈیہ

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ مسجد کی موقوفہ چیز ضرورت سے زیادہ استعمال کرنا درست نہیں۔ صورتِ مستوفیٰ میں میناروں کے اندر زینت اور زیبائش کے لیے بلب اور رنگین قلعے ساری رات روشن کرنا چونکہ مسجد کی بجلی کی ضرورت سے راکد استعمال ہے، اس لیے فقہاء کرام نے ایسے اقدام کو شرعاً ممنوع قرار دیا ہے۔ اگر مسجد کے بلب صرف نمازوں کے اوقات میں استعمال کیے جائیں تو ضرورت کی بنا پر اس بات کی گنجائش پائی جاتی ہے کہ مینار میں ایک آدھ بلب اس غرض سے روشن کرے، تاکہ نئے آنے والے نمازیوں کو دور سے مسجد کا پتہ چل سکے۔ اگر علاقہ میں یہ رواج ہو تو پھر یہ مسجد کی ضرورت رہے گی۔ البتہ اس کے لیے مستقل چنندہ کی ضرورت ہوگی۔

والدلیل علی ذلک:

ولو وقف علی دھن «سراج بمسجد» لایحور وضعه جمیع الیہ، بل یقلر حاجۃ المصلین،

ویحور الی ثلث اللیل أو یضعه، دا احتیج الیہ للصلاة فیہ (۱)

ترجمہ۔ اگر کوئی مسجد کے چراغ کے تیل کے لیے کچھ وقف کر دے تو تمام رات اس کو روشن رکھنا جائز نہیں، بلکہ نمازیوں کی حاجت کے بقدر اس کو روشن رکھے اور حاجت کے وقت اس کو تہائی رات یا نصف رات تک روشن رکھنا جائز ہے۔



### مساجد سے گھونسلے ختم کرنا

سوال نمبر (260):

دیہاتی علاقے میں ایک بہت پرانی مسجد ہے جس میں پرندوں نے گھونسلے بنا رکھے ہیں۔ ان گھونسلوں میں کبھی انڈے اور چھوٹے بچے بھی ہوتے ہیں جس کی وجہ سے مسجد میں گندگی پھیلی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسجد میں ان کی بدبو کی وجہ سے نماز پرہیز کی تعداد میں روز بروز کمی محسوس ہو رہی ہے اور لوگوں کو یقینی تکلیف کا سامنا ہے تو کیا ایسی صورت میں پرندوں کے گھونسلوں کو ختم کرنا شرعاً درست ہے؟

شیخ الاسلام



الجواب وبالله التوفیق:

مساجد کو صاف ستھرا رکھنا مسلمانوں کی ذمہ داری ہے۔ چونکہ پرندوں کی سیٹ وغیرہ سے مسجد میں بدبو اور گندگی بھلتی ہے جس کی وجہ سے نمازیوں کی تعداد میں کمی کا اندیشہ ہے، اس لیے فقہائے کرام نے ایسی حالت میں پرندوں کے گھونسلوں کو مسجد سے ختم کرنے کی اجازت دی ہے تاکہ مسجد میں زیادہ سے زیادہ نمازیوں کو باجماعت نماز پڑھنے کا موقع ملے۔

واللہ اعلم:

ولو كان في المسجد عشر خطاف أو خماس يقدر المسجد، لا بأس برمي، بحالیه من

الفراج۔ (۱)

ترجمہ:

اگر مسجد میں خطاف (سیاہ رنگ کا پرندہ جس کو عام طور پر لوگ ابابیل کہتے ہیں) یا چکا دڑ کا گھونسلہ ہو جو مسجد کو گندہ کرتا ہو تو ان کے ہٹانے میں خرچ نہیں، کیوں کہ ان میں ان پرندوں کے چھوٹے بچے ہوتے ہیں۔



مسجد کی رقم یتیم خانے میں خرچ کرنا

سوال نمبر (261)۔

مسجد کی تعمیر کے لیے کافی عرصہ پہلے سے ایک خطیر رقم جمع ہو چکی ہے، لیکن دوسری طرف گاؤں میں یتیم خانہ بن رہا ہے۔ کیا مسجد کا چندہ یتیم خانہ میں استعمال کیا جاسکتا ہے؟ اس لیے کہ ظاہری طور پر اس وقت یتیم خانہ کی حاجت بھی زیادہ ہے اور وہاں رقم خرچ کرنے کی ضرورت زیادہ ہے۔

بیشوا نذیر

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جب ایک وقف کی رقم اس موقوفہ مصرف میں استعمال ہو سکتی ہو تو اس کو دوسرے وقف میں استعمال کرنا جائز نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں چونکہ مسجد اور یتیم خانہ کی الگ الگ عیشتیں ہیں، لہذا مسجد کے لیے وقف شدہ رقم یتیم خانہ کی تعمیر و ترقی میں استعمال کرنا جائز نہیں۔ اگر واقف نے ابتداء ہی سے یہ شرط لگائی ہو کہ اس رقم کا اتنا حصہ یتیم خانے کی تعمیر پر لگایا جائے تو پھر واقف کی شرط کا اعتبار کر کے مسجد کی رقم میں سے متعین شدہ رقم یتیم خانہ میں استعمال کرنا جائز ہوگا۔

واللہ اعلم بالصواب:

(وان اختلف أحدهما، بأن بنی رجلان مسجداً، وأورجل مسجداً ومدرسة، ووقف عليهما

أوقافاً (لا) يجوز له ذلك، (۱)

ترجمہ:

دو شخص علیحدہ علیحدہ مسجد بنائیں یا ایک ہی شخص نے مسجد اور مدرسہ بنایا اور دونوں کے لیے جدا جدا وقف کیا تو قاضی کو حق نہیں ہے کہ ایک وقف کی آمدنی دوسرے وقف میں خرچ کر دے۔

فإن شرائط الواقف معتبرة إذالم تعالف الشرع، وهو مالك، فله أن يجعل ماله حيث شاء مالم

يكن معصية، (۲)

ترجمہ: جب واقف کی شرائط شریعت سے متصادم نہ ہوں تو وہ معتبر ہیں، وہ چونکہ (اپنے مال کا) مالک ہے، لہذا اسے اختیار حاصل ہے کہ جب تک کوئی معصیت نہ ہو، اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرے۔



جمعہ کے دن مسجد میں مسجد کے لیے چندہ کرنا

سوال نمبر (262):

ہمارے علاقے کی اکثر مساجد میں جمعہ کے دن تقریر کے بعد اور خطبہ سے پہلے مسجد کے اندر چندہ کیا جاتا ہے کیا شریعت مطہرہ کی رو سے مسجد کی تعمیر و ترقی کے لیے چندہ کا مذکورہ رائج شدہ طریقہ اختیار کرنا جائز ہے؟

بینوا انوہرہما

(۱) الدرالمختار علی صدر ردالمحتار، کتاب الوقف: ۱/۶۰۰

(۲) ردالمحتار علی الدرالمختار، کتاب الوقف، مطلب: شرائط الواقف معتبرہ: ۶/۲۷۷

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے مفاد کے لیے چندہ کی بہتر اور مناسب صورت یہ ہے کہ مسجد سے ہر کسی بورڈ پر چندہ کی اپیل لکھ دی جائے یا مسجد کے کسی حصہ میں مقفل محفوظ صندوق رکھ دی جائے تاکہ لوگ اس میں چندہ ڈالیں یا لوگوں سے ملاقات کر کے ان سے چندہ وصول کیا جائے۔ اگر مذکورہ طریقوں سے خاطر خواہ کامیابی حاصل نہ ہو تو پھر مسجد میں چندہ کرنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

لہذا محررہ حالات کی روشنی میں اگر خطبہ سے پہلے اور تقریر کے بعد مسجد اور نمازیوں کے احترام و اکرام کا لحاظ رکھتے ہوئے چندہ کیا جائے، مثلاً کسی کی گردن کو نہ پھلائیں اور چندہ دینے پر زیادہ زور نہ دیں۔ نیز خطبہ کے دوران چندہ نہ کیا جائے، کیوں کہ اس طرح خطبہ کے آداب کی رعایت ختم ہو جاتی ہے، ان آداب کی رعایت رکھتے ہوئے فقہائے کرام مسجد کی تعمیر و ترقی کے لیے مسجد میں چندہ کی اجازت دیتے ہیں۔

والدفعیل علی ذلک:

قوسہ (ریکھہ التخطی للسؤال) قال فی السہر، والمختار أن السائل إن كان لا یمر ین یدی المصلی، ولا ینعطی الرقاب، ولا یسأل إلحافاً، بل لأمر لا یدمہ، ولا یأس بالسؤال والإعطاء (۱)

ترجمہ:

اور مانگنے کے لیے لوگوں کی گردنیں پھلنکنا مکروہ ہے۔ مہر میں کہا گیا ہے کہ مفتی یہ ہے کہ اگر سائل نمازی کے سامنے سے نہ گزرے اور نہ لوگوں کی گردنیں پھلائیں اور لوگوں سے لپٹ کر نہ مانگے تو اس طرح سوال کرنے یا سائل کو دینے میں کوئی حرج نہیں۔



مسجد کے کمرہ میں سونا

سوال نمبر (263)

ایک مسجد سے متصل چندہ کمرے بنائے گئے ہیں۔ لوگ اس میں سو جاتے ہیں تو کیا یہ کمرے مسجد کے حکم میں

ہیں؟ اور اس میں سونا شرعاً جائز ہے؟

بینوا نؤجہا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ الجمعة، مطلب فی فی الصلۃ علی سوا المسجد، ۲/۳

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کسی مسجد میں کمرے مسجد کی حدود سے باہر بنائے گئے ہوں تو ایسے کمروں میں سونا بغیر کسی کراہت کے درست ہے، لیکن اگر کمرے مسجد کے حدود میں داخل ہوں تو ان کمروں کا حکم مسجد کے حکم کی طرح ہے، لہٰذا جس طرح مسجد میں بلا ضرورت غیر متکلف شخص کا سونا مکروہ ہے، اس طرح ان کمروں میں بلا ضرورت سونا مکروہ ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ويذكره السوم والأكمل فيه لعبر المتكف، وإذا أراد أن يفعل ذلك، ينبغي أن يهوى الاعتكاف، فيدخل فيه، ويدكر الله تعالى بقدر ما نوى، أو يصلي ثم يفعل ما شاء، كذا في السراجيه ولا بأس للعريب ولصاحب النظار أن ينام في المسجد في الصحيح من المذهب، والأحسن أن يتورع، فلا ينام. (۱)

ترجمہ:

اور (مسجد میں) غیر متکلف کے لیے سونا اور کھانا مکروہ ہے اور جب ان چیزوں کا ارادہ کرے تو چاہے کہ اعتکاف کی نیت سے مسجد میں داخل ہوا اور نہ زاور ذکر کرے، پھر جو چاہے (سونا، کھانا وغیرہ) کرے۔ مسافر اور رہائش پذیر کے لیے صحیح مذہب کے مطابق مسجد کے سونے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ سونے سے پرہیز کرے اور نہ سونے۔



### مسجد کا پانی گھر میں استعمال کرنا

سوال نمبر (264):

بعض علاقوں میں اکثر لوگ مسجد کا پانی گھر یلو کام کاج کے لیے لے جاتے ہیں۔ کیا مسجد کا پانی گھر میں استعمال کرنا شرعاً جائز ہے؟

بیٹو توجھو!

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ مسجد کے لیے وقف شدہ پانی صرف مسجد کی ضروریات تک محدود رہے گا اور ایسی

حالت میں مسجد کا پانی گھروں کو لے جانا جائز نہیں، البتہ اگر واقف نے پانی وقف کرتے وقت اس کی اجازت دی ہو تو پھر کوئی مضائقہ نہیں، لیکن پھر بھی مسجد کی ضروریات کو مقدم رکھا جائے گا۔ اگر واقف نے کنواں مسجد اور دیگر ضروریات کے لیے تو وقف کیا ہو، مگر پانی بجلی کے والٹرپمپ یا ڈیزل انجن وغیرہ کے ذریعے نکالا جاتا ہو تو اس میں بھی چندہ دینے والوں کی نیت ضروری ہوگی۔

والدلیل علی ذلك:

(مباداتہم ولنزم لا یملک، ولا یملک، ولا یعار، ولا یرهن) قال ابن عابدین: قوله (لا یملک) أي لا یکون مملوکاً لصاحبه، (ولا یملک) أي لا یقبل التملیک لغيره بالبیع ونحوه. (۱)

ترجمہ:

اور جب وقف نام اور لازم ہو جائے تو نہ کسی کی ملکیت ہوگی اور نہ کوئی اس کا مالک بنے گا، نہ ہی عاریت پر دی جاسکتی ہے اور نہ ہی رہن میں رکھی جاسکتی ہے۔ (مالک نہیں بنے گا) یہ وقف جبکہ نہ واقف کی ملکیت بنے گی اور نہ دوسرے شخص کی ملک میں بیع وغیرہ سے ختم ہو سکتی ہے۔

فإن شرائط الواقف معتبرة لإدخاله تعالیٰ الشرح، وهو مالک، فله أن يجعل ماله حيث شاء مالم یکن معصية. (۲)

ترجمہ:

جب واقف کی شرائط شریعت سے متصادم نہ ہوں تو وہ معتبر ہیں۔ وہ چونکہ (اپنے مال) مالک ہے، لہذا اسے اختیار حاصل ہے کہ جب تک کوئی معصیت نہ ہو، اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرے۔



## مسجد کی زمین پر گھر بنانا

سوال نمبر (265):

ایک گاؤں میں پرانی مسجد ہے جس کی عمارت منہدم ہو چکی ہے اور اب زمین اسی پر بنی ہے۔ اس پر ایک

(۱) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب فرق «ابو یوسف» میں قوله "موقوفہ" ۳۹/۶

(۲) ردالمحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب "شرائط الواقف معتبرة" ۲۷/۶

فحص مکان بنانا چاہتا ہے اور لوگوں کو یہ اعتماد دلاتا ہے کہ میں اس کی جگہ مسجد کے لیے اس سے اچھی زمین وقف کروں گا تو شرعاً اس طرح کرنا جائز ہے؟

بینوا انہم صرنا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ جس زمین پر ایک مرتبہ مسجد بن جائے اور اس میں باقاعدہ نماز شروع ہو جائے تو وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی اور اس کو دوسرے مقاصد کے لیے استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں، بلکہ اس کو اپنی اصلی حالت پر مسجد کی حیثیت سے باقی رکھنا ضروری ہے، لہذا صورت مسئلہ میں مسجد کی زمین پر گھر تعمیر کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(یستقی مسجداً عند الإمام، والثانی) أبدأ إلى قیام الساعة (وبہ یعنی) قال ابن عابدین: فلا یعود

میراثاً ولا یجوز نقله ونقل ماله إلى مسجد آخر سواء کانوا یصلون فیہ أو لا، وهو الفتوی (۱)

ترجمہ:

امام صاحب کے نزدیک مسجد قیامت تک مسجد ہی رہے گی اور اس پر فتویٰ ہے۔ ابن عابدین فرماتے ہیں کہ مسجد نہ مہرث بنے گی اور نہ اس کا یا اس کے مال کا دوسری مسجد کی طرف منتقل کرنا درست ہے۔ چاہے اس مسجد میں لوگ نماز پڑھتے ہوں یا نہ اسی قول پر فتویٰ ہے۔



مسجد میں وضو خانہ بنانا

سوال نمبر (266):

ہمارے علاقے میں ایک چھوٹی سی مسجد تعمیر ہو چکی ہے جس میں ایک مہینہ سے باقاعدہ نمازیں بھی ادا ہو رہی ہیں۔ اب اس میں وضو خانہ بنانے کا ارادہ ہے تو کیا مسجد میں لوگوں کی سہولت کی خاطر وضو خانہ بنایا جاسکتا ہے؟

بینوا انہم صرنا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی زمین مسجد کے لیے وقف کی جائے اور اس میں قاعدہ نماز باجماعت شروع ہو جائے تو یہ قیامت تک صحیح ہے کہ اس کو دوسرے مقاصد کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں۔  
لہذا عمرہ حارات کی روشنی میں مسجد کے احاطہ میں وضو خانہ بنانا شرعاً جائز نہیں۔ اس کے علاوہ فقہاء کرام نے مسجد کے اس حصہ میں وضو، مضمرہ اور استسقاء وغیرہ مکروہ لکھا ہے جس میں نماز، دعا کی گئی ہو، اس لیے مسجد میں وضو خانہ بنانے سے اس میں کراہت کا ارتکاب لازم آتا ہے، البتہ اگر ابتداءً کوئی جگہ وضو خانہ کے لیے متعین کی گئی ہو اور اس میں نماز نہیں پڑھی گئی ہو تو پھر اس جگہ میں وضو خانہ بنانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

وبكره التوصل، والمصلحة في المسجد إلا أن يكون في موضع اتحد للصوء، ولا يصلي

في (۱)

ترجمہ

مسجد میں وضو کرنا اور کھلی کرنا درست نہیں۔ ہاں البتہ اگر مسجد میں کوئی جگہ اس کے لیے اس طور پر مختص ہو کہ وہاں نماز نہ ہوتی ہو (تو پھر جائز ہے)۔



## پرانے قبرستان پر مسجد بنانا

سوال نمبر (267)۔

ہمارے علاقے کی مسجد بہت چھوٹی ہے جو نریں کے لیے کافی نہیں۔ اس کے ساتھ متصل ایک پرانا قبرستان ہے جس میں کئی سالوں سے لوگوں نے میت دفنانا چھوڑ دیا ہے تو کیا اس قبرستان کے کچھ حصہ کو مسجد میں داخل کیا جاسکتا ہے تاکہ مسجد کشادہ ہو کر نمازیوں کو تکلیف نہ ہو۔

جواب: جرحاً



الجواب وبالله التوفیق:

اگر مذکورہ زمین کسی کی ملکیت نہ ہو، بلکہ قبرستان کے لیے وقف کی گئی ہو اور اس میں لوگوں نے مردے دفنانا چھوڑ دیے ہوں اور غالب گمان یہ ہو کہ مردوں کے اجسام ریزہ ریزہ ہو چکے ہوں گے تو فقہائے کرام کے ہاں ایسے قبرستان کو مسجد میں شامل کیا جاسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو بلی السیت وصارت ارباء جاز دهن غیرہ می قبرہ، وررعہ، والبناء علیہ (۱)

ترجمہ

اگر میت پرانی اور مٹی ہو جائے تو کسی دوسرے کو اس کی قبر میں دفنانا، اس میں زراعت کرنا اور اسی طرح اس پر عمارت بنانا جائز ہے۔



### مسجد میں تعویذ اور گنڈوں کا کاروبار کرنا

سوال نمبر (268):

بعض لوگ مسجد میں تعویذ اور گنڈے لکھ کر فروخت کرتے ہیں، اس لیے عورتیں زیادہ آتی ہیں۔ پھر ان عورتوں میں بعض حیض والی ہوتی ہیں، اس طرح عورتوں کا مسجد آنا، اور تعویذ خریدنا ناجائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

اس میں کوئی شک نہیں کہ حیض سے پاک عورت کا مسجد میں مزار کے لیے یا ویسے ہی داخل ہونا فی ہضہ جائز ہے، لیکن فقہ کے اس دور میں عورتوں کو مسجد سے منع کیا گیا ہے، لہذا جب عام حالات میں مساجد سے عورتوں کو فقہ کے حدیث سے منع کیا گیا ہے تو تعویذ کے لیے مساجد کا رخ کرنا، طریق اولیٰ ناجائز ہوگا۔ خاص کر وہ عورتیں جو حیض والی ہوں، تاہم عورتیں شرعی حدود کی رعایت کے ساتھ مسجد کے علاوہ کسی اور جگہ سے یہ چیزیں وصول کر سکتی ہیں، اس لیے فقہائے کرام نے مسجد میں تعویذ فروشی کو ناجائز اور منسوخ قرار دیا ہے۔



والذیل علی ذلک:

وحل بیع التعویذ فی المسجد الجامع، ویکتب فی التعویذ التوراة والانجیل والفرقان، ویأخذ

علیه المال، ویقول ادع الی الهدیة لا یحل له ذلک (۱)

ترجمہ:

کوئی شخص مسجد میں بیٹھ کر تعویذ فروشی کرے اور اس میں تورات، انجیل یا فرقان لکھے اور اس پر مال لے اور کہے یہ (تعویذ) لو اور مجھے ہبہ (رقم) دو تو یہ اس کے لیے حلال نہیں۔



### مسجد میں درخت لگانا

سوال نمبر (269):

گاہکوں کے ایک معزز شخص نے ارادہ کیا ہے کہ وہ مسجد میں شجرکاری کریں گے۔ جب کہ مسجد اب بھی نمازیوں کی تعداد کے لیے نا کافی ہے، لہذا اگر اس میں درخت لگائے جائیں تو اس سے نمازیوں کی تعداد متاثر ہونے کا قوی اندیشہ ہے۔ ایسی صورت میں مسجد کے اندر درخت لگانا شرعاً درست ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد میں ایسا تصرف کرنا جس کی وجہ سے مسجد کا اصلی مقصد فوت ہونے کا قوی اندیشہ ہو، مکروہ ہے۔ محرمہ حالات کب سے رکھتے ہوئے مسجد میں ایسی جگہ پر درخت لگانا جس کی وجہ سے نمازیوں کو مشکلات ہوں ماضیوں میں درختی برقرار نہ رہ سکے اور نمازیوں کی توجہ میں خلل ڈالنے کا سبب ہو یا اس کی وجہ سے مندر و گرجے کے ساتھ مشابہت کا قوی امکان ہو تو ایسے حالات میں مسجد کے اندر درخت لگانا درست نہیں، تاہم اگر درخت ایسی جگہ لگائی جائیں جس کے ساتھ مسجد کے مصالح وابستہ ہوں اور نمازیوں کے لیے ضرر کا سبب نہ ہو تو پھر ایسی صورت میں درخت لگانا درست ہے۔

(۱) الفتاویٰ الہدیہ، کتاب الکرامیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد، ۲۲۱/۵

## والدلیل علی ذلك:

قال في الخلاصة: غرس الأشجار في المسجد لأبأس به إذا كان فيه نفع للمسجد، بأن كان المسجد دسراً، والأسطوانات لا تستقر بدونها، وبدون هذا لا يحور وفي الهدية عن القرائب: إن كان نفع الناس بظله، ولا يصيق على الناس، ولا يفرق الصفوف لأبأس به، وإن كان لنفع نفسه بورقه أو ثمره، أو يفرق الصفوف، أو كان في موضع تنفع به المشابيه من البيعة والمسجد، بكرة (۱)

ترجمہ مسجد میں درخت لگانے میں کوئی حرج نہیں، جب کہ اس میں مسجد کا نفع ہو۔ مثلاً مسجد کی زمین ایسی فی ہرجس میں ستون قائم نہ رہتے ہوں جب تک کہ درخت نہ لگائے جائیں، اگر یہ ضرورت نہ ہو تو پھر جائز نہیں۔ مندیہ میں غرائب سے نقل کیا گیا ہے کہ اگر لوگوں نے یہ اس کے سامنے میں نہ ہو اور یہ لوگوں کے لیے تنگی کا باعث نہ ہو اور اس سے صفوں میں فرق نہ آتا ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، را کر اس کے پتوں یا پھل سے اس کا ذاتی نفع ہو یا یہ صفوں میں فرق کا باعث بننا ہو یا یہ ایسی جگہ میں ہوں جہاں مسجد اور گرجے میں مشابہت پیدا ہوتی ہو تو مکروہ ہے۔



## مسجد کی تنگی کی وجہ سے دوسرے محلے والوں کو مسجد آنے سے روکنا

سوال نمبر (270):

اگر کسی محلے کی مسجد بہت تنگ ہو اور دوسرے محلے کے لوگ اس میں نہ سہائیں تو کیا دوسرے محلے والوں کو مسجد سے روکنا جائز ہے۔

پیشوا نذیر احمد

الجواب وبالله التوفيق:

مسجد ایک عبادت گاہ ہے جس میں ہر کسی کو نماز، ذکر و تلاوت کرنے کا حق حاصل ہے۔ بلاوجہ کسی کو مسجد سے منع کرنا جائز نہیں۔ قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے مسجد میں آنے سے منع کرے والوں کے لیے وحید ذکر کیا ہے۔

﴿ومن اظلم ممن منع مساجد الله ان يذكرو فيها اسمه وسمى في عرابها﴾ (۲)

(۱) رجال المساجد علی الدر المنجلی، کتاب الصلاة باب ما یجوز من الصلاة وما یکرہ فیہا ۱۳۵/۲

(۲) البقرة / ۱۱۱

ترجمہ:

اس شخص سے بڑھ کر ظالم کون ہے جو اللہ تعالیٰ کی مسجدوں میں اللہ تعالیٰ کے ذکر کرنے کو روکے اور ان کی برہادی کی کوشش کرے۔

اگر محلے کی مسجد بہت تنگ ہو اور دوسرے محلے کے لوگ اس میں نہ سما سکیں تو اپنی ضرورت کو ملحوظ رکھ کر دوسرے محلے والوں کو مسجد سے روکنے کی گنجائش پائی جاتی ہے۔

والعلیل علی ذلک:

و كما لأهل المحلة أن يمتنعوا من لبس منهم عن الصلوة فيه هذا صافي بهم المسجد. (۱)

ترجمہ: جب اہل محلہ کی مسجد تنگ ہو تو دوسرے محلہ والوں کو اپنی مسجد میں نماز پڑھنے سے روک سکتے ہیں۔



### مسجد میں کھانا، پینا اور سونا

سوال نمبر (271):

مسجد اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لیے بنائی جاتی ہیں۔ شریعت مطہرہ کی رو سے اس میں کھانا، پینا اور سونا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجہ فرما

الجواب وبالله التوفيق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق مسجد میں کھانا، پینا اور سونا صرف مکلف کے لیے جائز ہے اور غیر مکلف یا مقیم وغیرہ کے لیے مسجد میں بغیر نیت اعتکاف کے کھانا اور سونا مکروہ ہے، لہذا مسجد میں کھانا کھاتے وقت اعتکاف کی نیت کر کے داخل ہونا چاہیے اور اس کے لیے وہاں نیت کے مطابق نماز اور ذکر و اذکار کرنے کے بعد دیگر ضروریات سونا، کھانا وغیرہ میں مشغول ہونا درست ہے، البتہ مسجد کے ساتھ متصل کسی جگہ یا کمرہ کو قصداً چھوڑ کر مسجد میں ہی کھانا کھانا یا سونا مناسب نہیں۔

والنیل علی ذلك:

ریکرة النوم والاکمل فيه بغیر المعتکف، وبذا أراد أن یفعل ذلك، یعنی ان ہوي الاعتکاف، فیدخل فيه، وبذكر الله تعالى بقدر مانوی، أو یصلی ثم یفعل ما شاء، کذا فی السراجیه ولا بأس للمعرب ولصاحب النار أن یام فی المسجد فی الصحیح من المذهب، والأحسن أن یتورع، فلا یام، (۱)

ترجمہ:

اور (سہر میں) غیر مکلف کے لیے سونا اور کھانا کروہ ہے اور جب ان چیزوں کا ارادہ کرے تو چاہے کہ اعتکاف کی نیت سے مسجد میں داخل ہو اور نماز اور ذکر کرے، پھر جو چاہے (سونا، کھانا وغیرہ) کرے۔ مسافر اور رہائش پذیر کے لیے صحیح مذہب کے مطابق مسجد کے سونے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ سونے سے پرہیز کرے اور نہ سوئے۔



### عید گاہ کو مسجد بنانا

سوال نمبر (272):

اگر کوئی شخص عید گاہ کے لیے زمین وقف کر دے اور وہاں پر لوگ عید کی نماز پڑھتے ہوں تو عید گاہ کی زمین پر مسجد بنانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟

پیشوا انڈیا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی زمین صرف نماز عید کے لیے وقف کی گئی ہو تو وقف کی اجازت کے بغیر ایسی زمین پر مسجد بنانا جائز نہیں۔ کیوں کہ شریعت میں وقف کی شرط کو ملحوظ رکھا گیا ہے جب تک شریعت کے موافق ہوں، البتہ وقف کی اجازت سے عید گاہ کی زمین پر مسجد بنانے میں کوئی حرج نہیں۔

والنیل علی ذلك:

فإن شرائط الوقف معتبرة إذالم تخالف الشرع، وهو مالک، فله أن یجعل ماله حیث شاء مالم

ہکی معصیہ (۱)

ترجمہ

جب واقف کی شرائط شریعت سے متصادم نہ ہوں تو وہ معتبر ہیں، وہ چونکہ (اپنے مال کا) کاما لگ ہے، لہذا اسے اختیار حاصل ہے کہ جب تک کوئی معصیت نہ ہو، اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرے۔



### مسجد کے کسی حصہ کو سڑک بنانا

سوال نمبر (273):

ہمارے علاقے میں ایک مسجد ہے، جو رقبہ کے لحاظ سے نمازیوں کی تعداد کے مقابلے میں کافی وسیع ہے اور مسجد کے ساتھ متصل سڑک بن رہی ہے۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ مسجد کا کچھ حصہ سڑک میں شامل کیا جائے۔ عوام کی سہولت کے پیش نظر مسجد کا کچھ حصہ سڑک میں شامل کیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر اہل محلہ مسجد کا کچھ حصہ لوگوں کی سہولت کی خاطر راست میں شامل کرنا چاہتے ہیں تو یہ شرعاً جائز نہیں۔ کیوں کہ جو جگہ ایک دفعہ مسجد بن جائے تو وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی، اس کو کسی اور مصرف میں استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں، اگرچہ اس میں عوام کی سہولت پیش نظر ہو۔

لہذا صورتِ مسئولہ میں سڑک کی توسیع کے لیے مسجد کا کچھ حصہ اس میں شامل کرنا جائز نہیں ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

قوله: (لا عكسہ) وإن أراد أهل المحلة أن يجمعوا شيئاً من المسجد طريقاً للمسلمين، فقد قيل:

ليس بهم دلت، وإله صحيح (۲)

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلبہ شرائط الوقف معنیۃ ۶/۲۷۶

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلبہ فی جعل شیء من المسجد طریقاً: ۶/۲۷۶

ترجمہ:

(اس کا عکس جائز نہیں) یعنی اگر اہل محلہ مسجد کا کچھ حصہ مسلمانوں کو راستہ بنانے کے لیے دینے کا ارادہ کریں تو کہا گیا ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں اور یہی صحیح ہے۔



### مسجد کی صفائی

سوال نمبر (274):

اگر چار دیواری نہ ہونے کی وجہ سے گند، پانی یا تار وغیرہ مسجد میں داخل ہوتا ہو اور اہل محلہ قدرت رکھنے کے باوجود اس کی تعمیر یا ٹکڑ نہیں کرتے ہوں تو اہل محلہ گناہ گار ہوں گے یا نہیں؟ اور کیا اہل محلہ پر اس کی تعمیر کی ذمہ داری عائد ہوتی ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کی تعمیر یا اس کی چار دیواری کے اخراجات مسجد کے فنڈ سے پورے کیے جاتے ہیں۔ اگر فنڈ اتنا نہ ہو کہ اس سے مسجد کی چار دیواری کا انتظام ہو سکے یا اہل محلہ قدرت رکھنے کے باوجود اس کی تعمیر کا انتظام نہیں کرتے جس کی وجہ سے مسجد کو نقصان پہنچتا ہو تو ایسے لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گناہ گار ہوں گے اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے مساجد کو پاک اور صاف ستر رکھنے کا حکم دیا ہے، اس لیے مسجد کو گندے پانی اور گندے تار سے بچانا محلہ والوں کی ذمہ داری ہے۔

واللہ اعلم بالصواب

﴿اِنَّ مَطَهْرًا ثَلٰثًا لِّمَطَافِیْنِ وَالتَّحْفِیْمِ وَالتَّمْطِیْعِ الشَّخُوْدِ﴾ (۱)

ترجمہ: میرے گھر کو طواف کرنے والوں کے لیے اور اعتکاف کرنے والوں کے لیے اور کوٹا بھود کرنے والوں کے لیے پاک کرو۔



## مسجد کے لیے جبری چندہ

سوال نمبر (275):

مسجد کی تعمیر کے لیے کمیٹی والے اہل محلہ پر چندہ مقرر کر کے لگاتے ہیں۔ ہر اوقات لوگ دینے میں بگل سے کام لیتے ہیں تو کمیٹی والے ان سے جبری طور پر چندہ وصول کرتے ہیں۔ یہاں تک کہ اگر کوئی چندہ نہ دے تو اس سے ترک موالات کیا جاتا ہے۔ کیا اس طریقہ پر مسجد کے لیے چندہ وصول کرنا جائز ہے؟

بیشوا خیر

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے لیے چندہ ثواب کی نیت سے دیا جاتا ہے۔ مذکورہ طریقے سے چندہ وصول کرنے میں اخلاص باقی نہیں رہتا جو عمل کے لیے بنیادی چیز ہے۔ جبری طور پر وصول کرنے میں طیب خاطر بھی باقی نہیں رہتا جو کسی کے مال کو اپنے لیے یا کسی کے لیے حلال کرنے کے لیے بنیادی شرط ہے۔ حضرت محمد ﷺ فرماتے ہیں:

”ألا لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب نفس منه“۔ (۱)

ترجمہ: کسی مسلمان کا مال اس کی رضا کے بغیر جائز نہیں۔

مسجد میں یہ ضروری نہیں کہ یہ پختہ ہو اور اس پر زیادہ خرچ ہو، مسجد کی آبادی نازیروں کی کثرت سے ہے جو عام مساجد میں بھی ممکن ہے، اس لیے چندہ کے لیے یہ طریقہ پختہ مستحسن نہیں، اس لیے اگر لوگوں کو مسجد کے اخراجات کی تفصیل بیان کر کے ان کی مرضی پر چھوڑا جائے تو یہ زیادہ بہتر ہے۔ تاہم محلہ کی مسجد کو آباد رکھنے اہل محلہ کی ذمہ داری ہے، لہذا اس میں بگل نہیں کرنا چاہیے۔



## حرام مال مسجد میں لگانا

سوال نمبر (276):

ایک نئی تعمیر شدہ مسجد کے محلہ والوں نے ضرورت کے لیے رشوت دے کر اپنی باری سے فیل سوئی گیس اور بجلی کنکشن حاصل کیے۔ پھر اسی طور پر ایک کمیٹی بنا کر یہ فیصلہ کیا کہ آئندہ کے لیے جو لوگ یہاں آکر جگہ خریدیں گے، ان

(۱) مستداحمد، رقم الحدیث: ۱۷۲، ۲۰، ۶/۶

کو گیس، در بجلی کنکشن کے لیے دو ہزار روپے ادا کرنے ہوں گے۔ یہ درحقیقت اس رقم میں اپنا حصہ ڈالتا ہے جو ابتدائی سرق پر کنکشن وصول کرتے ہوئے بطور رشوت دی گئی ہے، تاہم کمیٹی والوں نے مسجد کو اس رقم کے لیے بہترین مصرف قرار دیا، اس لیے اس کا لوٹی والوں میں یہ طریقہ چلا آ رہا ہے کہ یہ رقم وصول کر کے مسجد میں ری جاتی ہے۔ یہاں پر دو باتیں قابل غور ہیں۔

(۱) کیا کمیٹی والوں کے لیے یہ جائز ہے کہ وہ لوگوں سے یوں رقم وصول کرتے رہیں اور بطور رشوت دی ہوئی رقم میں آئندہ آنے والوں کو شریک کر دیں۔

(۲) کیا ایسی رقم وصول کر کے مسجد میں لگاتا جائز ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

بجلی اور سوئی گیس کا حصول ہر شہری کا بنیادی حق ہے، جس علاقہ میں بجلی اور گیس پہنچی جائے تو یہ حکومت کی ذمہ داری ہے کہ لوگوں کو حسب قانون کنکشن دیا کرے، لیکن ایسی حالت میں جہاں فسران ہالا یا ماتحت عملہ رکاوٹ پیدا کر کے صارفین کو تنگ کرنے کا باعث بنے در کسی صورت میں رشوت دیئے بغیر حق دینے کے لیے تیار نہ ہوں تو وہاں اس کے شرعے نیچنے کے لیے رشوت دینے کی گنجائش ہے، اگرچہ لینے والے کے لیے بہر حال ناجائز ہے۔

صورت مستور میں جب اس کا لوٹی میں اوپن رہائش رکھتے، والوں نے گیس اور بجلی والوں کو بطور رشوت کچھ رقم دی ہے تو ان کی مجبوری کی وجہ سے ان کا یہ اقدام جائز تھا، لیکن یہ صرف ان تک محدود رہے گا، اس لیے بعد میں آنے والوں کو اس میں شریک رکھنے کی کوئی خاص وجہ معلوم نہیں ہوتی۔ اگر غور کیا جائے تو اولین رہائشی لوگوں نے رشوت دینے کی قیمت درحقیقت وصول کی ہے، کیوں کہ ابتدا میں ان کو یہ زمین یقینی سستی ملی ہوگی، جب کہ بعد میں آنے والوں سے بنیادی سہولیت کی وجہ سے قیمت زمین زیادہ وصول کی جاتی ہے، اس لیے کمیٹی والوں کے لیے اس لوگوں سے یہ رقم وصول کرنا ناجائز نہیں۔ پھر ایسی ناجائز رقم مسجد میں صرف کرنا دوسری غلطی ہے۔ مسجد کے لیے حلال اور پاک رقم ضروری ہے جو حرام ذرائع آمدنی سے وصول ہو، مسجد میں اس کا خرچ کرنا جائز نہیں۔ بہتر یہ ہے کہ مسجد کے لیے ایسی رقم اکٹھی ہو جس میں حرمت کا شبہ نہ ہو۔



## والدلیل علی ذلک:

قوله: (ولو سألہ الحلال) قال تاج الشریعة: أمالوا انفق فی ذلک ما لا حیثاً و ما لاسبہ الخبیث والطیب، فیکره لأن الله تعالى لا یقبل إلا الطیب، فیکره توثیث متہ بما لا یقصدہ (۱)  
ترجمہ:

(اگر چہ حلال ہو) تاج الشریعہ فرماتے ہیں کہ اگر مال خبیث کو اس میں خرچ کرے اور طیب اور خبیث ماں یکجا ہوں تو یہ مکروہ ہے، کیوں کہ اللہ تعالیٰ صرف پاک ماں کو قبول کرتا ہے۔ پس اللہ تعالیٰ کے گھر کو ایسے ماں سے آلودہ (تعمیر) کرنا مکروہ ہے جس کو وہ قبول نہیں کرتا۔



## مسجد کی دکانوں کی چھت پر نماز پڑھنا

سوال نمبر (277):

کیا فرماتے ہیں علمائے کرام و مفتیان عظام اس مسئلہ کے بارے میں کہ ایک مسجد ہے جس کے سیدہ میں دکانیں ہیں اور ان دکانوں کے اوپر امام مسجد اور مؤذن کا حجرہ ہے۔ اس کے اوپر مسجد اور حجرہ کی چھت ایک ہے، یعنی دکانوں کے اوپر حجرہ کی چھت اور مسجد کی چھت ایک ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر چہ مسجد و حجرہ کی چھت میں کوئی فاصلہ نہیں، بلکہ ایک ہے تو اس چھت کے اس حصے پر جو کہ حجرہ کے اوپر ہے، نماز کی ادائیگی کا کیا حکم ہے؟ یہ حجرہ والی چھت مسجد کا حصہ ہے، اس حصے پر کھڑے ہو کر نماز پڑھنے والوں کو جماعت اور مسجد کا ثواب ملے گا یا نہیں؟ نیز اب اس چھت کے دہریک اور چھت الٹی جاری ہے جو کہ مکمل ایک چھت کی صورت میں ہے۔ اس دوسری منزل کا کیا حکم ہے، آیا مسجد اور حجرہ والے حصے کو الگ الگ شمار کیا جائے گا؟ دوسری منزل میں حجرے والے حصے پر نماز ادا کی جائے صحیح ہے یا نہیں؟ نیز حجرے والا حصہ مسجد کے حکم میں شمار ہوتا ہے یا نہیں؟

سبحانہ و تعالیٰ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر یہ دکانیں مسجد کے مفادات کے لیے وقف ہوں اور ظاہر ہے کہ، صاحب کا مکروہ بھی مسجد کی ضروریات کا

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة باب ما یسجد الصلاة وما یکرہ بہ، مطلب کلمۃ "لا بأس" ۲/۳۶۱

ایک حصہ ہے، اسی صورت میں اس کمرے کے اوپر مسجد کی چھت سے برابر جو چھت ڈالی جائے وہ بھی مسجد کے حکم میں رہے گی۔ اس جگہ نماز پڑھنے والے کا حکم مسجد شرعی میں نماز پڑھنے والے کی طرح ہے۔

واللہ اعلم بالصواب:

ظاہرہ أنه لا فرق بين أن يكون البيت للمسجد، أو لا، إلا أنه يوحد من التعليل أن محل علم كونه مسجداً، إما إذا لم يكن وفقاً على مصالح المسجد، وبه صرح في الاسعاف فقال: 'وإذا كان المراد بـ أو العلو لمصالح المسجد، أو كان وفقاً عليه صار مسجداً' (۱)

ترجمہ:

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ کسی گھر کا مسجد کے نیچے بن جانا خواہ مسجد کے لیے ہو یا نہ ہو۔ دونوں صورتوں میں مسجد نہیں رہے گی، لیکن علت بیان کرنے سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ حکم تب ہے جب یہ گھر مسجد کے مفادات کے لیے نہ ہو۔ چنانچہ جب تہہ خانہ یا پانا خانہ مسجد کے مصالح کے لیے ہو، اور یہ مسجد کے لیے وقف ہو تو اس کے اوپر نیچے مسجد رہے گی۔



### مسجد کی ایمر جنسی لائٹ گمر لے جانا

سوال نمبر (278):

ایک شخص نے ایمر جنسی لائٹ مسجد کے لیے وقف کر دی جو وڈ شیزنگ کے دوران نماز پڑھتے وقت استعمال کی جاتی ہے۔ مسجد کا بانی جو کہ متولی مسجد بھی ہے، اس کو روزانہ گمر لے جا کر مطالعہ کے لیے استعماں کرتا ہے تو کیا متولوں کے لیے مسجد کی لائٹ گمر میں استعمال کرنا جائز ہے؟

بیشواختہ جردا

العبواب وبالله التوفيق:

اگر ایمر جنسی لائٹ واقعی مسجد کے لیے وقف کی گئی ہو تو مسجد کی وقف شدہ چیز متولی کے لیے اپنے گھر میں استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

متولي المسجد ليس له أن يحمل مخرج المسجد إلى بيته، وله أن يحمله من البيت إلى

المسجد. (۱)

ترجمہ مسجد کے متولی کے لیے مسجد کا چراغ اپنے گھر لے جانا جائز نہیں، ہاں گھر کا چراغ مسجد لانا جائز ہے۔



### خالی پلاٹ کو مسجد بنانا

سوال نمبر (279):

ایک شخص نے مسجد کے لیے زمین وقف کی ہے جس پر ابھی تک عمارت نہیں بنی ہے اور لوگ اس میدان میں باقاعدہ طور پر نماز باجماعت اور جمعہ وعیدین کی نماز ادا کرتے ہیں تو کیا بغیر تعمیر کے اس پر شرعی مسجد کا اطلاق ہو سکتا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی زمین ایسی ہو جس پر ابھی تک کوئی تعمیر نہیں ہوئی ہے اور وقف نے اس بات کی نیت کر لی ہو کہ اس موقوفہ زمین پر لوگ جماعت کے ساتھ نماز ادا کریں گے اور لوگوں نے نماز باجماعت، دعا کرنا شروع کر دیا ہو تو ایسی زمین پر شرعی مسجد کے احکامات جاری ہوں گے، کیونکہ اگر کسی جگہ کو مسجد قرار دینے کے لیے تعمیر شرط نہیں۔

لہذا مذکورہ زمین پر اگر باقاعدہ نماز باجماعت شروع ہو چکی ہو تو یہ کسی کی ملکیت نہیں ہوگی اور قیامت تک یہ مسجد ہی رہے گی۔

والدلیل علی ذلك:

اعلم انه لا يشترط في تحقق كونه مسجداً البناء كما هي العادة، لو كان له مساحة لا بناء فيها أمر قومه بالصلاة فيها بجماعة قلوا: إن أمرهم بالصلاة أبداً، أو أمرهم بالصلاة فيها بالجماعة، ولم يذكر إلا أنه أراد بها «الأبد» ثم مات، لا يكون ميراثاً عنه (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیۃ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد، ۲/۴۶۶

(۲) حاشیہ الطحطاوی، کتاب الوقف، تحت قوله (وبقوله) ۲/۵۳۶

ترجمہ: ملحوظ رہے کہ مسجد کے ثبوت کے لیے اس کی عمارت ضروری نہیں۔ جیسا کہ خانیہ میں لکھا ہے اگر کسی واقف کے پاس کوئی میدان ہو جس میں کوئی عمارت نہ ہو، لوگوں کو اس میں نماز باجماعت ادا کرنے کا حکم کرے۔ عمارت بناتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اس میں ”ہیشہ“ نماز ادا کرنے کو کہے یا صرف نماز باجماعت کرنے کے لیے کہے اور ہمیشہ کا لفظ ذکر نہ کرے، لیکن ”گزر“ ہمیشہ“ کا ارادہ ہو اور یہ شخص وفات پا جائے تو مسجد کی یہ زمین اس کی میراث شمار نہیں ہوگی۔



### مسجد کی اضافی چیز فقرا کو دینا

سوال نمبر (280):

گزر کوئی شخص نے مسجد میں عکھے، دریاں فانوس وغیرہ لگائے اور متولی مسجد پرانی چیزیں فقرا کو دینا چاہے تو کیا مسجد کی اضافی چیزیں فقرا کو دینا جائز ہے؟

بینوا انوہم

الجراب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق مسجد کی اضافی چیزیں فقرا کو دینا جائز نہیں، بلکہ ان کو فروخت کر کے اس کی رقم مسجد کے مصارف و مقاصد میں خرچ کی جائے گی۔

لہذا مذکورہ اشیا فقرہ کو دینے کی بجائے فروخت کر کے مسجد کی تعمیر و ترقی پر خرچ کی جائیں تاکہ موقوفہ چیز کا تصرف صحیح ہو سکے، کیوں کہ یہ چیزیں مسجد کے لیے وقف تھیں جس کا حکم یہ ہے کہ وہ جس مقصد کے لیے وقف ہوں اسی میں استعمال کی جائیں گی، اگرچہ بعد میں ضرورت کی وجہ سے اس کی قیمت ہی استعمال ہو۔

والدلیل علی ذلک:

المفاضل من وقف المسجد هل يصرف إلى الفقراء؟ قيل: لا يصرف، وأنه صحيح، ولكن

يشترى به مستعلا للمسجد، كذا في المحیط۔ (۱)

ترجمہ: محیط میں لکھا ہے کہ مسجد سے دائرہ وقف چیز کو فقرا پر خرچ نہیں کیا جاسکتا اور یہی صحیح قول ہے، اب اس فاضل چیز سے مسجد کے مصارف کے لیے کوئی چیز خریدی جائے۔

## مسجد کے چندہ سے مینار بنانا

سوال نمبر (281):

کیا مسجد کے چندہ سے مسجد کے مینار کی تعمیر جائز ہے؟

بیہوا ترمذی

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے مصارف و مضافات کا پرہیز کرنا مینار کی تعمیر پر موقوف نہیں۔ مینار نہ بھی ہو تو پھر بھی لوگ اس میں پانچ وقت اور جمعہ کی نماز پڑھ سکتے ہیں، بلکہ بعض علاقے ایسے بھی پائے جاتے ہیں جہاں مینار کی ضرورت ہی نہیں ہوتی، لیکن بذات خود مینار مسجد کی پہچان ہے، مسجد کے تشنوع کی ہٹاؤ اور اٹھار کے لیے مینار اہم و رعبہ ہے۔ شعائر اللہ کی تنظیم میں مینار ایک اہم حیثیت رکھتا ہے، اس لیے جہاں کہیں معاشرتی طور پر مینار مسجد کے لیے ضروری قرار دیا جاسکتا ہو، وہاں مسجد کا چندہ اس پر خرچ کرنا جائز ہے، ہاں جس علاقوں میں لوگ اس کی ضرورت نہیں سمجھتے ہوں، وہاں ضرورت کے دائرے سے باہر ہونے کی وجہ سے مینار کے لیے مستقل چندہ کی ضرورت ہے، اگر مسجد کا نقشہ بنا کر اس پر کام ہو رہا ہو اور انجینئر نے مسجد ڈیزائن کرتے وقت مینار بھی دیا ہو اور لوگ اس نقشہ کا علم رکھتے ہوئے چندہ دے رہے ہوں تو مینار کے لیے، لگ اعلان کی ضرورت نہیں، لوگوں کو نقشہ کا علم ہونا مینار بنانے کی اجازت کے مترادف ہے، منصوبہ بندی کرتے وقت جب فنی ماہرین کی خدمات لی جائیں تو مینار مسجد کی ضرورت میں شمار ہوتا ہے، شاید کوئی انجینئر ہو جو مسجد ڈیزائن کرتے وقت مینار کا خیال نہ رکھے ایسی صورت میں مینار پر چندہ خرچ کیا جاسکتا ہے۔

والذلیل علی ذلک:

وأما بناء منارة المسجد من غلة الوقف فإن كان بناءها مصلحة للمسجد، فإن يكون أسمع للقوم، فلا بأس به، وإن لم يكن مصلحة لا يجوز. (۱)

ترجمہ:

مسجد کا مینار اگر مسجد کی مصلحت ہو، مثلاً اذان کی آواز دور دور اور اونچا سنانا ہو تو مسجد کی آمدن سے مینار بنانا جائز ہے اگر کوئی مصلحت نہ ہو تو جائز نہیں۔

(۱) فتاویٰ الہدیۃ، کتاب الکراہیۃ، باب الخامس فی آداب المسجد: ۳۲۲/۵

## مسجد کی دیوار پر قرآنی آیات یا احادیث لکھنا

سوال نمبر (282):

کیا مسجد کی دیوار پر قرآنی آیات یا احادیث نبوی ﷺ کا لکھنا جائز ہے؟

یٰسُوْا تَوْجِہًا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کی دیواروں پر لکھائی سے، اگر نماز میں غلط واقع ہونے کا خطرہ ہو تو پھر اندرون مسجد تہجد کی جانب لکھائی سے اجتناب بہتر ہے، کیوں کہ بعض اوقات معصی کی اس پر نظر پڑ جاتی ہے جس کی وجہ سے نمازی کا دھیان کسی اور طرف چلا جاتا ہے۔ اگر لکھائی اتنی اونچائی پر ہو کہ سنت کے مطابق نماز پڑنے والے کی اس پر نظر نہ پڑے تو جائز ہے، خاص کر جب قرآن کی آیت یا کسی حدیث سے نمازیوں کو خاص پیغام ملتا ہو۔ ہاں قبلہ کی جانب کی دیوار کو نقش و نگار سے بھرنا اگر نمازی کی توجہ متاثر ہونے کا ذریعہ ہو تو پھر ایسے نقش و نگار سے اجتناب کرنا بہتر ہے۔

والدلیل علی ذلک:

ولو كتب القرآن علی الحیطان والحدائق، بمعہم قالوا یرحیٰ أن یمحور (۱)

ترجمہ: اگر دیواروں پر قرآن لکھا جائے تو بعض علماء کرام فرماتے ہیں کہ امید ہے کہ یہ جائز ہوگا۔



## مسجد کے صحن میں دکان بنانا

سوال نمبر (283):

ہماری مسجد پرانی ہو چکی ہے۔ علاقے کے معزز لوگ اس کو شہید کر کے دوبارہ تعمیر کرنا چاہتے ہیں۔ مسجد کے لیے جو نقشہ بنایا گیا ہے، اس میں مسجد کے صحن کی ایک طرف میں مسجد کی آمدنی کی نیت سے اکانوں کے لیے ایسی جگہ متعین کی گئی ہے جو پہلے مسجد کا حصہ تھا۔ کیا مسجد کی آمدنی کے لیے ایسی جگہ دکان بنانا جائز ہے؟

یٰسُوْا تَوْجِہًا

الجواب وبالله التوفیق:

صورت مسئلہ میں اگر یہ بات قطعی اور یقینی ہو کہ مذکورہ جگہ پہلی تعمیر میں مسجد میں داخل تھی اور اب دوبارہ تعمیر میں مسجد کے اس حصے میں دکانیں بنائی جا رہی ہیں تو ایسی جگہ کو دکانوں کے لیے استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں، کیوں کہ اس سے مسجد کا تقدس پائے مال ہو جائے گا اور اس کی حرمت اپنی جگہ باقی نہیں رہے گی، البتہ اگر ابتداً مسجد میں واقف نے دکانوں کے لیے جگہ معین کی ہو جو مسجد سے خارج ہو تو کسی جگہ پر مسجد کی آمدنی کے لیے دکان وغیرہ بنانے میں کوئی حرج نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

فیم المسجد لا یحورہ ان یمی حیوانیت فی حد المسجد، أو فی فناءه لأن المسجد ید جعل حاسوباً ومسکناً، تسقط حرمة، وهد لا یحور، والعماء تبع المسجد، فیکون حکم المسجد (۱)

ترجمہ مسجد کے متولی کے لیے مسجد یا فناء مسجد میں دکانیں بنانا جائز نہیں، اس لیے کہ اگر مسجد دکان یا رہنے کی جگہ بن جائے تو اس کی حرمت ساقط ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں اور محض چونکہ مسجد کی تابع ہوتی ہے، اس لیے وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔



### مسجد کی پرانی اشیاء کو پھینکنا

سوال نمبر (284):

ایک مسجد کے اسٹور میں کافی پرانی چیزیں مثل صغیر، بجلی کی تاریں، ٹوٹیاں وغیرہ پڑی ہوئی ہیں جو کہ استعمالات کے قابل نہیں ہیں تو کیا ان ٹالوٹوں کو کوڑے کرکٹ میں پھینکا جاسکتا ہے؟

بیشواؤ جبرو

الجواب وبالله التوفیق:

اگر مسجد کی اشیاء پرانی ہو کر ناقص استعمالات ہو چکی ہوں اور ضائع ہونے کا قوی اندیشہ ہو تو اگر ان کو فروخت



کرنا ممکن ہو تو ان کو فروخت کر کے رقم مسجد کے مصارف و مقاصد میں استعمال کی جائے، البتہ اگر فروخت کرنے کے بھی قابل نہ ہوں تو پھر ان اشیاء کو مسجد سے باہر بھینکنے میں کوئی حرج نہیں۔

والذیل علی ذلک:

سنن ابوبکر، عن حشیش المسجد ینخرج عن المسجد أبام الربیع؟ قال: إن لم یکس له قیمۃ، لا بأس بطرحه خارج المسجد، ولا بأس برفعه والانتفاع به، (۱)

ترجمہ:

ابوبکر سے پوچھا گیا کہ موسم بہار میں مسجد کی گھاس کو مسجد سے نکالنے کا کیا حکم ہے تو فرمایا کہ اگر بے قیمت اور بے فائدہ ہو تو اس کو باہر بھینکنے میں کوئی حرج نہیں، اور اس کو اٹھ کر استعمال کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔



## قرآن پاک کی موجودگی میں مسجد کی چھت پر گھومنا

سوال نمبر (285):

اگر کسی مسجد کی دو منزلیں ہوں، پہلی منزل میں قرآن مجید کے نسخے موجود ہوں تو دوسری منزل میں نماز پڑھنا یا دیے گھومنا جائز ہے یا نہیں؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

اگر گھر یا کسی مسجد کی نچلی منزل میں قرآن مجید موجود ہو تو بالائی منزل کو استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں، اس سے توہین کا تاثر نہیں ملتا، بلکہ یہ ایک معاشرتی مجبوری بھی ہے، کیوں کہ کئی کئی منزلیں عمارتیں اور مساجد بنانا معاشرہ کی اہم ضرورت ہے تو ضرور بالاد پر کی منزلوں کو لوگ استعمال کریں گے۔ ہاں اوقات لوگ چھتوں پر گھومتے پھرتے ہیں اور نیچے الماریوں میں قرآن کے نسخے رکھے ہوتے ہیں، بلکہ دوسری چھت سے، اگر پہلی چھت میں قرآن مجید کے رکھے ہوئے نسخے نظر بھی آئے، پھر بھی اس میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ ایک مسلمان کے ذہن میں گھومتے وقت توہین کا تصور نہیں

آتا۔



والدلیل علی ذلك:

الا ترى انه لو وضع في البيت، لا بأس باليوم عبي سطحه (۱)

ترجمہ

کیا ایسا نہیں کہ کسی گھر میں اگر قرآن موجود ہو تو اس کی چھت پر سونے میں کوئی حرج نہیں۔



بلا اجازت کسی جگہ کو جائے نماز بنانا

سوال نمبر (286):

ایک گودام کرے پر لیا گیا اور اس میں کاروبار کی جارہی ہے۔ کچھ مدت تک مالک مکان اور کرایہ دار کے درمیان تعلقات اچھے تھے، لیکن ابھی دونوں کے درمیان کرایہ پر احتمالات پیدا ہوئے ہیں۔ مالک مکان جس کرایہ پر گودام دینا چاہتا ہے، کرایہ دار اس کے لیے تیار نہیں، جب کہ کرایہ دار کے کرایہ پر مالک مکان راضی نہیں۔ دونوں کا تنازعہ عدالت تک پہنچا ہے۔ ایسی صورت میں کرایہ دار نے گودام کی دوسری چھت میں غمار پڑھنے کے لیے عارضی جگہ بنائی ہے جس میں پانچ وقت باجماعت نماز ادا کی جا رہی ہے۔ کیا ایسی جگہ میں جماعت کی نماز کے لیے حاضری جائز ہے؟

بیشواؤ صرنا

الجواب وبالله التوفيق:

شرعی نقطہ نظر سے کسی کی زمین یا دکان سے اقتدار خواہ کرایہ کی صورت میں ہو یا تمراء، مالک کی اجازت پر موقوف ہے۔ کرایہ کی صورت میں طرفین باہمی معاہدہ کے تابع ہوں گے۔ اجارہ میں تعین مدت لازمی امر ہے جس میں بعد ازاں طرفین کو معاہدہ ختم کرنے یا تجدید کا اختیار حاصل ہوتا ہے جہاں کہیں مدت کے اختتام پر مالک مکان کرایہ دار کو گزشتہ کرایہ پر دینے کے لیے راضی نہ ہو تو کرایہ دار کا بلا اجازت قبضہ کرنا ناقصب کے مترادف ہے، تاہم مقررہ مدت کے دوران بلا وجہ کرایہ د رکھنا مالک کے لیے جائز نہیں، لیکن مقررہ مدت ختم ہونے پر رضامندی حاصل کرنا ضروری امر ہے۔

جب مذکورہ گودام کے گزشتہ کرایہ کی مدت بڑھانے پر مالک راضی نہ ہو اور کرایہ دار کسی تجدید معاہدہ کے

لیے تیار نہ ہو تو، ایسی صورت میں کرایہ دار کا جبری قبضہ غصب کے مترادف ہے۔ اس جگہ اگر قدیم زمانے سے نمازیں پڑھی جا رہی ہوں تو پھر کرایہ دار اور مالک کے تنازعہ سے نماز پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ ظاہر ہے کہ مسلمان، ملک بھی نماز پڑھنے سے ناراض نہیں ہوگا، لیکس اگر یہ نمازیں تنازعہ کے بعد شروع کی گئی ہوں اور اس سے کرایہ دار اپنے قبضہ کو دوام بخشا ہو تو پھر بہتر یہ ہے کہ اسکی جگہ نماز پڑھنے سے احتراز کیا جائے اور قریب کسی شری مسجد کی جماعت میں شریک ہونا چاہیے۔ مقصود زمین پر نماز پڑھنے سے ستر ضروری ہے، تاہم جو شخص ایسی جگہ انفرادی یا جماعت نماز پڑھے تو اس کا ذمہ فارغ ہو جاتا ہے، کیوں کہ یہ غاصبانہ قبضہ ایک عارضی امر ہے جو کسی وقت کرایہ دار کے چھوڑنے یا مالک کی اجازت سے ختم ہو سکتا ہے۔

والدلیل علی ذلک:

إدعاء عصب أرضاً، فبسی فيها مسجدٌ . ولا بأس بالصلاة في المسجد . وإن عصب داراً، فحفلها مسجد، لا يصح لأحد أن يصلّي فيه، ولا أن يدخله . وإن جعلها مسجداً جامعاً، لا يجمع فيه (۱) ترجمہ۔ جب کوئی زمین غصب کرے اور اس پر مسجد بنائے۔۔۔ تو اس مسجد میں نماز پڑھنے میں کوئی حرج نہیں۔۔۔ اگر کسی نے کوئی گھر غصب کیا اور پھر اس میں مسجد بنائی تو کسی کے بے گنجائش نہیں کہ وہ اس میں نماز پڑھے یا داخل ہو اور اگر عام مسجد بنائی جائے تو اس میں جماعت نہیں کرائی جائے گی۔

تاہم موجودہ وقت میں مالک اور کرایہ دار کے باہمی تنازعات میں مطلقاً بغیر اجازت کے غصب کا حکم لگانا مشکل ہے، بسا اوقات مالک کے ناجائز مطالبات اور کرایہ دار سے ناروا سلوک بھی باہمی تنازعہ کا سبب بن سکتا ہے، جیسے بعض جگہ مالک لالچ میں آکر کرایہ دار کو آرام کرنے نہیں دیتا اور آئے دن ناجائز مطالبات سے اس کو جگہ چھوڑنے پر مجبور کرتا ہے، جب کہ کرایہ دار بھی بعض وقت ملکی قانون یا عرف و رواج کا سہارا کر مالک کے مالکانہ حقوق ماننے کے لیے تیار نہیں ہوتا ہے، ایسی صورت میں دونوں کے موقف کو من کر کوئی فیصلہ کیا جاسکتا ہے، تاہم موجودہ وقت کرایہ کے نظام میں مالک مکان اور کرایہ دار کے دائرہ اختیار کے تعین اور معاشرہ میں مالک یا کرایہ در کی زیادتی کے تذکرہ کے لیے حکومت کے متائے ہوئے قوانین کا شرعی جائزہ دینے کی ضرورت ہے کہ طرفین کے لیے کہاں تک قانون کی پاسداری ضروری ہے۔



## مسجد کی محراب کو راستہ میں تبدیل کرنا

سوال نمبر (287):

۷۱ رے گاؤں میں تقریباً ڈیڑھ سو سالہ پرانی مسجد ہے۔ اب لوگ اس کو وسعت دینے کی غرض سے اس کی تعمیر نو کرنا چاہتے ہیں۔ مغلین نے نقشہ میں مسجد کی محراب کی جگہ کو راستہ کے لیے مختص کیا ہے تو کیا محراب کی جگہ راستہ بنانا شرعاً درست ہے؟

ہمرا تو جہرہا

اجواب وبالله التوفیق:

جو کہ مسجد کے لیے متعین ہو جائے اور اس پر باقاعدہ نماز باجماعت شروع ہو جائے تو وہ جگہ قیامت تک مسجد رہے گی اور اسے دوسری ضروریات مثلاً راستہ، دفن خانہ، استنجی خانہ وغیرہ کے لیے استعمال کرنا اور روئے شریعت جائز نہیں چونکہ محراب مسجد کا حصہ ہوتا ہے، اس لیے مسجد کا حصہ راستہ کے لیے استعمال کرنا درست نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

قوله (لا حکم) من أراد أحد المحنة أن يجعلوا شئ من المسجد طريقاً للمسلمين، فقد قيل: ليس بهم ذلك، وإنه صحيح. (۱)

ترجمہ

(اس کا عکس جائز نہیں) یعنی اگر اہل محلہ مسجد کا کچھ حصہ مسلمانوں کو راستہ بنانے کے لیے دینے کا ارادہ کریں تو کہا گیا ہے کہ ایسا کرنا جائز نہیں اور یہی صحیح ہے۔

داخل المحراب له حکم المسجد (۲)

ترجمہ

محراب کی اندر کی جگہ مسجد کے حکم میں ہے۔



(۱) رد المحتار علی الدر المختار کتاب الوقف مطلب می عمل شیء من المسجد طریقاً ۷۶/۶

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس فی آداب المسجد ۳۶۱/۵

## مسجد کے نام پر دیا گیا چندہ کسی اور جگہ استعمال کرنا

سوال نمبر (288):

مسجد کے نام پر جمع شدہ چندے کا ایک بڑا حصہ مسجد پر لگایا جائے اور کچھ حصہ کسی رفاہی کام میں صرف کیا جائے، جیسے اسی مسجد کے محلہ کی صفائی کا انتظام کرنا، محلہ کی دیواروں پر نصیحت آمیز کلمات لکھنا اور یا اہل محلہ کے غم و خوشی کے موقع پر صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کا چندہ کسی ایسی جگہ لگانا جس کا تعلق مسجد کی تعمیر یا مسجد کے مصارف سے نہ ہو، جائز نہیں، بلکہ یہ چندہ مسجد اور اس کے مصارف کے لیے استعمال کرنا ضروری ہے۔

صورت مسئلہ میں مسجد کے چندہ سے اس محلہ کی صفائی کا انتظام کرنا یا محلہ کی دیواروں پر نصیحت آمیز کلمات لکھنا اور یا اہل محلہ کے غم و خوشی کے موقع پر اس رقم سے خرچ کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

ولو اشترى القیم بعة المسجد ثوباً ودفع إلى المساکین لایحور، وعیبه ضمان مانقده من مال

الوقف، (۱)

ترجمہ: اگر مسجد کا گران مسجد کے وقف کی آمدنی سے کپڑا خرید لے اور وہ مسکین کو دے تو یہ جائز نہیں ہے اور وقف مال سے جتنی خرچ کیا ہے اس پر اس کا ضمان لازم ہے۔



## مسجد کے چندہ سے جنازہ کے لیے چار پائی خریدنا

سوال نمبر (289):

جو چندہ مسجد کے مصارف کے لیے اکٹھا کیا گیا ہو، ان پیسوں سے جنازہ کے لیے چار پائی خریدی جاسکتی ہے یا

نہیں؟

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے لیے جو چندہ جمع کیا جائے، ان سے جنازہ کے لیے چار پائی خریدنا درست نہیں ہے، البتہ اگر مسجد کا انتظامیہ اس کا اہتمام کر لے کہ اس کے لیے مخصوص عند مقرر کر کے چندہ کیا جائے تو وہ پیسے چونکہ مسجد کے لیے نہیں ہیں، لہذا ان پیسوں سے جنازہ کے لیے چار پائی خریدنا درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

لیس نفیم المسجد أب یشری حجارة یوای ذکر الواقف، أن القیم یشری حجارة (۱)

ترجمہ:

مسجد کے نگران کے لیے جنازہ کی چار پائی خریدنا درست نہیں ہے، اگرچہ واقف نے یہ ذکر کیا کہ یہ نگران اس سے ذریعہ جنازہ کے لیے چار پائی خرید سکتے۔



مسجد کے لیے وقف قرآن پاک دوسری جگہ منتقل کرنا

سول نمبر (290):

جس مسجد کا نام لے کر اس کے لیے قرآن کریم کے نسخے وقف کر کے متولی کو دیے جائیں۔ کیا ان نسخوں کو کسی دوسری مسجد منتقل کیا جاسکتا ہے؟

بیٹو! توجہ رہا

الجواب وبالله التوفیق:

وقف کی ہوئی چیز کو وہاں استعمال کرنا ضروری ہے جس کی واقف نے تصریح کی ہو، اس لیے فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق ایک مسجد کے لیے وقف شدہ قرآن کریم کے نسخوں کو دوسری جگہ یا مسجد منتقل کرنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

وقف مصحفا علی اهل مسجد لقراءة إن یحصول حارة وإن وقف علی المسجد حارة، ویقرأ

فيه، ولا يكون محصورا على هذا المسجد. (۱)

ترجمہ:

اہل مسجد کے لیے کسی نے قرآن پاک کے نسخے وقف کیے تو وہ ان کو محصور کر سکتے ہیں۔ اگر وقف مسجد کے لیے ہو تو پھر وہ ان میں ملوث کر سکتے ہیں، لیکن ان کو ایک مسجد میں محصور نہیں کر سکتے۔



### مسجد کی بجلی سے مسجد کے بیرونی حصے میں ٹیوب لائٹ جلانا

سوال نمبر (291):

مسجد کی بیرونی طرف جو حصہ ہے جس سے نمازی مسجد کو آیا کرتے ہیں، اگر بوقتِ مردت مسجد کے اس حصہ پر مسجد کی بجلی سے ٹیوب لائٹ جلائے رکھنے کا انتظام کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

بیشو توجہ دوا

الجواب وبالله التوفیق:

جس طرح مسجد کے اندرونی حصہ میں نمازیوں کی سہولت کے لیے مسجد کی بجلی سے روشنی کا انتظام کرنا جائز بلکہ مستحسن ہے، اسی طرح نمازیوں کی سہولت کے لیے مسجد کے بیرونی حصے میں رستے کی طرف روشنی کا انتظام مسجد کی بجلی سے کرنا جائز ہے اور ساری رات اس کو جلانے رکھنے سے احتراز کیا جائے، استہ اگر واقف، یعنی چندہ دہندہ کی طرف سے پوری رات جلانے رکھنے کی اجازت ہو تو پھر جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو وقف علی دھن السراح للمسجد لا یجوز وضعه جمیع النیل، بل بعدر حاجۃ المصلین، ویجوز انی ثلث النیل أو بضعه إذا احتیج الیه لتسلالة به إلا فی موضع جرت العادة فیہ کل بلدك أو شرط الواقف بركہ فیہ کل النیل، كما جرت العادة فیہ فی زماننا (۲)

(۱) الدر المختار علی صللرد المختار، کتاب الوقف ۶۱/۵۵۲:۵۵۸

(۲) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد ۲/۴۵۹

ترجمہ:

اگر کوئی مسجد کے چراغ کے تیل کے لیے کچھ وقف کر دے تو تمام رات اس کو روشن رکھنا جائز نہیں، بلکہ نماز پڑھنے کی حاجت کے ہنگام اس کو روشن رکھے اور حاجت کے وقت اس کو تھائی رات یا نصف رات تک روشن رکھنا جائز ہے۔۔۔۔۔ اور یہ جائز نہیں کہ ساری رات اس کو ایسا ہی جلائے رکھے جھوٹا جائے، لیکن جہاں پر عادت اور رواج بھی جاری ہو۔۔۔۔۔ یا وقف نے اس کو ساری رات مسجد میں جلائے رکھنے کی شرط لگائی ہو تو پھر ساری رات جلائے رکھنا جائز ہے، جیسا کہ ہمارے اس زمانہ میں لوگوں کی یہ عادت جاری ہے۔



### مسجد کا میٹر بند کرنا

سوال نمبر (292):

ایک محلہ والے اکثر یہ شکایت کرتے ہیں کہ مسجد کی بجلی کا بل زیادہ آتا ہے، لہذا ان میں ایک شخص مسجد کے لیے بجلی کے استعمال کا غیر قانونی راہ اختیار کر کے میٹر اکثر اوقات میں بند کر دیتا ہے۔ کیا شریعت کی رُو سے یہ جائز ہے؟

بیتنا تزجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جو ملکی قوانین ایسے ہوں کہ شریعت سے تصادم نہ ہوں تو ان میں حاکم کی اطاعت واجب ہوتی ہے۔ قانونی لحاظ سے بجلی حکومت کی ملکیت ہوتی ہے اور اس کی چوری کرنا ایک جرم ہے، چاہے وہ مسجد ہی کیوں نہ ہو، بجلی کا غیر قانونی استعمال اس میں جائز نہیں، لہذا بل کی زیادتی کا بہانہ بنا کر میٹر بند کرنا جائز نہیں۔

والعینل علی ذلک:

طاعة الإمام فيما ليس بمعصية واجب. (۱)

ترجمہ:

جو کام (شرعاً) گناہ نہ ہو، اس میں حاکم کی اطاعت واجب ہے۔



## مسجد کے لیے وقف شدہ زمین میں مالک کا تصرف

سوال نمبر (293):

آبادی کے اندر میں نے اپنا ایک خالی پلاٹ مسجد کے لیے وقف کیا۔ کسی نے اس کی طرف توجہ نہیں کی اور کسی سال تک وہ خالی پڑا اور کسی نے اس میں نماز بھی نہیں پڑھی۔ آج کل اس پلاٹ پر دو بی بی جماعتوں کا سخت جھگڑا ہے، ہر ایک اس کی تعمیر اور متولی بننے کی خدمات انجام دینا چاہتا ہے۔ کیا اب مجھے اختیار حاصل ہے کہ میں ان میں سے کسی ایک فریق کو وہ پلاٹ حوالہ کروں؟ تاکہ وہ اس کی تعمیر اور متولی بننے کے فرائض انجام دے دیں اور ان کا تنازع ختم ہو جائے۔

بی بی انور جروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے لیے زمین کا وقف اس وقت تام ہوتا ہے جب واقف کی اجازت سے اس جگہ اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت نماز ادا کی جائے، ورنہ وقف تام نہیں رہے گا اور جب تک وقف تام نہ ہوا تک اس میں تصرف کر سکتا ہے۔ صورت مسئلہ میں مسجد کے لیے پلاٹ وقف کرنے کے بعد آج تک وہ خالی پڑا رہا ہے اور کسی نے اس میں نماز نہیں پڑھی ہے، لہذا اس میں مالک کی ملکیت باقی ہے۔ اب مالک کو اختیار حاصل ہے کہ وہ ان دونوں میں سے جس کو چاہے اس کی تعمیر کی اجازت دے کر اس کو متولی بنائے۔

واللہ اعلم بالصواب:

اعلم انه لا يشترط في تحقيق كونه مسجدا البناء كما في العنينة: لو كان له ساحة لا بناء فيها أمر قومه بالصلوة فيها بجماعة قالوا: إن أمرهم بالصلاة أبدا، أو أمرهم بالصلاة فيها بالجماعة، ولم يذكر الأبد إلا أنه أراد بها الأبد، ثم مات، لا يكون ميراثا عنه. (۱)

ترجمہ: ملاحظہ رہے کہ مسجد کے ثبوت کے لیے اس کی عمارت ضروری نہیں۔ جیسا کہ خانہ میں لکھا ہے اگر کسی واقف کے پاس کوئی میدان ہو جس میں کوئی عمارت نہ ہو، لوگوں کو اس میں نماز باجماعت ادا کرنے کا حکم کرے۔ علما فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اس میں "ہمیشہ" نماز ادا کرنے کو کہے یا صرف نماز باجماعت کرنے کے لیے کہے اور ہمیشہ کا لفظ ذکر نہ کرے، لیکن اگر "ہمیشہ" کا ارادہ ہو اور یہ شخص وفات پا جائے تو مسجد کی یہ زمین اس کی میراث شمار نہیں ہوگی۔



کمرشل ریٹ سے بچنے کے لیے مسجد کی بجلی استعمال کر کے تمام بل خود ادا کرنا

سوال نمبر (294):

ایک محض کمرشل ریٹ سے بچنے کے لیے اپنی ایک ذاتی بجلی کی مشین چلانے کے لیے مسجد کی بجلی استعمال کر کے تمام بل خود ادا کرنے کے لیے تیار ہے۔ کیا ایسا کرنا جائز ہے؟

بینوا نؤجرہا

الجواب وبالله التوفیق:

جو اشیا مسجد کے ساتھ مخصوص ہوں، کسی کے لیے بھی ان کا ذاتی نفع کے لیے استعمال میں نانا درست نہیں۔ صورت مسئلہ میں کمرشل ریٹ سے بچنے کے لیے مسجد کی بجلی کا استعمال درست نہیں، مگر چہ یہ شخص خود اس کا پورا بل ادا کرتا ہو، کیوں کہ مسجد کی بجلی ذاتی نفع میں استعمال کرنا جائز نہیں۔ نیز کمرشل ریٹ سے بچنے کے لیے یہ طریقہ اختیار کرنا قانونی جرم بھی ہے اور جو بجلی تو اعمین جب تک شریعت کے خلاف نہ ہوں، ان میں حاکم کی اطاعت واجب ہوتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

متولی المسجد لیس له ان یحمل سراج المسجد الی بیتہ، ولہ ان یحملہ من الیت الی

المسجد. (۱)

ترجمہ:

مسجد کے متولی کے لیے مسجد کا چراغ اپنے گھر لے جانا جائز نہیں، ہاں مگر کاجراغ مسجد لانا جائز ہے۔

طاعة الإمام فيما ليس بمعصية واجب. (۲)

ترجمہ:

جو حاکم (شرعاً) گناہ نہ ہو، اس میں حاکم کی اطاعت واجب ہے۔



(۱) الفتاویٰ المنہجہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد: ۱۶۲/۲

(۲) والمختار علی الدر المختار، کتاب الصلوۃ، باب العیدی، مطلب تحب طاعة الامام فی ما لیس بمعصية: ۵۳/۲

## مسجد میں بھیک مانگنا

سوال نمبر (295):

کیا مسجد میں بھیک مانگنا جائز ہے؟ اور کیا دینے والے کو ثواب ملے گا؟

پیشوا نذیر رحا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق مسجد میں چند شرائط کی رعایت کے ساتھ بھیک مانگنا اور مانگنے والے کو کچھ دینا جائز ہے، ورنہ کسی ایک شرط کے نہ ہونے کی صورت میں سوال کرنا اور سوال کرنے والے کو کچھ دینا جائز نہیں۔

(۱)..... مسائل نمازیوں کے سامنے سے نہ گزرے۔

(۲)..... لوگوں کی گردنوں کو پھلانگ کر سوال نہ کرے، یعنی لوگوں کو کسی قسم کی اذیت نہ دے۔

(۳)..... کسی کے ساتھ لپٹ کر سوال نہ کرے، یعنی صرف اپنی حاجت کا اظہار کرے اور خواہ مخواہ لوگوں کو دینے پر مجبور نہ کرے۔

(۴)..... اگر کسی کے پاس کم زکم ایک دن کے خرچے کا انتظام فی الحال موجود ہو یا وہ صحت مند اور تندرست ہو، یعنی وہ خود کھانا کھا سکتا ہو تو ایسے شخص کی صورت میں جاننے کے باوجود اگر کوئی اسے کوئی چیز دے تو لینے اور دینے وال دونوں گناہگار ہوں گے۔

والدلیل علی ذلك:

والمختار ان السائل ان كان لا يمر بين يدي المصلي، ولا يتخطى الرقاب، ولا يسأل إلحافاً، بل لأمر لا يمتنع، فلا بأس بالسؤال، والإعطاء، ومثله في البرازية: قال: ولا يجوز الإعطاء إذا لم يكن نواً على تلك الصفة المذكورة..... وسباني في باب المصروف أنه لا يحل أن يسأل شيئاً من به قوت يومه بالفعل أو بالقوة كالصحيح المكتسب، وإنما معطيه إن علم بحاله لإعائه على المحرم. (۱)

ترجمہ:

اور راجح قول یہ ہے کہ سوال کرنے والا اگر نمازیوں کے سامنے سے نہ گزرے اور نہ ہی لوگوں کے کندھوں

کندھوں کو پھلانگے ورنہ ہی چٹ کر، ہزار کے ساتھ مانگے، بلکہ اپنی ایک ضروری حاجت کے لیے سوال کرے تو مانگے اور دینے میں کوئی حرج نہیں، اسی طرح بزاز یہ بھی ہے اور اس میں یہ بھی لکھا ہے کہ جب مانگے والے میں یہ مذکورہ صفات موجود نہ ہوں تو ان کو دینا جائز نہیں۔۔۔ اور باب المعرف میں آنے والا ہے کہ جس کے پاس ایک دن کی خوراک فی الحال (بالفعل) موجود ہو اس میں ایک دن خوراک کمانے کی قوت موجود ہو۔ یعنی تنگ دست کمانے والا ہر تو اس کے لیے مانگنا جائز نہیں اور ایسے شخص کو دینے والا بھی گناہ گار ہے، اگر اس کو اس کی حالت معلوم ہو، کیوں کہ یہ ایک حرام کام میں اس کی مدد کرنی ہے۔



### مسجد میں دیشرو وغیرہ جلانا

سوال نمبر (296):

بعض حضرات مسجد میں دیشرو وغیرہ جلانے کو آتش پرستی کے ساتھ تشبیہ دے کر نماز کے منافی سمجھتے ہیں۔ کیا دیشرو وغیرہ جلانے کی صورت میں نماز صحیح ہوگی؟  
جسوا نؤ جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

مساجد اللہ تعالیٰ کے محبوب ترین اور مقدس ترین مقامات ہیں، اس لیے ان کا ادب و احترام کرنا نہایت ہی ضروری ہے اور ان کو ہر اس چیز سے پاک و صاف رکھنا جس سے نمازیوں کو تکلیف ہو یا غیر اقوام کی عبادات کے ساتھ مشابہت ہو یا اس کی وجہ سے نمازیوں کی خشوع و خضوع میں خلل پڑنے کا اندیشہ ہو۔

لہذا مسجد میں روشنی کے لیے بلب، ٹیوب لائٹ یا شمع جلانے اور گرم رکھنے کے لیے دیشرو لگانے میں کوئی مضائقہ نہیں، کیوں کہ ان میں غیر اقوام کے ساتھ مشابہت ہے اور نہ ہی یہ اشیاء عبادت کے لیے مسجد میں لگائی جاتی ہیں، اس لیے دیشرو، شمع اور چراغ اگرچہ نمازی کے سامنے جل رہے ہوں، نماز بلا کراہت درست ہے۔ امام بخاریؒ نے اس کے جواز پر مستقل باب قائم کیا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو توجه إلى قديبل أو إلى سريح، لم يكره كذا في المحيط المرحسي، وهو الأصح (۱)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلوة، الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلوة وما لا یکرہ، ۱۰۸/

ترجمہ:

اور اگر نماز کے وقت مال کا نقص ہو گیا تو مکروہ نہیں، جیسا کہ محیط سرخی میں ہے اور یہ واضح قول ہے



### مسجد کے محراب میں شیشے لگانا

سوال نمبر (297):

کسی شخص کا نماز کے دوران محراب کے شیشوں میں عکس نظر آنے سے نماز صحیح ہوگی یا نہیں؟ نیز اس نقش و نگار پر متولی کا مسجد کے وقف مال سے خرچ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیتوا نؤجری

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق نماز میں خشوع و خضوع ضروری ہے جس سے نماز کی تکمیل بھی ہوتی ہے، اس لیے خشوع و خضوع میں غلغلہ ڈالنے والی چیزوں سے احتراز کرنا چاہیے۔

مسجد کے محراب میں لگے ہوئے شیشوں میں صورت یعنی عکس نظر آنے سے، اگرچہ نماز فاسد نہیں ہوتی، لیکن خشوع میں غلغلہ ڈالتے ہیں، اس لیے مسجد کے قبلہ والی دیوار پر ایسی قیمتی نقش و نگار کرنا مکروہ ہے جو خشوع میں غلغلہ ڈالے اسی وجہ سے متولی کے لیے مسجد کی تزئین اور نقش و نگار میں وقف مال لگانا جائز نہیں، کیوں کہ وقف شدہ مال صرف مسجد کی تعمیر و ضروریات کی حد تک استعمال میں لایا جاسکتا ہے، البتہ اگر اس طرح کا نقش و نگار مسجد کی بنیاد کے استحکام کے واسطے ہو تو مسجد کے وقف شدہ مال سے خرچ کرنے کی گنجائش ہے، ورنہ بصورت دیگر متولی ان پیسوں کا سامن رہے گا۔ ہاں کسی شخص کے ذاتی خرچے سے نقش و نگار کرنے میں کوئی قباحت اور کراہت نہیں۔

واللہ اعلم علی ذلک:

(ولا بأس بمفشة خلا محرابه) فإنه بكرة الأنة بلهي المصلي، وبكرة السكف بدقائق النفوس وبحوها، خصر صافي جدر القبلة ... .. وقيل: بكرة في المحراب دون السقف والمؤخر، وظاهره أن

المراد بالمحراب جدر القبلة. (۱)

(۱) الدر المختار علی مسرود المختار، کتاب الصلوة، فروع المتعلات للصلوة علی النساء: ۲/ ۱۳۱۰۴۳۰

ترجمہ:

محراب کے علاوہ مسجد کے نقش و نگار میں کوئی حرج نہیں، کیوں کہ یہ نمازی کو غافل کر دیتا ہے، اس لیے محراب میں نقش و نگار کرنا مکروہ ہے۔ نقش و نگار وغیرہ پر تکلف کرنا خصوصاً قبلہ کی دیوار میں مکروہ ہے۔۔۔ کہا گیا ہے کہ چھت اور مسجد کے پچھلی حصے کے علاوہ محراب میں نقش و نگار مکروہ ہے اور ظاہر یہ ہے کہ محراب سے مراد قبلہ کی دیوار ہے۔

قولہ: (کشافی لمس المسجد) قال ابن عابدین: أي ما خلا محرابه، أو بالحصى، وماء الذهب،

لا من ماء الوقف، وضمن متوليه لرفع الفعل (۱)

ترجمہ:

جیسا کہ مسجد کا نقش سوائے محراب، چوڑے اور سونے کی پانی سے مسجد کی تزئین جائز ہے جو وقف کے مال سے نہ ہو، ورنہ مسجد کا متولی اس کا ضامن رہے گا۔



## مسجد یا مدرسہ کی بجلی سے موبائل چارج کرنا

سوال نمبر (298):

تفکیک کے دوران مسیحی حضرات کے لیے مسجد کی بجلی سے اور طلبہ کرام کو مدرسہ کی بجلی سے موبائل چارج کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

وقف شدہ اشیاء کا استعمال اس کے مقصد اور اس کے مصرف تک محدود رکھنا ضروری ہے، جس کا دوسرے امور میں وقف کی اجازت کے بغیر استعمال کرنا جائز نہیں، لیکن اگر مسجد و مدرسہ کے مختص یا متولی حضرات اور چندہ دہندہ گان حضرات مسجد کی بنیادی ضرورت کے ساتھ دیگر معمولی نوعیت کے مصارف بھی ذہن میں رکھتے ہوں تو پھر مسجد اور مدرسہ کی بجلی سے موبائل چارج کرنا جائز ہوگا، کیوں کہ موبائل چارج کرنے پر صرف 1.5 روٹ بجلی خرچ ہوتی ہے جس مقدار سے فن بجلی کے ماہرین کے مطابق بجلی کا میٹر بھی نہیں چلتا۔

لہذا اگر کسی اور استعمال کے بغیر بجلی سے صرف موبائل چارج کیا جا رہا ہو تو یہ بجلی کے ٹل میں اضافے کا سبب ہی نہیں بنتا، البتہ بجلی کے دیگر استعمال کے ساتھ موبائل چارجنگ سے میٹر کی سپیڈ میں اضافہ ہو جاتا ہے، لیکن عام طور پر واقف کی طرف سے ایسی معمولی استعمال کی اجازت دلاتا موجود ہوتی ہے، اس لیے بوقت ضرورت مسجد یا مدر سے کی بجلی سے موبائل چارج کرنے میں کوئی حرج نہیں۔

لیکن کسی مسجد کی انتظامیہ کی صراحتاً ممانعت کی صورت میں اس سے احتراز کرنا لازمی ہوگا۔ بہر حال ایسے وقت میں موبائل چارج کیا جائے کہ یونٹ میں اضافہ نہ ہو جائے، ورنہ شبہ کو زائل کرنے کے لیے مسجد کے چندے میں کچھ رقم ڈالنی چاہیے۔

واللہ اعلم بالصواب:

الإذن دلالة كالأذن صراحة، أمّا إذا وجد السبب صراحة فلا عبرة بالإذن دلالة (۱)

ترجمہ: دلاتا اجازت صراحتاً اجازت کی طرح ہے، البتہ سبب سرکشی نشی موجود ہو تو اس وقت دلاتا اجازت کا اعتبار نہ ہوگا۔



### ﴿مسائل استبدال وقف﴾

مسجد کے لیے موقوفہ پلاٹ کی خرید و فروخت

سوال نمبر (299):

تقریباً پچاس سال ہو چکے ہیں کہ ایک شخص نے مسجد کے لیے پلاٹ وقف کیا تھا اور اب تک وہ پلاٹ دیسے عمارت پر ہوا ہے، لیکن ابتدائی عرصہ میں اس پر ایک یا دو مرتبہ نماز باجماعت ادا کی گئی ہے۔ علاقے کی ایک معزز شخصیت نے خیال غا ہر کیا ہے کہ اس موقوفہ پلاٹ کا چونکہ بہت عرصہ ہو چکا ہے، اس لیے اس کو فروخت کرنا چاہیے۔ کیا اس شخص کا یہ اقدام شرعاً جائز ہے؟

بیشوا تھامس



الجواب وبالله التوفیق:

جب مسجد کے لیے کوئی زمین وقف کی جائے اور اس پر ایک وقفہ بھی اذان و اقامت کے ساتھ نماز پڑھا جائے اور ادا کی جائے تو وہ تاقیامت مسجد کے حکم ہی میں رہے گی۔ خواہ وہ زمین تعمیر کے بغیر پلاٹ کی صورت میں کیوں نہ ہو، نہ تو اس کی خرید و فروخت کسی صورت میں جائز ہوگی اور نہ کوئی شخص موقوفہ زمین کا مالک بن سکتا ہے، لہذا اس پلاٹ کی تبدیلی یا بیچنا جائز نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

(فإذا تم ولزم لا يملك ولا يملك ولا يملك ولا يملك) قال ابن عابدی: قوله (لا يملك) أي لا يكتوٰ مملوكا لصاحبه، (ولا يملك) أي لا يقبل التملك لغيره بالبيع ونحوه (۱)

ترجمہ:

اور جب وقف تمام اور لازم ہو جائے تو نہ کسی کی ملکیت ہوگی اور نہ کوئی اس کا مالک بنے گا، نہ ہی عاریت پر دی جاسکتی ہے اور نہ ہی زمین میں رکھی جاسکتی ہے۔ (مالک نہیں بنے گا) یہ وقف جگہ نہ وقف کی ملکیت بنے گی اور نہ دوسرے شخص کی ملک میں بیع وغیرہ سے منتقل ہو سکتی ہے۔



## پرانے قبرستان میں نئے مردوں کو دفن کرنا

سوال نمبر (300):

ہمارے علاقے میں ایک پرانا قبرستان ہے اور اس میں طرہ قبریں بنانے کی گنجائش نہیں، تقریباً چالیس، پچاس سال سے زائد عرصہ ہو گیا ہے کہ لوگوں نے اس میں مردوں کو دفنانا پھوڑ دیا ہے۔ از روئے شریعت پرانے قبروں کو ہوا کر کے اس میں نئے قبریں بنانا کیا ہے؟

بیٹھو اور جرحا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق اگر قبرستان میں دفن کیے گئے مردوں پر خاک مرمرہ گزر جائے جس میں

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب قول ابو یوسف میں قولہ "موقوفہ" ۶/۳۹۹

وہ میت گل سڑ جاتے ہوں تو ایسی صورت میں قبروں کو ہموار کر کے اس میں نئے مردوں کی تدفین چاہئے ہے  
لہذا اگر اس قبرستان پر اتنی مدت گزر چکی ہو جس میں مردوں کے گل سڑ جانے کا قوی امکان ہو تو وہاں نئے  
قبر بنانا چاہئے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو بلی المیت وصار تراباً حار دھن غیرہ فی قبرہ، وررعہ، والساء علیہ. (۱)  
ترجمہ: اگر میت پرانی اور مٹی ہو جائے تو کسی دوسرے کو اس کی قبر میں دفنانا، اس میں زراعت کرنا اور اسی طرح اس پر  
عمارت بنانا چاہئے۔



### قبرستان کی زمین پر جنازہ گاہ بنانا

سوال نمبر (301):

ایک علاقہ میں قبرستان کے لیے زمین وقف ہے۔ لوگوں نے اس زمین میں اپنے مڑروں کو دفنانا چھوڑ دیا ہے  
سوائے چند قبروں کے کوئی قبر بھی حالت پرہاتی نہیں، ایسی صورت میں اس زمین میں جنازہ گاہ بنانا چاہئے یا نہیں؟  
بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

شرعی نقطہ نظر سے قبرستان میں قبروں کو ہموار کر کے اس میں تعمیر کرنا درست نہیں، البتہ موقوفہ قبرستان میں  
جب قبروں کے نشان باقی نہ رہے اور مڑروں کے اجسام غالب گمان کے مطابق خاک ہو چکے ہوں اور گاؤں والوں نے  
اس میں مردوں کو دفنانا چھوڑ دیا ہو تو، ایسی قبرستان میں تعمیر کرنا چاہئے۔  
مذکورہ صورت میں اگر قبرستان کی زمین ہموار ہو چکی ہو تو اس میں جنازہ گاہ بنانا چاہئے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو بلی المیت وصار تراباً حار دھن غیرہ فی قبرہ، وررعہ، والساء علیہ (۲)

(۱) الفتاویٰ الہندیہ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی والمشرود فی الحائز، الفصل السادس فی العبر ۱۶۷

(۲) ایضا



ترجمہ اگر میت پرانی اور مٹی ہو جائے تو کسی دوسرے کو اس کی قبر میں دفنانا، اس میں زراعت کرنا اور اسی طرح اس پر عمارت بنانا جائز ہے۔



## قبرستان کے لیے وقف زمین تبدیل کرنا

سوال نمبر (302):

ایک شخص نے اپنی جائیداد سے دو کنال زمین مسجد اور قبرستان کے لیے وقف کر دی تھی، ایک کنال زمین پر مسجد تعمیر ہوئی تھی اور ایک کنال زمین مسجد کے سامنے خالی پڑی ہے اور اس خالی پلاٹ کے ساتھ اس شخص کا گھر بھی ہے۔ اب یہ شخص اس خالی پلاٹ پر حجرہ بنانا چاہتا ہے اور قبرستان کے لیے دوسری زمین دینا چاہتا ہے۔ از روئے شریعت ایسا کرنا کیا ہے؟

بینوا نؤجروا

الاجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ اگر کوئی شخص اپنی مملوکہ زمین کا بعض حصہ وقف کرے اور وقف تمام ہو جائے تو پھر وقف کو رجوع کرنے کا حق حاصل نہیں رہتا اور قبرستان میں وقف تمام ہونے کے لیے شرط ہے کہ لوگ اس میں اپنے مردوں کو دفنانا شروع کر دیں۔

صورت مسئلہ میں جب اس شخص نے اپنی جائیداد سے دو کنال زمین مشترکہ طور پر مسجد اور قبرستان کے لیے وقف کر دی، ایک کنال زمین پر مسجد کی تعمیر سے قبرستان کے لیے ایک کنال زمین کی تعیین ہو گئی اور اس زمین میں جب تک لوگوں نے اپنے مردوں کو دفنانا شروع نہ کیا ہو اس وقت تک مالک کو رجوع کرنے کا حق حاصل ہے، لہذا یہ شخص قبرستان کے لیے دوسری جگہ وقف کر کے اس وقف شدہ خالی پلاٹ پر حجرہ بناسکتا ہے۔

والدلیل علی ذلك:

عند محمد إذا استغنى الناس من المساقاة، وسكنوا المعان والرباط، ودفنوا في المقبرة، زال

الملك. (۱)

(۱) بین الحقائق کتاب الوقف، فصل من بنی مسجداً لم یزل ملکہ عنہ حتی یمرزه من ملکہ: ۲۷۳/۱

ترجمہ:

اور امام محمدؒ کے نزدیک جب لوگ پانی پینے کی جگہ سے پانی پی لے اور سرائے اور قرا کے لیے پانی گئی جگہ میں سکونت اختیار کیا جائے اور مقبرہ میں اپنے مردوں کو دفن کیا جائے تو واقف کی ملک اس سے زائل ہوگئی (ان امور سے پہلے واقف کی ملک باقی رہتی ہے)۔



### پرانے قبرستان میں مدرسہ تعمیر کرنا

سوال نمبر (303):

مقبرہ پر جب کافی وقت گزر جائے اور قبروں کے نشانات مٹ جائیں تو اس زمین پر بچوں کی تعلیم کے لیے مدرسہ قائم کرنا جائز ہے یا نہیں؟

بیسوا نڈھروا

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسا قبرستان جہاں قبروں کے نشانات مٹ چکے ہوں اور لوگوں نے اس قبرستان میں اپنے مردوں کو دفنانا چھوڑ دیا ہو تو ہاں عمارت تعمیر کرنے کی گنجائش ہے۔ لہذا اگر مذکورہ زمین قبرستان کے لیے وقف ہو اور ضرورت سے زائد ہو، لوگ اب اس میں مردوں کو نہیں دفناتے اور بیکار رہنے سے اس بات کا اندیشہ ہو کہ وہ غلط مصرف میں استعمال ہو کر ضائع ہو جائے گی تو اس زمین پر بچوں کی تعلیم کے لیے مدرسہ قائم کرنا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قال ابن القاسم: لو أن مقبرة من مقابر المسلمين عفت، فبی قوم علیها مسجد، لم یربدلک

ہاشا۔ (۱)

ترجمہ: ابن القاسم فرماتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کے مقبرہ میں بیت دفنانا ترک جائے اور قوم اس پر مسجد تعمیر کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

پُرانے قبرستان میں مفاد عامہ کے لیے ٹیوب ویل لگانا

سوال نمبر (304):

اگر کسی علاقے کے لوگ اپنے علاقائی پرانے قبرستان میں حکومت سے ٹیوب ویل لگانے کا مطالبہ کریں تو کیا اس قبرستان میں عام نوکروں کے فائدے کی خاطر ٹیوب ویل لگانا جائز ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

کسی علاقے کے لیے ٹیوب ویل لگانے کا تعلق چونکہ مفاد عامہ سے ہے، اس لیے جو وقف قبرستان اس قدر پرانا ہو کہ اس میں مردوں کے اجسام خاک ہو جانے کا ظن غالب ہو اور اس میں ایسی کوئی خالی جگہ پڑی ہو کہ قبروں کے لیے استعمال نہ ہوتی ہو تو اس میں مفاد عامہ کے لیے ٹیوب ویل لگانا جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

ولو بنی المیت و صدر ترابہ، جاز دھ غیرہ فی قبرہ، و ررعہ، و الباء علیہ (۱)

ترجمہ: اگر میت پرانی اور مٹی ہو جائے تو کسی دوسرے کو اس کی قبر میں دفنانا، اس میں زراعت کرنا اور اسی طرح اس پر عمارت بنانا جائز ہے۔



پُرانے قبرستان کا مفاد عامہ میں استعمال

سوال نمبر (305):

ایسا قبرستان جس میں قبروں کے نشانات مٹ گئے ہوں، اس کو کسی مفاد عامہ میں استعمال کرنا کیسا ہے؟

بیٹو! توجہ دے

الجواب وبالله التوفیق:

اگر قبرستان اس قدر پرانا ہو کہ قبروں کے نشانات مٹ چکے ہوں اور ظن غالب یہ ہو کہ قبروں میں مردے

(۱) الفتاویٰ الہندیہ: کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحناظر، الفصل السادس فی القبر، ۱/۱۶۷

خاک ہو گئے ہوں گے تو ایسے وقف قبرستان کو کسی مفاد عامہ میں بروئے کار لانے میں کوئی حرج نہیں۔

واللہ اعلم بالصواب:

قال ابن القاسم: لو أن مقبرة من مقابر المسلمين عمت، فبنى قوم عليها مسجداً، لم أر بذلك

بأساً. (۱)

ترجمہ:

ابن القاسم فرماتے ہیں کہ اگر مسلمانوں کے مقبرہ میں میت دفنانا رک جائے اور قوم اس پر مسجد تعمیر کرے تو

اس میں کوئی حرج نہیں۔



## ضائع ہونے کی صورت میں چندے کا متبادل استعمال

سوال نمبر (306):

ایک ڈاکٹر صاحب نے پانچ کنال اراضی ایک قاری صاحب کو مدرسہ الہیات کے بے دے دی اور مدرسہ کی تعمیر کے لیے چندہ ہوتا رہا، جس سے تعمیر ہوتی رہی، وقت گزرتا رہا۔ کچھ عرصہ بعد اس قاری صاحب نے اپنی طرف سے ایک ساتھی ڈاکٹر صاحب کے ساتھ یعنی میں چندہ کرنے کے لیے بھیجی تقریباً چار لاکھ روپے چندہ ہوا اور وہ واپس وطن آ گئے، کچھ رقم ڈاکٹر صاحب نے اپنے پاس رکھ دی اور بقیہ رقم قاری صاحب کو دے دی، قاری صاحب نے اس رقم کو مدرسہ کی تعمیر کی بجائے ذاتی استعمال میں لایا ہے اور مدرسہ کی مزید تعمیر سے منکر ہو گیا ہے۔ دریافت طلب امر یہ ہے کہ ڈاکٹر صاحب یہ رقم قاری صاحب کو دے دیں یا نہیں؟ اس رقم کا مصرف کیا ہوگا؟

بیتوا سز جرمہا

الجواب وبالله التوفیق:

جب کوئی شخص کسی نیک کام کے لیے چندہ دے تو جس شخص کو چندہ دیا گیا ہے، اس پر لازم ہے کہ اس کو مصرف اسی مصرف میں خرچ کرے، جہاں چندہ دینے والے نے خرچ کا کہا ہوا اور اگر چندہ وصول کرنے والے کے پاس وہ مصرف موجود نہ ہے تو چندہ دینے والے کی اجازت کے بعد دوسرے مصرف میں وہ چندہ استعمال کیا جاسکتا ہے اور اگر



واقف کا یہ مطالبہ شرعاً کیسا ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

چندہ دینے والے کی رقم کو مخصوص مد میں خرچ کرنے کی تصریح کرنا ایک قسم کی شرط کی حیثیت رکھتا ہے اور واقف کی شرائط کی رعایت رکھنا ضروری ہے۔

لہذا متولی نے جب اس شرط کالی ظاہر نہیں رکھا اور رقم کا کچھ حصہ مسجد کی دوسری ضروریات میں خرچ کیا تو واقف کے لیے اس سے بقیہ رقم کا مطالبہ کر کے اس کو کسی دوسری مسجد میں استعمال کرنا درست ہے۔

والدلیل علی ذلک:

فإن شرائط الواقف معتبرة إذا لم تخالف الشرع وهو مالك، فله أن يجعل ماله حيث شاء مالم

يكن مصلية (۱)

ترجمہ:

جب واقف کی شرائط شریعت سے متصادم نہ ہوں، تو وہ معتبر ہیں، وہ چونکہ (اپنے مال کا) مالک ہے، لہذا اسے اختیار حاصل ہے کہ جب تک کوئی معصیت نہ ہو، اپنا مال جہاں چاہے خرچ کرے۔



## موقوفہ مکان کی تہدیلی

سوال نمبر (308):

محلہ کے لوگوں نے ایک مکان فاتحہ خوانی اور شادی بیاہ وغیرہ کے لیے وقف کیا ہے۔ اب اس محلہ میں ایک شخص نے اپنے مملوکہ مکان کو موقوفہ مکان سے تہدیل کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ اہل محلہ بھی اس کے ساتھ اس بات پر متفق ہیں۔ واضح رہے کہ یہ مملوکہ مکان موقوفہ مکان سے بڑا اور تعمیر کے لحاظ سے بہتر ہے اور لوگ اس بہتری کی غرض سے اس پر تعلق ہیں۔ تو کیا موقوفہ جگہ کی اس طرح تہدیلی شرعاً جائز ہوگی؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

(۱) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب، شرائط الواقف معتبرة، ۵۲۷/۶

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے وقف شدہ مکان کو دوسرے مکان کے ساتھ تبدیل کرنا اس شرط پر جائز ہے کہ جب دونوں مکان ایک محلہ میں واقع ہوں اور مملوکہ مکان موقوفہ مکان سے اچھا اور بہتر ہو۔  
صورت مسئلہ میں اگر اہل محلہ کے لیے مذکورہ شخص کے مکان میں زیادہ بہتری نظر آتی ہو تو ایسی موقوفہ جگہ کی مملوکہ جگہ کے ساتھ تبادلہ شرعاً جائز ہے۔

والدلیل علی ذلك:

مسألة دار الوقف بدار أخرى إنما تجوز إذا كانت في محلة واحدة، وتكون المحلة المحصورة  
بغير من محلة الموقوفة، وحسب عكسه لا يجوز (۱)  
ترجمہ:

موقوفہ گھر کو دوسرے کے ساتھ تبدیل کرنا اس وقت درست ہے، جب وہ ایک ہی محلہ میں ہوں اور تبدیل ہونے والے گھر کا محلہ اس موقوفہ محلہ سے بہتر ہو، ورنہ اس کا عکس جائز نہیں۔



### موقوفہ گھر واپس لینا

سوال نمبر (309):

ایک دین دار شخص نے مسجد کے امام کے لیے گھر وقف کیا۔ امام کی وفات کے بعد یہ شخص خود اس مسجد کا امام بنا اور اب وہ اس گھر میں رہتا ہے، لیکن اس نے ارادہ کیا ہے کہ چونکہ یہ گھر میں نے امام مسجد کے لیے وقف کیا تھا، وہ اب مسجد کا امام نہیں ہوں تو اس کو فروخت کر کے رقم ذاتی استعمال میں لاؤں گا۔ تو کیا اس شخص کے لیے ایسا کرنا درست ہے؟

سوال مؤخر

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام کی تصریحات کے مطابق جب کوئی چیز ایک دفعہ وقف کی جائے اور وہ وقف تام ہو تو اس کی خرید و فروخت جائز ہے اور نہ ہی کوئی اس کا مالک بن سکتا ہے، یہی وجہ ہے کہ کوئی شخص اپنا مملوکہ گھر امام مسجد کے لیے وقف

کر دے تو امام کی وفات کے بعد اس کے لیے مسجد سے مذکورہ گھر واپس لینا جائز نہیں۔

لہذا مسئلہ صورت میں مذکورہ شخص کا یہ اقدام کہ امام مسجد کے لیے اپنا گھر وقف کیا اور اس کی وفات کے بعد جب وہ خود اس مسجد کا امام بن گیا تو اب اس موقوفہ گھر کو فروخت کر کے رقم ذاتی استعمال میں لاتا ہے، درست نہیں، کیوں کہ امام مسجد کو وقف کرنے سے وہ اس کی ملکیت سے نکل گیا ہے، البتہ امام مسجد کی حیثیت سے اس میں رہائش اختیار کر سکتا ہے، ہاں اگر سابقہ امام کو عمر بھر کے لیے دیا ہو تو پھر عمری کے حکم میں ہو کر امام اس کا مالک ہوگا اور اس کے فوت ہونے بعد اس کے ورثہ کا حق ہوگا۔

والدین علی ذلک:

سئل القاضي برهان الدين عن وقف داراً على إمام المسجد، ثم إن الواقع جعل نصه إماماً

أيجوز له أخذ ثلث الدار؟ قال لا، (۱)

ترجمہ:

قاضی برہان الدینؒ سے اس شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو امام مسجد کے لیے گھر وقف کرے اور پھر خود امام بن جائے تو کیا اس شخص کے لیے یہ گھر لینا درست ہے؟ قاضی برہان الدینؒ نے کہا، نہیں۔

وإذا صح الوقف، لم يجوز بيعه، ولا تمليك، (۲)

ترجمہ: اور جب وقف صحیح ہو جائے تو پھر اس کی بیع یا تمسک درست نہیں۔



## نا قابل انتفاع موقوفہ چیز کو بدلنا

سوال نمبر (310):

میری پھوپھی کی ملکیت میں تین مرلہ پلاٹ تھا، اس نے وصیت کی تھی کہ میرے مرنے کے بعد یہ زمین مسجد کے لیے وقف ہے۔ اب وہ فوت ہو چکی ہے۔ کسی عالم نے بتایا ہے کہ یہ وصیت مال کے ایک تہائی حصہ میں جاری ہوگی تو تین مرلہ میں ایک مرلہ پلاٹ مسجد کے لیے وقف ہوگی جو کہ مسجد کے لیے ناکافی ہے۔ کیا اس زمین کو بیچ کر اس رقم کو

(۱) الفتاویٰ النادر الخامیہ، کتاب الوقف، الفصل الحادی والعشرون، نوع ۵۷۱/۵

(۲) الہدایہ، کتاب الوقف، ۶۱۹/۲



کسی مسجد میں خرچ کرنا جائز ہے؟

ببینوا نتوجسدا

العوام وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے جب وقف تام ہو جائے تو اس کو اسی مصرف میں استعمال کرنا ضروری ہے، تاہم اگر موقوفہ چیز سے انتفاع ممکن نہ ہو تو اس کو بیچ کر اس رقم کو کسی مسجد کے مصارف میں خرچ کیا جاسکتا ہے۔

صورت مسئلہ میں سائل کے پوچھ بھی کاکل ترکہ اگر یہ تین مرلہ پلاٹ ہو تو پھر اس کی وصیت ٹکٹ مال میں جاری ہوگی، لہذا صرف ایک مرلہ وقف ہوگی، جو مسجد کی تعمیر کے لیے کافی نہیں، لہذا اس کو بیچ کر کسی بھی مسجد کے مصارف میں خرچ کرنا جائز ہے۔ تاہم اگر اس تین مرلہ پلاٹ کے علاوہ بھی ماں ہو تو پھر اس پورے مال میں اگر یہ تین مرلہ ایک تہائی سے کم یا برابر ہو تو اس کی وصیت پرعمل کر کے پورے تین مرلے میں مسجد کی تعمیر ہوگی۔

واللہ اعلم علی ذلک:

(ولا تحور بما راد محسی الثالث) لعون النبی ﷺ فی حدیث سعد بن ابی وقاص "الثالث

والثالث کثیر" بعد ما نفی وصیتہ بالکل والنصف، (۱)

ترجمہ: اور وصیت جائز نہیں اس مقدار کے ساتھ جو ٹکٹ سے زیادہ ہو، نبی کریم ﷺ کے اس فرمان کے بعد جب انہوں نے سعد بن ابی وقاصؓ کے کل ماں اور نصف مال کی وصیت کی نفی کرنے کے بعد فرمایا تھا "تہائی مال (کے ساتھ وصیت کرو) اور تہائی (مقدار وصیت کے لیے کافی) زیادہ ہے۔

(وجاز شرط الاستبدال بہ) اعلم ان الاستبدال علی ثلاثة وجوه: - والثانی: ان لا بشرطه سواء

شرط عدمه أو سکت، لکن صدر بحیث لا یتتبع بہ بالکلیۃ - فهو ایضاً جائز علی الأصح (۲)

ترجمہ: (اس کا بدلنا جائز ہے) جان لے کہ وقف میں استبدال تین صورتوں میں ہوتا ہے۔۔۔۔۔ دوسری صورت یہ ہے کہ واقعہ نے بالکل شرط نہیں لگائی ہو چاہے شرط نہ لگانے کی شرط ہو یا سکوت اختیار کی ہو، لیکن وہ موقوفہ چیز ایسی ہو کہ اس سے انتفاع ناممکن ہو۔۔۔۔۔ تو صحیح قول کے مطابق وہ بھی جائز ہے۔



(۱) الہدیۃ، کتاب الوصایہ باب فی صفة الوصیۃ ما یجوز من دلت ۶۳۸/۱۰

(۲) رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الوقف، مطبوع فی استنبان الوقف وشروطہ: ۵۸۳/۶

امام کا مسجد کے لیے وقف شدہ زمین کو اپنے نام انتقال کروانا

سوال نمبر (311):

گاؤں کی ایک مسجد کے ساتھ موقوفہ جائیداد ہے۔ جس سے امام اور خطیب استفادہ کرتے ہیں اور لوگوں نے اس کی اجارت بھی دی ہے لیکن اس کا یہ استفادہ صرف منصب امامت و خطابت کی وجہ سے ہے۔ کیا امام یا خطیب اس مذکورہ زمین کا انتقال اپنے نام کر سکتا ہے یا نہیں؟  
بیشرا توجہاً

الجواب وبالله التوفیق:

نقہ بے کرام کی تصریحات کے مطابق جب کوئی چیز مسجد کے لیے وقف کی جائے تو اس کا کسی شخص کی ذات سے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ اس میں میراث جاری ہو سکتی اور نہ ہی اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔ لہذا صورت مذکورہ میں جو بھی شخص منصب امامت پر فائز ہو تو اس سے استفادہ کا حق در ہے اور اس کو اپنے نام پر انتقال کروانا یا اس کو فروخت کر کے رقم اپنی ضروریات میں استعمال کرنے کا اختیار کسی کو حاصل نہیں۔

والدلیل علی ذلك:

ومن اتخذ أرضه مسجداً، لم یکن له أن یرجع ھبہ، ولا یبیعہ، ولا یورث ھبہ، لأنہ یحرز عن حق العباد، وصار خالصاً لله تعالى: (۱)

ترجمہ: اور جس نے اپنی زمین مسجد کو دے دی تو اس سے رجوع کرنا، اس کا بیچنا یا اس سے بطور میراث منتقل ہونا درست نہیں، کیونکہ یہ (مسجد) لوگوں کے حق سے محفوظ ہو کر خاص اللہ تعالیٰ کے لیے ہو گئی۔



مسجد کے لیے وقف شدہ زمین کی تہدیلی

سوال نمبر (312):

ایک شخص نے حجرے کی ایک جانب مسجد کے لیے زمین وقف کی تھی اور اس میں باقاعدہ اذان اور نماز باجماعت ادا کی جاتی تھی جو کہ اب شہید کی گئی ہے۔ اب وہ شخص چاہتا ہے کہ اس کے بدلے میں کسی دوسری جگہ مسجد تعمیر

کی جائے۔ کیا از روئے شریعت حجرے کی حدود میں مسجد کی موقوفہ زمین کے عوض دوسری جگہ مسجد بنائی جاسکتی ہے؟ انتہاں  
وقف کے اس طریقہ کار کا شرعاً کیا حکم ہے؟  
بسمو انو جردا

الجواب وبالله التوفیق:

اگر کوئی شخص مسجد کے لیے زمین وقف کرے اور اس پر کم از کم ایک مرتبہ جماعت کے ساتھ نماز پڑھی جائے تو  
یہ شری مسجد کے حکم میں ہو کر قیامت تک مسجد ہی رہے گی۔ اس کی تبدیلی جائز نہیں۔

لہذا صورتِ مستوردہ میں اگر منہدم مسجد یا قاعدہ طور پر وقف کی جا چکی ہو اور اس میں باقاعدہ نماز یا جماعت ادا  
کی گئی ہو تو ایسی مسجد کی منتقلی جائز نہیں، بلکہ اسی موقوفہ زمین کی حدود میں مسجد دوبارہ تعمیر کی جائے گی۔

والله اعلم بالصواب:

من ہی مسجد الم یوں ملکہ عنہ، حتی یررہ عن منکہ بطریقہ، وہادن بالصلوۃ فیہ، مادا صلی  
فیہ واحد، زال منکہ، (۱)

ترجمہ: جو کوئی مسجد بنائے تو اس وقت تک وہ مسجد اس کی ملکیت ہے، جب تک کہ وہ اس مسجد کا راستہ بنا کر اور لوگوں کو  
اس میں نماز پڑھنے کی اجازت دے کر اس کو اپنی ملکیت سے جدا نہ کرے اور جب ابک شخص بھی اس میں نماز پڑھ لے تو  
اس کی ملکیت زائل ہو جاتی ہے۔

(من اتحد ارضہ مسجداً، لم یکر له ان یرجع فیہ، ولا یبیعہ، ولا یورث عنہ، لانه یحرر  
عن حق العباد، وصار خالصاً لله تعالیٰ، وهذا الاشیاء کلہا لله تعالیٰ) (۲)  
ترجمہ:

اور جس نے اپنی زمین مسجد کو دیدی تو اس سے رجوع کرنا، اس کا بیچنا یا اس سے بطور میراث منتقل ہونا درست  
نہیں، کیونکہ یہ (مسجد) لوگوں کے حق سے محفوظ ہو کر خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہو گئی ورنہ اس لیے کہ تمام چیزیں اللہ ہی  
کے لیے ہیں۔



(۱) کرامات، کتاب الوقف، فصل فی احکام المسجد - ۲۰۶، ۲۰۵/۱

(۲) لہدایہ، کتاب الوقف: ۶۶۶/۲

## مسجد کے لیے موقوفہ زمین پر دکانیں بنانا

سوال نمبر (313):

ہمارے گاؤں میں ایک مدار شخص نے مسجد کے لیے زمین وقف کی ہے۔ زمین کے کچھ حصہ پر باقاعدہ مسجد بنائی گئی ہے، جس میں اذان و نماز باجماعت ادا ہوتی ہے لیکن مسجد سے زائد زمین ویران پڑی ہے، صرف جمعہ اور عیدین میں لوگ اس زائد زمین پر نماز پڑھتے ہیں۔ مسجد کی انتظامیہ نے خیال ظاہر کیا ہے کہ اس زائد زمین پر دکانیں بنائی جائیں۔ اس سے جو منافع حاصل ہوں گے، وہ مسجد کے مصالح اور مقاصد میں استعمال ہوں گے۔ کیا کفایت کا یہ اقدام شرعاً درست ہے؟

بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مذکورہ زمین کے جس حصہ پر باقاعدہ مسجد بن گئی ہے اور اس میں لوگ باقاعدہ جماعت نماز پڑھتے ہیں، خواہ یہ مسجد تعمیر شدہ ہو یا عارضی چبوترہ وغیرہ، ہر حال میں ایسی جگہ پر اس غرض سے دکانیں بنانا کہ اس کے منافع مسجد کے مصالح میں استعمال کیے جائیں گے، جائز نہیں۔ البتہ مسجد کے نام پر جو زائد زمین وقف کی گئی ہو اور اس سے غیر آباد چھوڑ دیا گیا ہو تو ایسی زمین پر مسجد کے مقاصد کے لیے دکانیں بنانے میں شرعاً گنجائش پائی جاتی ہے۔

والدلیل علی ذلک:

قیم المسجد لا یحورہ أن یسی حوائت فی حد المسجد، أو فی ضائقه، لأن المسجد ید جعل حائراً ومسک تسقط حرمة، وهذا لا یحورہ والقضاء تبع المسجد، فیکون حکمہ حکم المسجد (۱)

ترجمہ:

مسجد کے متولی کے لیے مسجد یا فائے مسجد میں دکانیں بنانا جائز نہیں، اس لیے کہ اگر مسجد دکان یا رہنے کی جگہ بن جائے تو اس کی حرمت ساقط ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں اور فائے مسجد کی تابع ہوتی ہے، اس لیے وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔



## ویران مسجد کو کارخانہ بنانا

سوال نمبر (314):

تقریباً بیس سال سے ایک مسجد میں لوگوں نے نماز پڑھنا چھوڑ دیا ہے۔ ایک مالدار شخص نے اس غیر آباد مسجد پر چیل کا کارخانہ بنانے کا ارادہ کیا ہے۔ کیا اذروے شریعت ایسی زمین کا استعمال کارخانہ کے لیے درست ہے؟

بیسواترہمرا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مقدسہ کی رو سے جس زمین پر ایک مرتبہ شرعی مسجد بن جائے تو وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی۔ اور اس پر کسی قسم کا کارخانہ بنانا کسی دوسرے دنیاوی کام کے لیے استعمال کرنا شرعاً جائز نہیں، بلکہ مذکورہ مسجد کے ساتھ وابستہ مسلمانوں کی یہ ذمہ داری بنتی ہے کہ اس کو آباد کر کے اس میں باقاعدہ نماز باجماعت شروع کریں۔

والدلیل علی ذلك:

(ولو خرب ما حولہ واستغنی عنہ یقی مسجداً عند الامام والثانی) ابتداً الی قیام الساعة (وبہ

یعنی) (۱)

ترجمہ:

اگر مسجد کے ارد گرد کا علاقہ ویران ہو جائے اور مسجد کی ضرورت باقی نہ رہے تو امام ابوحنیفہؒ اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی اور اسی پر فتویٰ ہے۔



## مسجد کے کسی حصہ کو دکان بنانا

سوال نمبر (315):

ہماری مسجد کے متصل تین دکانیں ہیں۔ دکانوں کی ایک طرف مسجد کا گھن ہے جس میں باقاعدہ نماز باجماعت پڑھی جاتی ہے۔ مسجد کی کیمٹی والوں نے مشورہ کیا ہے کہ چونکہ ہماری مسجد کی آمدنی بہت کم ہے اور اخراجات زیادہ ہیں،

(۱) الدر المختار علی حدود المختار، کتاب الوقف: ۶/۴۸

اس لیے اس نگوں نما جگہ جو کہ مسجد کا حصہ ہے، میں دکان بنائی جائے۔ کیا مسجد کے مذکورہ حصے میں شریعت مطہرہ کی رو سے دکان بنانا جائز ہے؟

بیشوا توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے لیے وقف کردہ زمین پر کم از کم ایک ہرادان، اقامت سمیت باجماعت نماز ادا کر لینے سے اسے مسجد شرعی کی حیثیت حاصل ہو جاتی ہے تو وہ قیامت تک مسجد ہی رہے گی، اس لیے اس کے بعد اس زمین کا استعمال مسجد کے علاوہ کسی اور کام میں درست نہیں۔

صورتِ مسئلہ میں جس حصہ پر دکان بنانے کا ارادہ کیا گیا ہے، وہ باقاعدہ مسجد کا حصہ ہے، اس لیے اس پر دکان بنانا شرعاً جائز نہیں۔

والذیل علی ذلك:

قیم المسجد لا یحور له أن یسی حوائت فی حد المسجد، أو لی فساله لأن المسجد قد جعل حائوت و مسکناً، تسقط حرمة، وهذا لا یحور، والماء تبع المسجد، فیکون حکم المسجد، (۱)

ترجمہ:

مسجد کے متولی کے لیے مسجد یا قاعے مسجد میں دکانیں بنانا جائز نہیں، اس لیے کہ اگر مسجد دکان یا رہنے کی جگہ بن جائے تو اس کی حرمت ساقط ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں اور قاعہ چونکہ مسجد کی تابع ہوتی ہے، اس لیے وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔



قبر کو مسجد بنانا

سوال نمبر (316):

کااونی کی ایک مسجد نمازیوں کی تعداد بڑھ جانے کی وجہ سے تنگ ہو گئی ہے۔ علاقے کے معزز لوگوں نے مسجد کی وسعت کی غرض سے قریب ایک گھر خرید لیا ہے، لیکن مسجد اور اس گھر کے درمیان ایک پختہ قبر واقع ہے جو مسجد کی

توسیع میں رکاوٹ بنی ہوئی ہے۔ کیا اس قبر کو اسی حالت پر چھوڑ دیں یا ختم کر کے دوا جگہ مسجد میں شامل کریں؟

سینوا انور احمد

الجواب وبالله التوفیق:

جس قبر کی میت کے بارے میں اس کے امضا کی ہوسیدگی کا ظن غائب ہو تو مسجد کی توسیع کی خاطر ایسی صورت میں قبر کو مسمار کر کے اس جگہ کو مسجد میں شامل کرنا جائز ہے۔ اگر قبر بنی ہو تو پھر اس کو اسی حالت پر چھوڑ کر مسجد کی تعمیر کے وقت قبر کے ساتھ کوئی ایسا طریقہ اختیار کریں کہ قبر کی طرف عبادت کا شائبہ نہ ہو۔

والدلیل علی ذلک:

ولو ہی الميت وصار تراباً جاز دس غیرہ فی قبرہ، وررعه، والباء علیہ، (۱)

ترجمہ:

اگر میت پرانی، ور مٹی ہو جائے تو کسی دوسرے کو اس کی قبر میں دفنانا، اس میں زراعت کرنا اور اسی طرح اس پر عمارت بنانا جائز ہے۔

وفي المساسي عن حماتر المصمات لا تكره الصلوة إلى جهة القبر إلا إذا كان بين يديه بحيث لو صلى صلوة الخاشعين وقع بصره عليه، (۲)

ترجمہ:

تہستانی نے حماتر المصمات میں لکھا ہے کہ قبر کی طرف نماز پڑھنا اس وقت مکروہ ہے، جب نمازی کے بالکل سامنے قبر موجود ہو۔ اس طور پر کہ اگر وہ خشوع خضوع کی نماز پڑھے تو اس کی نظر میں قبر پر پڑتی ہوں۔



درمیانی منزل کو مسجد بنانا

سوال نمبر (317):

بازار میں ایک شخص نے عمارت تعمیر کی ہے جس کے نیچے قہر خانہ اور اوپر بالا خانہ ہے جو کہ مسافر خانہ کا کام

(۱) الفتاویٰ الہمدیہ، کتاب الصلاۃ الباب الحادی والعشرون فی العمائر، الفصل السادس فی القبر ۱/ ۱۶۷

(۲) ساشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی المکروہات ص ۲۹

دیتا ہے۔ اس کے درمیانی حصے کو مسجد کے لیے بخش کیا گیا ہے۔ اب وہ شخص صاحب فراش ہے، اس نے وصیت لکھوائی ہے کہ چونکہ عمارت میری ملکیت میں ہے، اس لیے میری وفات کے بعد اسے میرے ورثا میں تقسیم کی جائے۔ واضح رہے کہ عمارت کا تہہ خانہ اور بالا خانہ سے جو منافع آتے ہیں۔ موصوف ان کو اپنے مقاصد اور ضروریات میں استعمال کرتے ہیں۔ اس طرح کی مسجد کسی شخص کے میراث کا حصہ بن سکتا ہے یا نہیں؟

بسمو توجہ روا

الجواب وبالله التوفیق:

شریعت مطہرہ کی رو سے اگر کسی شخص نے اپنے ایسے مکان کو مسجد بنایا ہو جس کے بچے تہہ خانہ اور اوپر بالا خانہ ہو تو اس صورت میں وہ مکان مسجد تصور نہیں ہوگی۔ باوجودیکہ واقف نے اسے اپنی ملکیت سے علیحدہ کر دیا ہو۔ لہذا حاستہ محررہ کی روشنی میں ایسی جگہ میراث کا حصہ بنانا شرعاً جائز ہوگا۔ اگر وقف نے پوری عمارت مسجد کے لیے وقف کی ہو اور تہہ خانہ و بالا خانہ بھی مسجد کے مصالح میں استعمال ہوتے ہوں تو پھر اس پورے مکان کو مسجد قرار دیا جائے گا جس کی نہ حریہ و فروخت جائز ہوگی اور نہ کسی شخص کے لیے میراث کا حصہ بن سکے گا، لیکن محررہ حالات کی روشنی میں یہ جائز نماز ہے، شرعی مسجد نہیں۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

ومن جعل مسجدا تحته سرداب أو فوفه بستان، وجعل باب المسجد إلى بطريق، وعمره عن ملكه، فله أن يبيعه، وإن مات يورث عنه. لأنه لم يخص الله تعالى لبقاء حق العبد متعقبا به، ولو كان السرداب لمصالح المسجد حازم. (۱)

ترجمہ۔ اور جس نے ایسی مسجد بنائی، جس کے نیچے تہہ خانہ یا اوپر گھر ہو اور مسجد کا دروازہ راستے کی طرف بنائے اور اپنی ملک سے الگ کرے تو اس کے لیے اس کا بیچنا جائز ہے اور اگر وہ مر جائے تو اس کی وراثت بھی جاری ہوگی۔ کیوں کہ اس نے یہ اللہ تعالیٰ کے لیے خاص نہیں کیا، اس لیے کہ اس کے ساتھ بندے کا حق قائم ہے اور اگر تہہ خانہ مسجد کے مصالح کے لیے ہے تو جائز ہے (وقف صحیح منظور ہوگا)۔





## غصب کی زمین پر بنی ہوئی مسجد کو ختم کرنا

سوال نمبر (318):

گورنمنٹ کی زمین پر لوگوں نے جبراً اجازت کے بغیر مسجد بنائی ہے۔ اب حکومت نقشے کے مطابق شہر کی توسیع کرنا چاہتی ہے۔ تو کیا حکومت ایسی مسجد کو منہدم کر کے، اپنے تصرفات میں لاسکتی ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

فقہائے کرام نے مسجد کے لیے زمین وقف کرنے کی صحت کے لیے یہ شرط لکھی ہے کہ وہ زمین واقف کی ملک تام ہو۔ اگر مذکورہ زمین حکومت کی ملکیت ہو تو لوگوں کے لیے حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد تعمیر کرنا جائز نہیں، اس لیے جب کسی زمین پر جبراً قبضہ کر کے مسجد بنائی جائے تو وہ شرعی مسجد نہیں، لہذا حکومت کے لیے اس کو منہدم کر کے اپنے مصالح میں استعمال کرنا جائز ہے۔ تاہم اگر اس مسجد سے حکومت کو کوئی نقصان نہ ہو تو مسجد کو اپنی جگہ چھوڑنا بہتر ہے تاکہ مسجد کا تقدس اپنی جگہ برقرار رہے۔

والتمیل علی ذلک:

أفاد أن الواقف لابد أن يكون مالكة وقت الوقف ملك بائن، ولو بسبب فاسد، وأن لا يكون محجوراً عن التصرف، حتى لو وقف العاصب المعصوب لم يصح، وإن ملكه بعد بשרاء أو صلح، ولو أجاز المالك وقف فصولي، جاز. (۱)

ترجمہ

معلوم ہوا کہ وقف کرتے وقت واقف کا پوری طرح مالک ہونا ضروری ہے، اگرچہ کسی سبب فاسد کی وجہ سے ہو اور اس طرح (موقوفہ زمین) میں تصرف سے منع نہ کیا گیا ہو۔ چنانچہ اگر عاصب نے معصوب کو وقف کیا تو جائز نہیں۔ اگرچہ وہ بعد میں خریدنے یا صلح کرنے سے اس کا مالک بنے اور فضولی کا وقف اس وقت درست ہے، جب اصل مالک اجازت دے۔



### مسجد کا قطعہ مفاد عامہ کے لیے استعمال میں لانا

حضرت مفتی صاحب اسسٹنٹ کمشنر کی دعوت پر مردان تشریف لے گئے تھے۔ شیخ ملتون ناؤن کے قریب ایک ہسپتال زیر تعمیر ہے۔ اس مجوزہ قطعہ اراضی کے ایک کونہ میں مین روڈ کے کنارے پر تقریباً ۲۰ سال پرانی مسجد ہے۔ نقشہ کے مطابق ہسپتال کا روڈ مسجد کے محن میں گزارنا ہوگا۔ جس کے لیے مسجد کے محن میں روڈ کا راستہ بنا کر بجری وغیرہ ڈال دی گئی ہے۔ دوسری طرف مسجد کا ہال مین روڈ کے کنارے پر لمبی گرین بیلٹ (گھاس کی ہری پٹی) کی رو میں ہے۔ اس طرح پوری مسجد ہسپتال کے روڈ اور گرین بیلٹ کی نذر ہو جائے گی۔

مقامی علمائے کرام کی تحریک و تشویش پر ”اے سی“ صاحب نے حضرت مفتی صاحب کو موقع دیکھنے کی فرمائش کی۔ مفتی صاحب نے مقامی علمائے کرام، اے سی صاحب اور دوسرے سرکاری ذمہ دار حضرات کی موجودگی میں ہسپتال اور مسجد کا معائنہ کر کے عدالت میں اس سبب حضرات کی موجودگی میں اس مسجد کو برقرار رکھنے کے بارے میں اہم فتویٰ صادر کیا۔ قارئین کرام کی دلچسپی کے لیے اس اہم تاریخی فیصلہ اور فتویٰ کو فتاویٰ عثمانیہ میں شامل کیا جا رہا ہے۔

### سوال نمبر (319):

مردان اور نوشہرہ روڈ پر واقع شیخ ملتون ناؤن کے ساتھ ایک گاؤں دامان کلعے کے نام سے آباد تھا۔ مفتی علاقہ ہونے کے علاوہ زندگی کے مختلف شعبوں سے تعلق رکھنے والے لوگ یہاں رہائش پذیر تھے۔ مقامی ضرورت کو مد نظر رکھتے ہوئے مالک زمین نے ایک مخصوص قطعہ اراضی مسجد کے لیے باقاعدہ وقف کیا جس پر باقاعدہ مسجد بنا کر ہائیکس سائز سے مقامی لوگوں کے استعمالات میں رہی۔ مسجد کا باقاعدہ ایک وسیع ہال ہے۔ محن کی چار دیواری کا عام ٹوٹا ہوا مشاہدہ کر سکتے ہیں۔ جب کہ مشرقی جانب کچھ کمرے بھی بنائے گئے ہیں جو مسافر طلبہ کی رہائش کے لیے استعمالات ہوتے رہے۔ ۱۹۸۳ء میں یہ جگہ ہسپتال کے لیے منتخب کی گئی۔ چنانچہ حکومت نے مالک زمین سے ۵۱۳ کنال کا وسیع قطعہ اراضی جملہ خسرو جات کے حوالہ سے بیچ قطعی کے ساتھ خرید لیا۔ ہسپتال کے فنی اور حفاظتی امور کو مد نظر رکھتے ہوئے جو نقشہ تیار ہوا اس میں مسجد کے لیے دوسری جگہ منتخب ہوئی، جب کہ موجودہ مسجد کی جگہ بنزہ رار اور سروس روڈ بنایا گیا۔ تعمیراتی کمپنی نے مسجد کے محن سے سڑک نکالنے کی کوشش کر کے چار دیواری توڑ دی ہے۔ مقامی علمائے ارباب افتداری کو اپنی مسئولیت کا احساس دلا کر مسجد کے تحفظ کی یاد دہانی کرائی، لیکن اس کا کوئی خاطر خواہ نتیجہ نہیں نکلا۔ چنانچہ عدالت سے حکم مقامی حاصل کر کے فی الحال اس پر عمل درآمد روک دیا گیا، لیکن ارباب اختیار نقشہ میں کسی قسم کی تبدیلی پر آمادہ نہیں۔ کیا ایسے

حالات میں حکومت کے لیے اس مسجد کا گرنا اور اس کی جگہ تبدیل مسجد دوسری جگہ بنانا جائز ہے یا نہیں؟ جبکہ حکومت کے کارندے، اپنے موقف کے جواز کے لیے یہ دلیل پیش کرتے ہیں کہ حکومت نے ۵۱۳ کنال زمین خرید لی ہے۔ اثقات کے حوالہ حکومت کی ملکیت ہے، اس لیے حکومت کے لیے اپنی ملکیت میں تغیر تبدیل کا حق حاصل ہے۔ دوسری اہم دلیل جس پر حکومت کا موقف مضبوط سمجھا جاتا ہے، وہ مفاد عامہ کا سہارا ہے۔ حکومت والے کہتے ہیں کہ ہسپتال جس میں علاج و معالجہ کی سہولتیں میسر آتی ہیں۔ یہ ایک عوامی ضرورت ہے، پھر ہسپتال کے لیے سرس روڈ اور سبزہ زار بنانا ہسپتال کا بنیادی حصہ ہے۔ ایسی حالت میں مفاد عامہ کی خاطر بہت بڑی بڑی قربانیاں دی جاسکتی ہیں۔ اگر اہم ضرورت کی شکلیں کے لیے مسجد گرائی جائے تو اس میں کوئی قباحت ہے؟ جبکہ حکومت تبدیل جگہ میں اس سے ابھی مسجد بنانے کی پابند ہے۔ بروہ کرام شرعی نقطہ نظر سے یہ واضح کریں کہ ان حالات کی روشنی میں ہسپتال کے مجوزہ نقشہ پر عمل کرتے ہوئے موجودہ مسجد کو ختم کرنا جائز ہے یا نہیں؟ ایسی حالت میں عام مسلمانوں کی ذمہ داری کیا ہے؟

بیٹو! توجروا

الجواب وبالله التوفیق:

جاننا چاہیے کہ مسلمانوں کی نماز جیسی عبادت کسی متعین مقام کے ساتھ خاص نہیں۔ کرۂ ارض کے کسی بھی پاک حصہ پر جب بندہ خالق کائنات کے سامنے سر ہٹکائے تو اس کی ذمہ داری فارغ ہو جاتی ہے۔ رسول اکرم ﷺ فرماتے ہیں

قال رسول الله ﷺ فصل على الناس بثلاث ... جعلت لى الارض كنهم مسجدا (۱)

ترجمہ:

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہمیں پچھلی امتوں پر تین چیزوں سے فضیلت دی گئی ہے۔۔۔۔۔ (جن میں ایک یہ ہے) کہ پوری زمین ہمارے لیے مسجد بنادی گئی ہے۔

لیکن اس کے باوجود، قاعدہ شرعی مسجد میں نماز پڑھنا زیادہ باعث ثواب اور موجب اجر ہے، کیوں کہ مسجد روئے زمین پر مقدس ترین قطعہ ہے۔ ایک دوسری روایت میں رحمۃ اللہ علیہ ﷺ فرماتے ہیں۔

”أحب البلاد إلى الله مسجدها۔ (۲)

(۱) الصحيح لمسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: ۱، ۱۹۹

(۲) الصحيح لمسلم: كتاب المساجد ومواضع الصلاة: ۱، ۱۹۹

ترجمہ اللہ تعالیٰ کے ہاں محبوب ترین جگہیں مسجد ہیں۔

شریعت کی اصطلاح میں ”مسجد“ کا لفظ خاص حقیقت کا حامل ہے۔ لغوی اعتبار سے اگرچہ ہر ”جائے نماز“ کو مسجد کہنے میں کوئی حرج نہیں، لیکن مسجد کے احکام کے اجرا کے لیے ”شرعی مسجد“ کا ہونا ضروری ہے جس میں باقاعدہ وقف کو بنیادی حیثیت حاصل ہے۔ اس لیے ہر وہ ”جائے نماز“ شرعی مسجد تصور ہوگی کہ مالک زمین یا مجازدار یا کوئی بھار انہر کسی خاص قطعہ ارضی کو مسلمانوں کی عبادت گاہ کے طور پر ہمیشہ کے لیے اجازت دے کر وقف کر دے اور جب ایسی مخصوص جگہ میں ایک مسلمان نماز ادا کرے تو وقف مکمل ہو کر اس اقدام سے یہ جگہ مسجد کے نام سے تبدیل ہو جاتی ہے یہ حقیقت وقف کنندہ کی نیت اور عملی اقدام پر موقوف ہے۔ کسی تحریری سند یا سرکاری انتظامات پر مسجد کا وجود موقوف نہیں۔

اعلم انه لا يشترط في تحقق كونه مسجدا ابناء كفاي الخاية: لو كان به ساحه لا بناء فيها  
امر قومه بالصوة فيها بجماعة قالوا: ان امرهم بالصوة اداء او امرهم بالصوة فيها بالجماعة، ولم  
يذكر الا بالاداء لانه اراد بها الاداء، ثم مات، لا يكون ميراثا عنه (۱)

ترجمہ ملحوظ رہے کہ مسجد کے ثبوت کے لیے اس کی عمارت ضروری نہیں۔ جیسا کہ خانہ میں لکھا ہے اگر کسی وقف کے پاس کوئی میدان ہو جس میں کوئی عمارت نہ ہو، لوگوں کو اس میں نماز باجماعت ادا کرنے کا حکم کرے۔ عطا فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اس میں ”ہمیشہ“ نماز ادا کرنے کو کہے یا صرف نماز باجماعت کرنے کے لیے کہے اور ہمیشہ کا لفظ ذکر نہ کرے، لیکن اگر ”ہمیشہ“ کا ارادہ ہو اور یہ نقص وفات پا جائے تو مسجد کی یہ زمین اس کی میراث شمار نہیں ہوگی۔

یہاں تک کہ اگر وقف کے حفاظ نہ بھی کہے، بلکہ صرف نیت و ارادہ کر کے لوگوں کو نماز پڑھنے کی اجازت دی جائے اور موت تک لوگ ایسی جگہ میں نماز پڑھتے رہیں اور اس کے ساتھ مسجد جیسا معاملہ ہو تو عرف کی وجہ سے یہ وقف تصور ہوگا، یعنی واقف کنندہ کی نیت و ارادہ ہی کافی ہے۔ ابن ہمام فرماتے ہیں

ان العرف جار بان الاداء في الصلوة على وجه العموم، والتخلف به في الوقف على هذه الجهة،

فكان كالنعمير به (۲)

ترجمہ عرف اس بات پر جاری ہے کہ نماز کے لیے اجازت عمومی طور پر دی جاتی ہے اور اس طریقے سے فارغ کرنا (خالی کرنا) مفید وقف ہوا کرتا ہے۔ گویا (یہی طریقہ) وقف کرنے کی ایک تعبیر ہے۔

(۱) حاشیہ الطحطاوی، کتاب الوقف، تحت قولہ (و بقولہ) ۵۳۶/۲

(۲) مع القدر، کتاب الوقف، فصل اختصاص المسجد بأحكام، ۴۱۱/۵

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ ایک جگہ کا باقاعدہ شرعی مسجد بننا کسی اتفاقی اقدام کا نتیجہ نہیں ہوتا۔ یہی وجہ ہے کہ جہاں کہیں نماز پڑھنے کی اجازت میں دوام واستقلال کی حقیقت مفقود ہو تو مدتوں تک چائے نماز رہنے کے باوجود اس کو شرعی مسجد نہیں کہا جائے گا۔ اس میں بنیادی کردار وقف کا ہے، اس لیے وقف کنندہ جب برضا و رغبت اپنی جائیداد کے کسی خاص قطعہ اراضی کو محض اللہ تعالیٰ کی رضا مندی کے لیے عام مسلمانوں کی نماز کے لیے خاص کر کے اجازت دے تو نماز پڑھنے سے وقف تام ہو کر یہ جگہ مالک کی ملکیت سے نکل جاتی ہے اور اس کی نسبت خالق کی طرف ہو جاتی ہے۔ چنانچہ اس کو بیت اللہ یعنی اللہ تعالیٰ کے گھر کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ نسبت چونکہ قابل انتقال ہے، اس لیے ایسی جگہ سے مخلوق کے لیے ذاتی انتفاع کا حق حاصل نہیں۔ علامہ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

وبشكل بالمسجد، فإنه حبس على ملك الله تعالى بالاجماع. (۱)

ترجمہ: اور مسجد کے وقف میں (وقف کی تبدیلی یا واپسی) مشکل ہے کیوں کہ وہ بالاجماع اللہ تعالیٰ کی ملک میں بندھی ہوئی ہوتی ہے۔

یہ ایسی مضبوط اور قوی نسبت ہے کہ دنیا کے نشیب و فراز اور حالات سے متاثر نہیں ہوتی، آبادیاں مٹ سکتی ہیں تو میں ختم ہو سکتی ہیں، لیکن مسجد ہمیشہ کے لیے مسجد رہے گی۔ قیامت تک مسجد اپنے تشخص کی ائین ہے۔ اگرچہ کوئی ایک بھی اس میں نماز پڑھنے والا نہ رہے، اس لیے فقہائے کرام فرماتے ہیں اگر کسی جگہ کی آبادی دیرانی کا شمار ہو، کوئی اذن دینے والا باقی نہ رہے۔ مسجد میں کوئی آمد و رفت نہ ہو۔ پھر بھی لوگ اس کو بے فائدہ سمجھ کر اس کو گرانے اور یہ جگہ دوسرے منافع کے لیے بروئے کار لانے کا حق نہیں رکھتے۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں:

(يقضي مسجداً عداً لإمام، والثاني) أبدالاً إلى قيام الساعة (وہ یعنی) قال ابن عابدینؒ ولا يعود

ميراثاً، ولا يحوز بقله ونقل ماله إلى مسجد آخر سواء كانوا يصلون فيه أولاً وهو الفتوى. (۲)

ترجمہ:

امام صاحب کے نزدیک مسجد قیامت تک مسجد ہی رہے گی اور اسی پر فتویٰ ہے۔ ابن عابدینؒ فرماتے ہیں کہ مسجد نہ میراث بنے گی، ورنہ اس کا یا اس کے مال کا دوسری مسجد کی طرف منتقل کرنا درست ہے۔ چاہے اس مسجد میں لوگ نماز پڑھتے ہوں یا نہ، اسی قول پر فتویٰ ہے۔

(۱) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الوقف، ۶/۱۹۶

(۲) رد المحتار علی الدر المنثور، کتاب الوقف، مطلب فیما لو حرب المسجد، ۶/۸۰

ان حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے صورتِ مسئلہ کے بارے میں یہی رائے ہے کہ جب مسجد مالک زمین کی باقاعدہ اجازت سے بنائی گئی۔ مدتِ دراز تک اس میں باقاعدہ نماز باجماعت ادا کی گئی تو مسجد شرعی بن جانے کی وجہ سے اس کی حفاظت ضروری ہے۔ ہسپتال کے مجوزہ نقشہ کے لیے اس مسجد کو گرنا اور اس کی جگہ سردس روڈ یا سبزہ زار بنانا شرعاً جائز نہیں، جیسا کہ مسجد کے مال کا تقدس لازمی ہے، ایسا مسجد کے صحن یعنی بیرونی حصہ کا تحفظ بھی ضروری ہے۔ کیوں کہ مسجد کے مصداق کے لیے چھت کا ہونا ضروری نہیں ہے۔ مسجد کی زمین پر چھت اور سائمان کا ہونا اور نہ ہونا برابر ہے۔ فقہائے کرام لکھتے ہیں:

اعلم انه لا يشترط في حقيق كبره مسجد البناء سمائي بخانية لوكا لا ساحة لا بناء فيها  
امر قومہ بالصوة فيها بجماعة قالوا ان امرهم بالصلوة ابداء امرهم بالصوة فيها بالجماعة، ولم  
يدكر الابد، لانه اراد به الابد، ثم مات، لا يكون ميراثه (۱)  
ترجمہ:

ملاحظہ رہے کہ مسجد کے ثبوت کے لیے اس کی عمارت ضروری نہیں، جیسا کہ خانہ میں لکھا ہے اگر کسی واقف کے پاس کوئی میدان ہو جس میں کوئی عمارت نہ ہو، لوگوں کو اس میں نماز باجماعت ادا کرنے کا حکم کرے۔ علماء فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اس میں ”ہمیشہ“ نماز ادا کرنے کو کہے یا صرف نماز باجماعت کرنے کے لیے کہے اور ہمیشہ کا لفظ ذکر نہ کرے، لیکن اگر ”ہمیشہ“ کا ارادہ ہو اور یہ شخص وفات پا جائے تو مسجد کی یہ زمین اس کی میراث شمار نہیں ہوگی۔ اس لیے بیرونی یا اندرونی برآمدہ اور صحن غرض یہ کہ مسجد کے کسی حصہ کے تقدس کو پائے مال کرنا شرعاً حرام ہے۔ چنانچہ ہند میں ہے:

بیم المسجد لا يجوز له ان يسی حوايت في حذام مسجد، أو في فناءه، لأن المسجد إذا جعل  
حائواً ومسكناً تسقط حرمة، وهذا لا يجوز، والصاء تبع المسجد، فيكون حكمه حكم المسجد (۲)  
ترجمہ: مسجد کے متولی کے لیے مسجد یا فناء مسجد میں دکانیں بنانا جائز نہیں، اس لیے کہ اگر مسجد دکان یا رہنے کی جگہ بن جائے تو اس کی حرمت ساقط ہو جائے گی اور یہ جائز نہیں، اور فناء چونکہ مسجد کی تابع ہوتی ہے، اس لیے وہ بھی مسجد کے حکم میں ہے۔

(۱) حاشیہ الطحطاوی، کتاب الوقف، ص ۵۳۹/۲۱ (وبقولہ)

(۲) الصاری الہندیہ، کتاب الوقف، الباب الحادی عشر فی المسجد ۱۶۲/۲

اس لیے از روئے شریعت کسی شخص یا ادارہ کو یہ حق نہیں کہ وہ شرعی مسجد کی عظمت سے کھینچے۔ مسجد بھیسی مقدس ترین جگہ کی تہذیبی کی جرات کرنا تہ خداوندی کو دعوت دینے کے مترادف ہے۔ ارباب اختیار پر لازم ہے کہ مسجد کے تقدس کے لیے تعمیراتی نقشہ میں تبدیلی کریں تاکہ قدیم مسجد کی عظمت بجا رہے۔ دوسری مسجد بنانے سے یہ زیادہ بہتر ہے کہ قدیم مسجد کو بروئے کار لاکر اس کو آباد کریں۔ اگر ایسے معمولی منصوبوں کی تکمیل کے لیے ہم خدا کے تقدس کا خیال نہ رکھیں تو ہندوؤں کا "ہابری مسجد" سے توہین آمیز سلوک کرنے پر پاکستان اور پورے عالم اسلام کا سراپا احتجاج بننا بے سود کوشش ہوگی۔ ممکن ہے ہندو مسجد گرانے کے لیے ایسی کمزور توجیہات کا سہارا لے کر شعائر اللہ کا نام و نشان پاتی نہ چھوڑیں۔

جہاں تک سرکاری کارندوں کا یہ کہنا کہ ہم نے مالک زمین سے ۵۱۳ کنال زمین خریدی جس میں مسجد کا حصہ بھی شامل ہے۔ سرکاری ملکیت ہونے کی وجہ سے حکومت کو اس میں تبدیلی کا حق حاصل ہے اور مست نہیں۔ کیوں کہ خرید و فروخت اس جائیداد منقولہ یا غیر منقولہ کی ہو سکتی ہے جو قابل انتقال در کسی کی ملک ہو۔ مسجد کی زمین خود مالک زمین کے ملک میں نہیں، اس لیے قابل انتقال نہ ہونے کی وجہ سے مسجد کے حصہ پر حکومت کی ملکیت کا دعویٰ قابل تسلیم ہے جسہ خسرو جنت کی فروخت کے وقت مسجد کی جگہ اس سے مستثنیٰ رہے گی۔

جہاں تک مفاد عامہ کا مسئلہ ہے، یہ بھی مسجد گرانے کے جواز کے لیے چند مفید نہیں، کیوں کہ اس میں شک نہیں کہ مفاد عامہ کو ذاتی مفاد کے مقابلہ میں ترجیحی حیثیت حاصل ہے، لیکن مساجد اس دائرہ سے خارج ہیں۔ مساجد خود مفاد عامہ کا اہم حصہ ہے، اس لیے سڑک یا چمن بنانے کے لیے اس کی عظمت کو پے ہل کرنا جائز نہیں۔ عرف میں قومی سرمایہ یا تاریخی مقامات مفاد عامہ سے متاثر نہیں ہوتے۔ حکومت کسی ایسے منافع بخش منصوبہ کو عملی جامہ پہنانے کے لیے تیار نہیں ہوتی جس سے (مثلاً کراچی میں مزار قائد، اسلام آباد میں صدارتی محل یا وزیراعظم ہاؤس) متاثر ہوں۔ کیوں کہ حکومت کو قومی املاک سمجھتے ہوئے اس کا تحفظ ضروری سمجھتی ہے۔ منصوبوں کے نقشے قومی ورثہ کے تحفظ کے تابع ہوتے ہیں۔ ایسے ہی مساجد مسلمانوں کے دینی اور مذہبی ٹاسٹ ہیں جو مساجد عامہ سے متاثر نہیں ہوتے۔ مسلمانوں کی یہ ذمہ داری ہے کہ اپنے مذہبی سرمائے کا تحفظ کریں۔ ہر اس اقدام کو کامیاب نہ ہونے دیں جس سے مساجد کا تقدس اور عظمت مجروح ہو۔

## جائے نماز یا مصلیٰ کی تبدیلی

سوال نمبر (320):

ایک سرکاری ہسپتال میں پرائیوٹ کمرے ہیں۔ جو مریضوں کو کرایہ پر دیے جاتے ہیں۔ متعلقہ ڈاکٹر نے ان کمروں میں ایک بڑا ہال مسجد کے لیے متعین کیا ہے۔ جس میں مریضوں کے وائٹین باقاعدہ نماز پڑھتے ہیں کیا ایسی حکم جو حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد کے لیے متعین کی گئی ہو۔ حکومت اسے استعمال میں دوبارہ لا سکتی ہے؟

بیوا نوجہ ردا

الجواب وبالله التوفیق:

جس زمین پر جائے نماز (عارضی مسجد) بنائی جاتے یا بغیر اجازت کے کسی مقصود زمین پر مسجد بنائی جائے تو ایسی جگہ شرعی مسجد کے حکم میں شمار نہیں ہوتی، بلکہ یہ عارضی مسجد ہوگی اور ضرورت پڑنے پر حکومت اس کو سرکاری ضروریات میں استعمال کر سکتی ہے۔

چونکہ مذکورہ ہال کو بھی حکومت کی اجازت کے بغیر مسجد کے لیے متعین کیا گیا ہے اس لیے یہ شرعی مسجد کے حکم میں نہیں، بلکہ حکومت اس کو اپنی تعمیل میں لے کر تصرف کر سکتی ہے۔

واللہ اعلم علیٰ ذلک:

أَسَادَةُ الرَّائِفِ لَا يَدْرِي بِكُلِّ مَالِكَةٍ وَقَفَ الْوَقْفُ مَالِكًا بَاقًا، وَنُوبَسْبِبَ فَاسِدًا، وَأَنْ لَا يَكُونَ مَحْجُورًا عَنِ التَّصَرُّفِ، حَتَّى لَوْ وَقَفَ الْغَاصِبُ الْمَعْصُوبُ بِهِ يَصِحُّ، وَإِنْ مَلَكَ بَعْدَ بَشْرَاءٍ أَوْ صَبَحَ، وَنُوبَسْبِبَ الْمَالُ وَقَفَ فَصُولِي، جَارٍ، (۱)

ترجمہ

معلوم ہوا کہ وقف کرتے وقت وقف کا پوری طرح مالک ہونا ضروری ہے، اگرچہ کسی سبب فاسد کی وجہ سے ہو اور ای طرح (موقوف زمین) میں تصرف سے منع نہ کیا گیا ہو۔ چنانچہ اگر غاصب نے مقصود وقف کیا تو جائز نہیں۔ اگرچہ وہ بعد میں خریدنے یا صلہ کرے سے اس کا مالک بنے اور فضولی کا وقف اس وقت درست ہے جب اصل مالک اجازت دے۔



## مسجد کے لیے متعین کردہ زمین کا تبادلہ

سوال نمبر (321):

ایک شخص نے زمین متعین کر کے اس پر مسجد بنانے کا ارادہ ظاہر کیا، لیکن اب اس زمین پر وہ مارکیٹ بنا چاہتا ہے اور اس کے ساتھ متصل دوسری جگہ میں مسجد کے لیے زمین دینا چاہتا ہے تو کیا مسجد کے لیے متعین شدہ زمین کا تبادلہ کر کے دوسری جگہ مسجد بنانا جائز ہے؟

بیسواتر جبروا

الجواب وبالله التوفیق:

واضح رہے کہ کسی جگہ کے بارے میں صرف ارادہ کرنے سے وہ جگہ شرعی مسجد کے حکم میں شمار نہیں ہوتی، کیوں کہ کوئی زمین وقف کرنے والے کی ملکیت سے اس وقت تک خارج نہیں ہوتی، جب تک واقف لوگوں کو اپنی وقف کردہ مسجد کی جگہ پر لز پڑھنے کی اجازت نہ دے، تاہم شرعی مسجد بننے کے لیے یہ بات ضروری ہے کہ اس میں باقاعدہ جامعہ نماز پڑھی جائے، لہذا صورت مذکورہ میں دوسری جگہ مسجد بنانا اور اسی جگہ کو اپنی ذاتی اغراض و مقاصد کے لیے استعمال کرنا جائز ہوگا۔

والدلیل علی ذلک:

(ویرون ملکہ ص المسجد والمصلی) بالفعل و (بقوہ جمعہ مسجد) عند الثانی (و شرط

محمّد والإمام الصلاة فی جماعۃ)۔ (۱)

ترجمہ:

مسجد اور عید گاہ سے واقف کی ملکیت اس کے فعل سے زائل ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے اس طرح کہنے سے زائل ہوتی ہے کہ میں نے اس کو مسجد بنایا اور امام ابو حنیفہؒ امام محمدؒ کے نزدیک اس جگہ باجماعت نماز پڑھنے سے واقف کی ملکیت زائل ہو جاتی ہے۔



## مسجد کے لیے وقف زمین پر مدرسہ بنانا

سوال نمبر (322):

ایک شخص نے مسجد کے لیے اپنی زمین وقف کر لی، اس کے چند دنوں بعد اس نے چاہا کہ اس جگہ ایک مدرسہ بنایا جائے، جبکہ اس جگہ پر ابھی تک مسجد کے لیے تعمیر شروع نہیں ہوئی ہے۔ کیا اس جگہ پر مسجد کی بجائے مدرسہ بنانا جائز ہے؟

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الجواب وبالله التوفیق:

مسجد کے لیے زمین وقف کرنے کے بعد جب لوگوں کو اس میں نماز پڑھنے کی اجازت مل جائے اور اس جگہ اذان دے کر باجماعت نماز پڑھی جائے تو یہ جگہ مسجد بن جاتی ہے۔ اس کو مسجد کے علاوہ کسی دوسرے مقصد، یعنی مدرسہ وغیرہ کے لیے استعمال کرنا جائز نہیں۔

تاہم جب تک اس میں اذان دے کر باجماعت نماز نہ پڑھی جائے، وہ جگہ مسجد شرعی کے حکم میں نہیں ہوتی، لہذا اس جگہ پر مالک کی ملک حسب سابق برقرار رہے گی اور مالک کو اس میں دوسرے تصرفات کا حق حاصل ہوگا۔ صورتِ مسئلہ میں مسجد کے لیے زمین وقف کرنے کے بعد اگر اس جگہ پر مسجد شرعی بننے سے پہلے واقف مدرسہ بنانا چاہتا ہو تو اس پر مدرسہ بنانا جائز ہے، اور اگر ایک بار وہ مسجد شرعی بن چکی ہو اور اس میں اذان و اقامت کے ساتھ باجماعت نماز پڑھی گئی ہو تو اس جگہ پر مدرسہ بنانا جائز نہیں ہے، اگرچہ ابھی تک مسجد کی تعمیر نہیں ہوئی۔

والدلیل علی ذلک:

(ویرول ملکہ عن المسجد والمصلی) بالفعل و (بقوہ جعلتہ مسجداً عند الثانی) (و شرط

محملاً و الإمام الصلاة فیہ بجماعة) (۱)

ترجمہ:

مسجد اور عید گاہ سے واقف کی ملکیت اس کے فعل سے رائل ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے اس طرح کہنے سے رائل ہوتی ہے کہ میں نے اس کو مسجد بنایا اور امام ابو حنیفہؒ امام محمدؒ کے نزدیک اس جگہ باجماعت نماز پڑھنے سے واقف کی ملکیت رائل ہو جاتی ہے۔

کسی مدرسے کا ہال مسجد کے نام سے خاص کر دینے سے مسجد بننا

سوال نمبر (323)

ایک مدرسہ جس کے قریب کوئی مسجد نہ ہو، مگر اس کے انتظامیہ والے مدرسہ کے ایک بڑے ہال کو مسجد کی نیت سے خاص کرے کہ وہ ہمارے یہ مسجد ہوگی اور اذان و قامت کر کے اس میں باجماعت نماز ادا کی جانے لگے اور باہر سے جو لوگ آتے ہیں، وہ بھی اس میں نماز پڑھتے ہیں تو کیا یہ جگہ مسجد شرعی بن جاتی ہے؟

بیٹھو! توجہ دیا

الجواب وبالله التوفیق:

زمین کا کوئی حصہ باقاعدہ طور پر مسجد کی نیت سے نمازیوں کے لیے خاص کیا جائے اور اس میں اذان و قامت کے ساتھ باجماعت نماز پڑھی جائے تو اس حصہ زمین کا حکم مسجد شرعی کا ہے۔

صورتِ مستورہ میں جب مدرسہ کے انتظامیہ مدرسہ کا ایک ہال مسجد قرار دینے کی نیت سے خاص کیا اور اس میں اذان و قامت کر کے باجماعت نماز پڑھی گئی اور لوگوں کو بھی نماز پڑھنے کی حازت دی گئی تو اب مدرسہ کا یہ حصہ مسجد شمار ہوگا اور اس پر مسجد کے احکام جاری ہوں گے۔ ہاں اگر صرف ضرورت پوری کرنے کے لیے ہال متعین ہو تو یہ وقف کے حکم میں نہیں، لہذا یہ مسجد شرعی بھی نہیں۔

والدلیل علی ذلک:

(وبیرون مسکھ عن المسجد والمصلی) بالفعل و(بقون جعله مسجد) عند الثانی (وشرط

محملاً والإمام الصلاة به جماعة)۔ (۱)

ترجمہ:

مسجد اور عید گاہ سے وقف کی ملکیت اس کے فحل سے زائل ہو جاتی ہے اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک اس کے اس طرح کہنے سے زائل ہوتی ہے کہ میں نے اس کو مسجد بنایا اور امام ابو حنیفہؒ و امام محمدؒ کے نزدیک اس جگہ باجماعت نماز پڑھنے سے وقف کی ملکیت زائل ہو جاتی ہے۔



## مصادر ومراجع

نمبر شمار	نام کتاب	نام مصنف	ناشر
۱	ارشاد القاري إلى مبادئ الملا علي القاري	حسین بن محمد معین عبدالغنی المکی	دار الكتب العلمية بيروت
۲	اسکام القرآن	ظفر احمد الطحطاوی (۱۳۹۴ھ)	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی
۳	أحكام القرآن	أبو بکر أحمد بن علي الرازي الحصاصي الحنفي (۳۷۰ھ)	سهيل اکیڈمی لاہور
۴	إسلامی تہذیب و تمدن اردو ترجمہ "النشہ فی الإسلام"	قاری محمد طیب قاسمی (۱۴۰۳ھ)	إدارة إسلامیات لاہور
۵	إعلاء المنس	ظفر أحمد الطحطاوی (۱۳۹۴ھ)	دار الكتب العلمية بيروت
۶	إعلام الموقعين	ابن القيم الجوزية (۷۵۱ھ)	دار الفكر بيروت لبنان
۷	الإتقان في علوم القرآن	جلال الدين السيوطي (۹۱۱ھ)	سهيل اکیڈمی لاہور
۸	الاعجاز لتسجيل المعجزات	أبو الفضل عبد الله الموصلي (۶۸۳ھ)	دار المعرفة بيروت لبنان
۹	الاستبصار	سعود بن مسعد النبیعی	دار ابن حزم بيروت
۱۰	الاعتصام	أبو إسحاق إبراهيم الشاطبي (۷۹۰ھ)	مکتبہ رشیدیہ پشاور
۱۱	الأشياء والظواهر	زين الدين بن إبراهيم ابن محم (۹۷۰ھ)	ایچ ایم سعید کراچی
۱۲	البحر الرائق	ابن محم (۹۷۰ھ)	دار الكتب العلمية بيروت

- |    |   |   |  |
|----|---|---|--|
| ١٣ | البدية والنهاية   | إسماعيل ابن كثير (١٢٧٤هـ)                           | دار الفكر بيروت                        |
| ١٤ | الترغيب والترهيب  | زكي الدين عبدالمعظم بن<br>عبدالقوي المنذرى (١٥٦٦هـ) | دار إحياء التراث العربى بيروت          |
| ١٥ | التشريع الحنفى الإسلامى                                     | عبدالقادر عردة                                      | مؤسسة الرسالة بيروت                    |
| ١٦ | التعليق الصحيح  | محمد إدرس الكاندملوى<br>(١٣٩٤هـ)                    | المكتبة العثمانية لاهور                |
| ١٧ | التبصير الميسر على حاشية الروض<br>الأزهر فى شرح لفقه الاكبر | الشيخ الرهبي سليمان الفارجى                         | دار البشائر الإسلامية بيروت            |
| ١٨ | التفسير الكبير  | فخر الدين الرازى (٦٠٦هـ)                            | دار إحياء التراث العربى لبنان          |
| ١٩ | التنقيح الحبيب  | أبى حجر العسقلانى (٨٥٢هـ)                           | المكتبة الأثرية شيخو پور               |
| ٢٠ | الجامع لأحكام القرآن للقرطبي                                | محمد القرطبي (٦٧١هـ)                                | دار إحياء التراث العربى لبنان          |
| ٢١ | الجوهر فى النيرة  | أبو بكر بن علي بن محمد الزبيدي<br>(٨١٠هـ)           | دار الكتب العلمية لبنان                |
| ٢٢ | الحيلة الناجزة  | أشرف على التهانوى<br>(١٣٦٢هـ)                       | دار الإشاعت كراچى                      |
| ٢٣ | القرآن المختار مع رد المختار                                | محمد بن علي الحصكفى<br>(١٠٨٨هـ)                     | مكتبة إمداديه ملتان                    |
| ٢٤ | القدر المتقى على هامش مجمع<br>الأمهر                        | سلا على بن سعدان القارى<br>(١٠١٤هـ)                 | دار إحياء التراث العربى بيروت<br>لبنان |
| ٢٥ | الرهدة الكبير نبيهقى  | أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقى<br>(١٥٨هـ)           | دار الحنان بيروت لبنان                 |
| ٢٦ | الشرعية شرح المراجعة  | السيد الشريف عيسى البحرمانى<br>(٨١٦هـ)              | المكتبة الحفانية بشاور                 |
| ٢٧ | السنن الكبرى للنسائي  | أحمد النسائي (٣٠٢هـ)                                | مؤسسة الرسالة بيروت لبنان              |

- ٢٨ المن الكبري للبيهقي أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي دار الفكر بيروت لبنان (٤٥٨هـ)
- ٢٩ السراجي في الميراث محمد بن عبد الرشيد السجواني الحيران لاهور (٦٠هـ)
- ٣٠ السعاية محمد عبد الحي الكهنوي سهيل اكيلى لاهور (١٣٠٤هـ)
- ٣١ المسائل المحمدية للترمذي محمد بن عيسى الترمذي دار الكتب العلمية بيروت لبنان (٢٧٩هـ)
- ٣٢ العرف الندي أنور شاه الكشميري (١٣٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي بيروت
- ٣٣ العقائد الإسلامية سيد سابق (١٤٢٠هـ) دار الكتاب العربي
- ٣٤ العقيدة في الله عمر سليمان الأشقر (١٤٣٣هـ) مكتبة الفلاح الكويت
- ٣٥ العناية على هامش فتح القدير أكمل الدين محمد بن محمد البايرتي (٧٨٦هـ) المكتبة الحفانية بشار
- ٣٦ الفتاوى البرازية على هامش محمد بن شهاب الكندي مكتبة رشيدية كوثه، (٨٢٢هـ) دار الكتب العلمية بيروت
- ٣٧ الفتاوى الحانية على هامش فخر الدين حسن بن منصور المكتبة رشيدية كوثه (٥٩٢هـ)
- ٣٨ الفتاوى الكاملية في الحوادث محمد كامل بن مصطفى الطرابلسي (١٣١٥هـ) المكتبة الحفانية بشار
- ٣٩ الفتاوى الهندية (العالمگیری) شيخ نظام و جماعة من علماء الهند مكتبة رشيدية كوثه
- ٤٠ الفتاوى التارخانية عالم بن الملا النوري دار إحياء التراث العربي بيروت (٧٨٦هـ)
- ٤١ الفقه الحنفي وأدلة أسعد محمد سعيد الصاغري دار الكلم الطوب بيروت لبنان

۴۲	الفقه الإسلامي وأدلة	د. وهبة الزحيلي (۱۴۳۶ھ)	دار احسان دمشق
۴۳	القاموس الجديد	وحيد الزمان قاسمي كيرانوي	إدارة إسلاميات لاهور كراچی
		(۱۴۱۵ھ)	
۴۴	الكفاية على هامش فتح القدير	جلال الدين الخوارزمي (۷۶۹ھ)	مكتبة سقانيه پشاور
۴۵	المبسوط لفرع حسبي	شمس الأكنة السرخسي	دار الكتب العلمية بيروت
		(۱۱۸۳ھ)	
۴۶	المبسوط للشياني	محمد بن الحسن الشيباني	دار المعارف النعمانية لاهور
		(۱۱۸۹ھ)	
۴۷	المسرح شرح المهدب	محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي (۶۷۶ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۴۸	المحيط لبرهاني في الفقه النعماني	محمود بن أحمد بن عبد العزيز عمر بن مازة البخاري (۶۱۶ھ)	المكتبة الفخارية كوثه
۴۹	المختصر للقنوري	أبو الحسين أحمد القنوري	المعراج لاهور
		(۱۲۲۸ھ)	
۵۰	المختصر	محمد بن محمد البصري المالكي المعروف بابن الحاج (۷۲۷ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۵۱	المسامرة على المسامرة	كنال الدين محمد بن محمد ابن أبي الشريف (۹۰۶ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۵۲	المستدرک على الصحيحين	أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحاكم النيسابوري (۴۰۵ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۵۳	المسلك المستطرد في المسلك لمتوسط على هامش إرشاد الساري	الملا علي بن سلطان القاري (۱۰۱۴ھ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
۵۴	المصنف لابن أبي شيبة	الإمام أبو بكر عبد الله بن محمد ابن أبي شيبة (۲۳۵ھ)	فترة القرآن والعلوم الإسلامية كراچی، طبيب (كاتبتي ملتان)

٥٥	المعجم الأوسط	الحافظ سليمان الطبراني (٣٦٠هـ)	مكتبة المعارف الرياض
٥٦	المعجم الكبير للطبراني	الحافظ أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٣٦٠هـ)	شركة مطبع و مطبعة الزهراء الحديثة المحدودة عراق
٥٧	الحضي على الشرح الكبير	للإمامين موفق الدين (٦٢٠هـ) و شمس الدين أبي فداة (٦٨٣هـ)	المكتبة التجارية مكة المكرمة
٥٨	المفهم شرح صحيح مسلم	أحمد بن عمر بن إبراهيم الرطبي (٦٥٦هـ)	دار ابن كثير دمشق، دار الكلم الطيب بيروت لبنان
٥٩	المنجد في اللغة والأعلام	جماعة علماء المستشرقين	دار المشرق بيروت لبنان
٦٠	المواصفات في أصول الأحكام	أبو إسحاق إبراهيم بن موسى النخعي الشافعي (٧٩٠هـ)	دار الفكر بيروت لبنان
٦١	الموسوعة الفقهية الكويتية	وردة الأوقاف والشئون الإسلامية الكويت	طبعة ذات السلاسل الكويت
٦٢	المصرمات الكبرى	ملاعي بن سلطان القاري (١٠١٤هـ)	مكتبة دار السلام بشار
٦٣	البراس شرح شرح العقائد	عبد العزيز فرهادي (١٢٣٩هـ)	المكتبة الحقاتية لبنان
٦٤	الفتاوى	علي بن الحسين السغدري (٤٦١هـ)	مؤسسة الرسالة بيروت دار الفرقان عمان
٦٥	النهر الفائق	عمر بن إبراهيم بن محمد (١٠٠٥هـ)	مكتبة رشديه كويتي
٦٦	الوجيز	عبد الكريم زيدان (١٤٣٥هـ)	فاران اكيلى لاهور
٦٧	الوسيط في شرح القانون المدني	عبدالرزاق السنهوري (١٣٩١هـ)	دار احياء التراث العربي، بيروت
٦٨	الهداية	برهان الدين أبو الحسن علي بن أبي بكر المرغيناني (٥٩٣هـ)	مكتبة رحمانية لاهور



- ٦٩ الأتلى المصنوعة في الأحاديث الموصوعة  
جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧ الأحكام المستطية  
علي بن محمد الماوردي (١٥٠هـ)  
نفس اكيلى كراچي
- ٧١ كفاية الأعيان في حل غاية الاختصار  
تقي الدين أبوبكر بن محمد الحصيني (٨٣٩هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٧٢ لإتقان في علوم القرآن  
جلال الدين عبد الرحمن السيوطي (٩١١هـ)  
سهيل اكيلى لاهور
- ٧٣ الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف  
علاء الدين علي بن سليمان المرداوي (٨٨٥هـ)  
دار احياء التراث العربي بيروت
- ٧٤ إمداد الفتاوى  
أشرف عبي التهانوي (١٣٦٢هـ)  
مكتبة دار العلوم كراچي
- ٧٥ أوجز المسالك  
محمد زكريا الكانداهلي (١٣٠٢هـ)  
مكتبة إمداديه متان
- ٧٦ نوران شرعية  
مفتي محمد شفيع (١٣٩٦هـ)  
إدارة المعارف كراچي
- ٧٧ أحكام المرحان في أحكام الحان  
بدر الدين أبو عبد الله محمد بن عبد الله الشبلي (٧٦٩هـ)  
كارخانه تجارت كتب كراچي
- ٧٨ أشرف التوضيح  
بدير أحمد (١٤٢٥هـ)  
مكتبة العازمي فيصل آباد
- ٧٩ بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع  
علاء الدين أبوبكر بن مسعود الكاساسي (٥٨٧هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان
- ٨٠ بداية المحتشد ومهية المقصد  
ابن رشد محمد بن أحمد القرطبي (٥٩٥هـ)  
مكتبة برار مصطفى البار مكة المكرمة
- ٨١ بذل المعهود في حل أبي داود  
خليل أحمد السهاري (١٣٤٦هـ)  
دار النوى للنشر والتوزيع الرياض



۸۲	تاریخ التشريع الإسلامی	سید القبطان (۱۴۲۰ھ)	مرسمة الرسالة بیروت لبنان
۸۳	تیسرة الاحکام فی اصول	إبراهيم بن علي ابن فرحون	دار الكتب العلمية بیروت لبنان
	الأفضیة ومناهج الأحکام	المالکی (۷۹۹ھ)	
۸۴	تبیین الحقائق فی شرح	محرالدین عثمان بن علی الریعی	دار الكتب العلمية بیروت لبنان
	کثر الدقائق	(۷۴۳ھ)	
۸۵	تحفة العقلاء	علاء الدین السمرقندی	دار الكتب العلمية بیروت لبنان
		(۵۷۵ھ)	
۸۶	تفسیر المظہری	محمد ثناء اللہ ہانی پتی	مکتبہ رشیدیہ کولتہ پاکستان
		(۱۲۲۵ھ)	
۸۷	تفسیر القرآن الکریم	عبداللہ بن اسماعیل بن کثیر	مکتبہ إمامیہ مکة المكرمة
		(۷۷۴ھ)	
۸۸	تفسیر أبي السعود	أبو السعود محمد بن محمد	دار حیات التراث العربی بیروت
		(۹۸۲ھ)	
۸۹	تقریر ترمذی	محمد تقی عثمانی	میس اسلامک پبلشرز کراچی
۹۰	تقریرات الراعی	محمد رشید بن عبد اللطیف	مکتبہ إمامیہ مئتان
		البیساری الراعی (۱۳۲۳ھ)	
۹۱	تقلید کی شرعی حیثیت	محمد تقی عثمانی	میس اسلامک پبلشرز کراچی
۹۲	تکملة البحر الرائق	محمد بن حمیس بن علی الطوری	دار الكتب العلمية بیروت لبنان
		(۱۱۳۸ھ)	
۹۳	قرة عیون الأخبار	محمد علاء الدین بن محمد امین	مکتبہ إمامیہ مئتان
	تکملة ردالمحتار	ابن عابدین (۱۳۰۶ھ)	
۹۴	تکملة عمدة الرعية علی شرح	مولانا فتح محمد التالپ	مکتبہ رحمانیہ اقراء ستر عزیزی
	الرقایة	(۱۳۲۷ھ)	سفیرت اردو بازار لاہور

۹۵	تکملة فتح الملهم	محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۹۶	تنویر الأبصار مع الدر المختار	محمد بن عبد اللہ بن أحمد النسراشی (۱۰۰۴ھ)	مکتبہ إمامیہ مئتان
<b>آج: الخ: الخ: الخ: الخ</b>			
۹۷	جامع البیان المعروف تفسیر الطبری	أبو جعفر محمد بن جریر الطبری (۳۱۰ھ)	دار الفکر بیروت لبنان
۹۸	جامع الترمذی	أبو عیسیٰ محمد بن عیسیٰ الترمذی (۲۷۹ھ)	الحران، لاہور
۹۹	جامع الرموز	شمس الدین محمد القہستانی (۹۵۳ھ)	ایچ۔ ایم۔ سعید کراچی
۱۰۰	جواهر الفقه	مفتی محمد شفیع (۱۳۹۶ھ)	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۰۱	حاشیۃ الشنہی علی تبیین الحقائق	شہاب الدین أحمد بن یونس الشنہی (۱۰۱۰ھ)	دارالکتب العلمیۃ بیروت لبنان
۱۰۲	حاشیۃ الموسوعة الفقہیۃ الکویتیۃ	وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامیۃ	طباعة ذات السلاسل الکویت
۱۰۳	حاشیۃ الہدایۃ	محمد عبد الحیٰ الذکھنوی (۱۳۰۴ھ)	مکتبہ رحمانیہ لاہور
۱۰۴	حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی العلاح	أحمد بن محمد الطحطاوی الحنہی (۱۲۳۱ھ)	المکتبۃ العربیۃ کوفہ
۱۰۵	حاشیۃ علی البیانۃ فی شرح الہدیۃ	ناصر الإسلام محمد عمر رامفوری (۱۲۹۵ھ)	مکتبہ رشیدیہ کونہ
۱۰۶	حجة اللہ البالغۃ	شاه ولی اللہ أحمد الدعلوی (۱۱۷۶ھ)	المکتبۃ السامیۃ لاہور

- ١٠٧ ملاحمة التحقيق في حكم التقليد والتقليد  
عبد الغنى النالسى  
مكتبة الحقيقة استبول، تركيا  
(١١٤٣هـ)
- ١٠٨ ملاحمة الفتاوى  
طاهر بن أحمد البخارى  
مكتبة رشديه كوكه  
(١٥٤٢هـ)
- ١٠٩ درر المحكام شرح محلة الأحكام  
على حيدر (١٢٥٤هـ)  
المكتبة العربية كوكه
- ١١٠ رحمة الأمة في اختلاف الأئمة  
أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن قاضي صدد (٧٨٠هـ)  
دار الفكر بيروت لبنان
- ١١١ رد المحتار على الدر المختار  
محمد أمين ابن عابدين  
مكتبة امداديه دنان  
(١٢٥٢هـ)
- ١١٢ روح المعاني  
شهاب الدين محمود الأكرمي  
دار إحياء التراث العربي  
البيضاوي (١٢٧٠هـ)  
بيروت لبنان
- ١١٣ سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد  
شمس الدين محمد بن يوسف الشامي (٩٤٢هـ)  
دار الكتب العلمية بيروت، لبنان
- ١١٤ سلسلة الأحاديث الضعيفة والموضوعة  
محمد ناصر الدين الألباني  
المكتب الإسلامي  
(١٤٢٠هـ)  
بيروت
- ١١٥ متن الدارمي  
عبدالله بن عبد الرحمن الدارمي  
قديمى كتب نغاهه كراچي  
(٢٥٥هـ)
- ١١٦ متن النسائي  
أبو عبد الرحمن أحمد بن شعيب  
مكتبة رحمانيه  
الخراساني النسائي (٢٠٣هـ)  
اردو بازار لاهور
- ١١٧ متن أبي داود  
سليمان بن الأشعث السجستاني  
ابج ايم سعيد كراچي  
(٢٧٥هـ)
- ١١٨ مسند الدارقطني  
علي بن عمر الدارقطني  
دار الكتب العلمية بيروت لبنان  
(٣٨٥هـ)

۱۱۹	شرح الشدة	الحسن بن مسعود البغوي	المكتب الإسلامي بيروت لبنان
		(۵۱۰ھ)	
۱۲۰	شرح العقائد النسبية	مسعود بن عمر التفازاني	مكتبة حقائقه بشار
		(۷۹۳ھ)	
۱۲۱	شرح العقيدة الطحاوية	ابن أبي العز الحنفی (۷۹۲ھ)	مكتبة كعبه كراچی
۱۲۲	شرح المحلة	سليم بن محمد بن الجبائي	مكتبة الحبيبة كوتله
		(۱۳۳۸ھ)	
۱۲۳	شرح المحلة	عبد الله الأتاسي (۱۳۲۶ھ)	المكتبة الحفانية بشار
۱۲۴	شرح التقاية	علي بن محمد سلطان القاري	ابج ايم سعيد كمنی كراچی
		(۱۰۱۱ھ)	
۱۲۵	شرح الوقاية	عبد الله بن مسعود (۷۴۷ھ)	مكتبة رشديه كوتله
۱۲۶	شرح صحيح البخاري لابن بطال	أبو الحسن علي بن خلف بن عبد الملك (۴۱۹ھ)	مكتبة الرشيد الرياض
۱۲۷	شرح عقود رسم المفتي لابن عابدين	محمد أمين الشهير بابن عابدين	مكتبة البشري كراچی
		(۱۲۴۳ھ)	
۱۲۸	شرح مسلم للتووي	يحيى بن شرف التووي	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان
		(۶۷۶ھ)	
۱۲۹	شرح معاني الآثار	أحمد بن محمد الطحاوي	ابج ايم سعيد كمنی كراچی
		(۳۲۱ھ)	
۱۳۰	شعب الإيمان لبیهقي	أبو بكر أحمد بن الحسين البیهقي	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
		(۱۵۰۸ھ)	
۱۳۱	صحيح ابن حبان	محمد بن حبان (۳۵۴ھ)	مكتبة دار الفكر بيروت لبنان

۱۳۲	صحیح البخاری	محمد بن اسماعیل البخاری	قدیمی کتب خانہ کراچی
		(۲۵۶ھ)	
۱۳۳	صحیح مسلم	مسلم بن الحجاج القشیری	قدیمی کتب خانہ کراچی
		(۲۱۱ھ)	
۱۳۴	عقد العید بنی احکام لاجتہاد والتقلید	شاہ ولی اللہ الدہلوی	دار الفتح الشارفہ
		(۱۷۶ھ)	
۱۳۵	علوم الحدیث	عبد اللہ اسمعی	مجلس نشریات اسلام کراچی
۱۳۶	علوم القرآن	محمد تقی عثمانی	مکتبہ دارالعلوم کراچی
۱۳۷	عمدة الرعاية حاشیة شرح الوقایہ	محمد عبد الحی النکھوی	مکتبہ رشیدیہ کوئٹہ
		(۱۳۰۴ھ)	
۱۳۸	عمدة القاری شرح صحیح البخاری	العلامة بدرالدین العینی	دار احیاء التراث العربی بیروت لبنان
		(۸۵۵ھ)	
۱۳۹	عود المعبود شرح مسأله فی فہرست	محمد شمس الحق عظیم آبادی	دار الفکر بیروت، لبنان
		(۱۳۲۹ھ)	
۱۴۰	غیر معروف البصائر شرح الاشیاء والتطائر	أحمد بن محمد الحموی	إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، کراچی
		(۱۰۹۸ھ)	
۱۴۱	غیة الناسک فی بعیة المساکت	محمد حسن شاہ المهاجر المکی	مکتبہ إدارة القرآن والعلوم الإسلامية کراچی
		(۱۳۴۶ھ)	
۱۴۲	غنیة المستعین المعروف بالحلبي الكبير	إبراهيم الحلبي (۹۵۶ھ)	مکتبہ عثمانیہ کوئٹہ
۱۴۳	فتاویٰ ابن تیمیہ	تقی الدین ابن تیمیہ (۷۲۸ھ)	نصرت [شراف الرئاسة العامة بشؤون الحرمين الشريفين
۱۴۴	فتاویٰ المرأة المسلمة	جماعة من علماء العرب	دار الفکر بیروت لبنان

- ۱۴۵ تتاری خیرۃ علی ہامس تنقیح خیر الدین الرملى (۱۸۱۰ھ) مکتبہ حقایقہ پشاور پاکستان  
التتاری الحامدۃ
- ۱۴۶ تتاری رشیدیہ رشید احمد گنگوہی (۱۳۲۳ھ) مؤتمر المصنفین اکوڑہ خٹک
- ۱۴۷ فتح الباری أحمد بن عیسیٰ بن حجر دار المعرفہ بیروت، لبنان  
العسقلانی (۸۵۲ھ)
- ۱۴۸ فتح المعارف شرح المنار رین الدین بن زہراہم مکتبہ اسلامیہ، کوئٹہ  
ابن نجیم (۹۷۰ھ)
- ۱۴۹ فتح القدير الجامع بن فی محمد بن عیسیٰ بن محمد دار المعرفہ بیروت، لبنان  
الروایۃ والدرایۃ من علم التفسیر الشوکانی (۱۲۵۰ھ)
- ۱۵۰ فتح القدير بن الہمام کمال الدین محمد بن مکتبہ حقایقہ پشاور پاکستان  
عبدالواحد (۸۶۱ھ)
- ۱۵۱ فتح العینم شرح صحیح مسلم شہر أحمد العنابی (۱۳۶۹ھ) مکہ دارالعلوم کراچی
- ۱۵۲ فقہ السنۃ السید الصابق (۱۴۲۰ھ) درابن کثیر دمشق لبنان
- ۱۵۳ فیض الباری علی صحیح محمد انور شاہ الکنشیری مکتبہ حقایقہ پشاور  
(۱۳۵۲ھ)
- ۱۵۴ فیض القدير شرح الجامع محمد عبد الرؤوف المناوی دارالکتاب العلمیۃ بیروت، لبنان  
(۱۰۳۱ھ)
- ۱۵۵ قاموس الفقہ سیف اللہ رحمانی زم زم پبلشرز کراچی
- ۱۵۶ کتاب التعلیمات سید شریف الحجرجانی (۸۱۶ھ) دارالمنار مطبعۃ والنشر
- ۱۵۶ کتاب الفقہ علی المداہب عبدالرحمن بن محمد عوس وحیدی کتب خانہ پشاور  
الحجرجانی (۱۳۶۰ھ)
- ۱۵۸ کتاب الأموان أبو عیبد قاسم بن سلام (۲۲۴ھ) دارالکتاب العلمیۃ بیروت

- ۱۵۹ کشف القناع عن متن الإقناع منصور بن یونس البهوتی دار الكتب العلمية بیروت (۱۰۵۱ھ)
- ۱۶۰ کشف الأسرار أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین التمسکی (۷۱۰ھ) دار الكتب العلمية بیروت
- ۱۶۱ کفایت المفتی مفتی کفایت اللہ دعلوی دارالاشاعت کراچی (۱۳۵۲ھ)
- ۱۶۲ کنز الدقائق أبو البرکات عبد اللہ بن أحمد حافظ الدین التمسکی (۷۱۰ھ) ایچ ایم سعید کمپنی کراچی
- ۱۶۳ کنز العمال علاء الدین المتقی الہندی اداره تالیفات اشرفیہ ملتان پاکستان (۹۷۵ھ)
- ۱۶۴ لسان الحکام إبراہیم بن محمد المعروف بابن الشحنة الحلبي (۸۸۲ھ) الباس الحلبي القاهرة
- ۱۶۵ لسان العرب محمد بن منظور الافرقی دار احیاء التراث العربی بیروت (۷۱۱ھ)
- ۱۶۶ ماہنامہ العصر شاوری مفتی غلام الرحمن جامعہ عثمانیہ پشاور
- ۱۶۷ محلۃ الأحکام العدلیۃ لجنة العلماء المحققین میر محمد کتب خانہ کراچی
- ۱۶۸ مجمع الأنهر شرح ملتقى الأبحر عبد اللہ بن محمد بن سلیمان داماد افندی (۱۰۷۸ھ) دار احیاء التراث العربی بیروت
- ۱۶۹ مجمع الروايد نور الدین علی بن ابی بکر الہیثمی دار الكتب العلمية بیروت (۸۰۷ھ)
- ۱۷۰ مجموعه قوانین اسلامی ڈاکٹر نذیر الرحمن ادارہ تحقیقات اسلامی اسلام آباد
- ۱۷۱ مجموعه رسائل ابن عابدین محمد امین ابن عابدین (۱۲۴۳ھ) سہیل اکیڈمی لاہور



١٧٢	مجموعه رسائل الكهنوي	عبدالحى الكهنوي (١٣٠٤هـ)	إدارة القرآن كراچى
١٧٣	مرفاة الخطايح	ملا علي بن سلطان القاري	المكتبة الحقائقية بشاور
		(١٠١٤هـ)	
١٧٤	مسند الإمام أحمد	أحمد بن حنبل (٢٤١هـ)	دار إحياء التراث العربى بيروت
١٧٥	مسند أبي عوانة	أبو عوانة يعقوب بن إسحاق	دار المعرفة بيروت
		الأسفرائيني (٣١٦هـ)	
١٧٦	مسند أبي بلى الموصلي	أحمد بن علي الموصلي (٢٠٧هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٧٧	مشكوة المصابيح	محمد بن عبد الله الخطيب	المكتبة الحقائقية بشاور
		التبريزي (٧٣٧هـ)	
١٧٨	مصنف عبدالرزاق	أبو بكر عبد الرزاق بن همام	إدارة القرآن والعلوم الاسلاميه
		الصنعاني (٢١١هـ)	كراچى
١٧٩	معارف السنن	محمد يوسف البتوري	ايچ - ايم - سعيد كراچى
		(١٣٩٧هـ)	
١٨٠	معجم لغة الفقهاء	محمد رواس قلعه جى	دار النفايس بيروت
		(١٤٣٥هـ)	
١٨١	معين المحكمات	ملاء الدين علي بن خليل	مكتبة القدس كولته
		الطرابلسي (٨٤٤هـ)	
١٨٢	مغني المحتاج	محمد بن أحمد الخطيب	دار المعارف للمطبوعات قم
		الشريفي (٩٧٧هـ)	إيران
١٨٣	مفردات غريب القرآن	الحسين بن محمد الراغب	دار القلم دمشق
		الأصفهاني (٥٠٢هـ)	
١٨٤	منحة الخالق على البحر الرائق	محمد أمين ابن عابدين (١٢٤٣هـ)	دار الكتب العلمية بيروت لبنان
١٨٥	نهاج السنن شرح جامع المسنن	المفتي محمد فريد (١٤٣٢هـ)	مكتبة حقائقية بشاور

- |     |                                 |   |                                |
|-----|---------------------------------|---|--------------------------------|
| ۱۸۶ | موارد الظمان إلى زوائد ابن حبان | نور الدین علی بن ابی بکر البیہقی (۸۰۷ھ) | المطبعة السلفية و مکتبہا بیروت |
| ۱۸۷ | موسوعة الفقه الإسلامي المعاصر   | عبد الحليم عريس (۱۴۳۳ھ)                 | دار الوفاء منصورہ              |
| ۱۸۸ | موطا الإمام مالك                | مالك بن انس (۱۷۹ھ)                      | الميزان لاهور                  |
| ۱۸۹ | تفہم المفتي والمسائل            | عبد الحي اللكهنوي (۱۳۰۴ھ)               | ایچ ایم سعید کمپنی کراچی       |
|     |                                 |   |                                |
| ۱۹۰ | نور الأنوار                     | ملا احمد جیون (۱۳۰ھ)                    | میر محمد کتب خانہ کراچی        |
| ۱۹۱ | نہل الأوطار                     | محمد بن علی بن محمد الشوکانی (۱۲۵۰ھ)    | دارالکتب العلمیہ بیروت لبنان   |



✉ [ihzan.usmani@gmail.com](mailto:ihzan.usmani@gmail.com)

☎ +92 333-0273561 / +92 321-0273561

☎ +92 312-0203561 / +92 315-4498203